

الجرو لقالت

ئەنىڭ ئېلىنىدىلىخىدىڭ مخىدركرىپ الىجاندھلوكىلىدنى ئىنۇنىڭ ئىندۇ

اعتقاره وُعَاقِ عَلَيْهِ الأست وُ الدُّمُورُهُ فِي لدِّينَا تَسُومِ فِي

ولررالخيلم



خفوق أنظت مخملوطة للمحقد

SHEIRII ABUUNASAN NADWU CENTER For Research & Islamic Studies. مظفرتون وأخلم جراه يون اللهندل. - «MXXABFAR PUR AZAMVARIHA» (PAINIMA).

TUI 0091 54633 70104 DENAL 64622-70317 HER WALL SAFEE HUSE مركز الشيخ أبي الحسن الندوي للبحوث والدراسات الإسلامية

(۸) كتاب صلاة الجماعة (۱)

(1) بناب فضل صلاة الجماعة على صلاة القاذ

(١) فصل صلاة الجماعة على صلاة القدّ

المصبل بالقاء والفياد المنجمة الزيادة، والمدينة الذال المصحمة الممارد، ويقال أقد رحل من أصحابه، إذ أني وحدة، ونقل فتلاة الجساعة على القد مما لا يتكاه أحده مع الاحلاف فيما ينهم في حكمها من الندب والوجرت كما بدأي في مرضعها

⁽¹⁾ في سنعة عند كتاب صلاة الجماعة أولا بوحد عني الاوحراء.

^{((3) - (}حجة الله اليابلة) (1) (1).

جاهای، وتکون طاعة الله فیهم کسیکة ^{(۱۱} معرض علی طائف الناس، بنکر منها العلک، ویعرف میها المعروف، ویری غشها وحالصیه.

وأبصاً علا متساع المسلمين واغبين في الله راجين واشبين منه مسلمين مجوههم إليه حاصية عجبية في نزول البركات ونشلي الرحمة، كما بينا في الاستسفاء والنجع، وأبضا عمراد الله من نصب هذه الأمة أن تكون كلمة الله هي العلياء وأن لا يكون في الأرض دين أغلى من الإسلام، ولا يتصور ذنك إلا بأن يكون سنيهم أن يجتمع حاصتهم وعاسهم وحاضرهم وباديهم وصعيرهم وكبرهم الما هو أعظم لمائره وأسهر طاعاته، بلهذه البعاني الصرفت الدناية التدريعية إلى شرع الجمعة والحماعات، والترضب فيه وتغليط الهي عن تركها.

والإشاعة لشاعتان: إشاعة في النحي، وإنساعة في المدينة، والإشاعة في النحي تنسس في كل وقت صلاة، والإشاعة في المدينة لا تنيسر إلا غبّ طائفةٍ من الزمال، النهي

واختلف في بده مشروعية الجماعة، وحرم ابن حجر في التحقة، أبها شرعت بالمدينة، وفي وروضة المحتاجين! أصل مشروعيتها بدكة بدليل صلاة جبرتبل بالنبي رقية وبالصحابة صبيحة الإسراء، وصلاة الذي رقية أبضاً بخديجة وبعلي ـ رضي عد عنهما ـ، اكتابها لم اطهوا، ولم يواطب عليها إلا بالمدينة، ولذا قبل: إنها شرعت بالمدينة، وكانت الصحابة بمكة يصلود في بيوتهم لتملط المشركين عليهم وقهرهم، النهي.

١٠/٢٨٠ لـ (مألك، عن نافع، عن هيد الله بن عمو) بل الحطاب، وهذا من الأحاديث الذي الإمام مالك وبين النهي يُؤلِّة وجلان فقط (أن رصول الله إيما

 ⁽١) النسخة؛ القطعة من دعب وقصة دوست والرغب في قالت، والجمع سياطان

غالور فصلاني الخماغة للضال ضلاء الفأر يسم وعشوين درجاف

لمحرجة ويبحارني فورر الاندكتاب الأفانء أسماء فالب فعبل صلاة الجماعة

ومست في ٥٠. كتاب المساجد وتواصع المسلاة، ٤٦ ـ تاب لفس فيلاة الحيامة وحيث ٢٤٢.

قال: صلاة العماعة تقطيل إضح أوله وسكول الفاء وصع الصاد المعجمة أي تزيد باعتبار الأجر (صلاة) بالنصب (اللذ) أي الصفرت، راعظ مسلم الصلاة الرجل في النصاعة تزيد على صلاته وحده (بسع وعشرين درحة)

قال التومدي الله عنه من رواه قالوا الحمداً ومشرين إلا ابن عسر رحمي الله عليها الله عليه والم قالوا الحمداً ومشرين الله يختلف عليه الله ويا ذلك إلا ما وقع عن العمري عبد عند الرزاق للعظام الحمس وعشرين وعشرين العمل في المستخرجة عن طريق أبي أسامة على عبد الله بن عمره عن دادم بحمس وعشرين، وهي شاذة معاشدة أرواية المحدظ من أصحاب عبد الله واسحاب بالعم وإن كان راويها لمنة التهي

قال الباجي "" بقتضي أن صلاة العائدة تعدل تعديه وعشرين درخة من صلاة الفقاء الأبيد لويد عليها سريعاً وعشرين سرجة، الشهى، وفي وواية الصحيحين من حديث أني هريرة اعمالاة الرحل في الجماعة نصعف على صلاته في بيته وفي سوفه خمسة وعشرين صعداً الامياني الحمع بين عدد المحديثين في شرح حديث الأتي

وحكى ابن وسلان عن الودادي في معلى الحديث؛ يحتمل أن تضعف الصلاء، فتصلم تشرع لم نصعف الالبان، فتعيد أربعة. تم نضعف الأربعة،

¹⁴⁰ وجامع البرمتاني (100 و144 مات 154)

⁽۱) - هنج الباري(۱۲۶ (۱۳۳)

⁽۳) (السطيء (۱۹/۹۹۱)).

٢/٣٨١ ـ وحققتي غن مالك، غي ابن شهاب، غن سعيد بي المنتب عن أبي مُرَبَّزَة؛ أَنَّ رَسُونَ اللَّهَ يُثِيَّةٍ فَالَ الصَلاَةُ الْحَمَّاعَةِ أَفْضَالُ مِنْ صَلاَةٍ أَخْتِكُمْ وَحَدَّهُ، لَحَيْشَةِ وَعَثْرِينَ جُزْءَاً.

أخرامه المحاريّ في: ١٠ ـ كتاب الأذان. ٢١ ـ ناب نضل صلاة العجر في جعامة

المسقم في: ٥- كتاب المصاحد ومواضح الصلام. 37 ، وعاب فعلى صلاة الحماعة، ومان التنفيذ في التحلف عنها، عديث 370.

فنصبر ثمانية وهكدا إلى أن ينتهي إلى خمسة وعشرين صعفاً، وذلك شيء كثير من فضلة تعالى، قال أبر رسلان. وحمله على هذا أحود. اشهى

۲/۲۸۱ (مالك، عن ابن شهاب) الرهوي اعن سعيد بن العسيب) مكرا الحصيح رواة اللموطأة، ورواه عند العلق بن زياد النصيبي، وبحلى بن محمد، عن مالك، عن الرعوي، عن الرعوي، عن الإعراء في الميادة، عن الأعراء في المولاة الإرقال (أ) (عن أبي هريرة أن رسول الله إلى قال صلاة الجماعة) أي صلاء أحدكم في الجماعة (الفضل من صلاة احدكم وحده) منصرة البخمسة بالتاب وفي رواية بعذه به (وعشرين جزء) تقام ما فال التوسيق: عامة من رواه قالوا حسلًا وعشرين إلا ابن عمر قال قال: حبلًا وعشرين إلا ابن عمر قال قال: حبلًا وعشرين إلا

قال الحافظ⁽¹⁾: وآما عبر ابن عمر. يصبح عن أبي سعيد وابي هويرة تتما في هذا الباب أي اباب فصل الجماعة عبد الدخاري، وحن ابن مسمود عاد أحمد وابن حريمه، وهن أبني بن كعب عند ابن ماجم، والحاكم، وعن حائشة والس عند السراج، وورد أيضاً من ظرف ضعيفة عن معاذ وصهيب وعد الله بن

⁽۵) الاستاج المارقيني) (۲۰۱۲)

⁽۲) - فقح الشريء (۲/ ۱۹۳۹).

.......

ر له وربد من باست وكلها عند الطبراني، والتنق الجمعج على خمس رمشوس سوى روايه أمني، فقال: أربع أو حمس على الشك، وسوى رواية لابي هريرة عند احماء، قال فيها: سام وعشرون، وفي إسناده، شربك الفاصي، وفي حفظه صحب، فرحمت الروايات كلهة إلى الحمس والسع، إدالا أثر فلشك، الهي،

قلت: وتحيلت في توجيه العددين، فمنهم من حاول الترجيح، ومنهم من ما الله الترجيح، ومنهم من فصد الجمع يبهما أما الارد: فقيل: روانه الخمس أرجع بكرة وواتها، وإليه من الترمدي كما نقدم، وقبل: رواية السبح لأن فيها زيادة من علم حافظ، وأما الثاني فقد جمع سبهما بوجوده منها: أن ذكر القشل لا بنهي الكثير، ومنها أنه يج لعله احر بالخمس اولاء لم أعلهه انه يردده القضل، ومنها أن احتلاف المددن باحلاف مسرهما، فقل: الفرجة أصغر من الجزء.

وتعلم بأن انقلي روي فيه الجزء روي فيه الدرحة، وقيل الحراء في الديد والمرحة وقيل الحراء في الديد والدرحة في الأخرف وحله أيصا ملى على المغابر، ومنها: العرق عرب السبحد ويعلم، ومنها: العرق بالمنظر للصلاة وسها: القرق بإدواك كلها أو تعلمها، ومنها: القرق بالمنظر للصلاة وغيره، ومنها: العرق بكثره الجماعة وقيده، ومنها: العرق بكثره الجماعة وقلتها، ومنها: العرق بكثره الجماعة بالمنابع، ومنها: العرق بكثره الجماعة بالمنابع، ومنها: العرق بكثره الجماعة بالمنطر والعلم المنابع، ومنها: العرق بكثره الجماعة بالمنابع، ومنها: العرق بالمنابع، ومنها: العرق المنابع، المنابع، المنابع، ومنها: العربية وحهها.

الله إن الحكمة في فحلما العدد الخاص عبر منعققة السعين، ونقل الطبني عن الترريشتي ما حاصفه: أن دلك لا بدرك بالرأي، مل مرحمه يلى علوم المبوة التي فصرت علوم الألباء عن ردراك حلوقتها كلهه.

وأسار الكوماني إلى احتمال أن بكون أصابه كون المكنوبات خمساء فأريد المبالمة في تكثرها، فصريت بمثلها، فصارات خمانا وه لرين ، ثم ذكر ٣/٣٨٢ - وحكشفي غيل ماليك، غين أسى المؤدد، غير الأغرج، غل أبي لمرتزة؛ إذا إلمول الله يجع فالله الله المع

اللبسيخ مناسبة أيضاً من جهة عدة وكعاب العوائض وريائيها، وقال عبرا: التجلية بمشر المصلى متعرفاً، وقا الطبر إليه آخر بلعب عشرين، لواريد يقدر عدد الصفرات التحسن، أو يراه خدة أيام الأسروع.

وفاق الشيخ البلغين فيما كنو، على اللعمدة المهور في في همين المعددين سيء أم أمسل إليه الأن نقط حليث الراسمون وصبي الله عنهما ما حيلاة المحددة أفسل معي الصلاء في المحددة أفسل معي الصلاء في المحددة وعلى هذا فكل وأحد من السحكوه له يقلك صلى في حددة وأدى الأحداد اللي يحتق فيها ذلك ثلاثة حتى يكون على واحد سلى في حمداهة ديكل فاحد من تقت الشلالة أتى يحسبه وهي يعشرة أمناتها، في حمداهة ديكل فاحد من تقت الشلالة أتى يحسبه وهي يعشرة أمناتها، فيحدون دور الدينة التي تقضل الوائدة ومو يعة وعشرون دور الدينة التي هي أصل الصلاء التي .

قال التعافظ، وظهر في في التعليم من العددين أن أقل التعداعة إمام ومأموه، فإذا منطل الله على من صلى بالتعداعة زيادة خسل وعقرين درجة، حس الحو الدارد بلسطها على التفسل الدائد، والنجر بللظ سنع وعشرين على الأصل والقفدي، وقد خاص قوم في تعييل الأسياف السفيفية الدارجات بمدكورة، قال الن الحوزي: وما جاءوا بطائل، وقال المحيد الطباي الذا بعضهم إذا في حاديث أبي هريرة إسارة إلى بعض ذلك، ويصاف إليه أمر، أحرى كراجاة المؤدن والمنكور، غير ذلك حتى أوصلوها إلى العدد المذكور،

قلت؛ وأنت تدري أنه لا ينفى إداداك للجساعة مربة حصارت لأن تتل أمر بتضمر علمة أمور تُعطَّل أمورها، وهل يختص التصعيف بالتجمع في السحة أو لا يختص إد؟ الراجع عبد الحائف الأول

٣/٣٨٦ ـ (مانك، عن أبي الزنانة عبد الله بن ذكوار، (عن الأعرج) عبد الرحمي بن هومر (عن أبي هومرة أن رسول الله علا قالة وسبب الحدرت كما ورد في روايه مستم أنه يخير عد راساً في تعدل الصدوات عالى الواقدي فسمي أن داني أو روحي (سده) فسم كال وسول الله بحاة يقسم به كنبوال والسعلي أن داني داني تعالى ويتفديره والبياما وقله حوال الحادث على أمر ألا شك فيه سبرياً على عظم شابه فلقد علماك الثلام حوال التعليم، والمهم هو العزم، وفيل دول أن أمرا بالمه وصم اللهم فيحطل فيحطل) بالماك والتعليم علله على المحلوب، وكفا الأفعال الواقعة معدد، قال العافض أي هكس بينها تتعمل النازية، وكفا الأفعال الواقعة معدد، قال العافض أي هكس بينها معدد يحدم، قال العقبي المهاب بكسر بالقابي العلم المحلم والحطبة أي حمعته وقال القابي الأفوال والعلم كمستديء والحامم المحددي، والعامم كمستديء والحامم القابل الإسابية المحددية والحامم المحددي، والعامم المحددي، والمحامم المحددي، والمحامم المحددي، والعامم المحددي، والمحامم المحددي، والمحامم المحددي، والمحددي، التهي

الله أمرا بالمد وقدم الحيد ونصب الراء (بالمصلاة) قال الموري الله جاء في روانة أن الصلاة التي هم تتجريقهم للتحقم عنها العساء، وفي رواية: الجمعاء وفي روايه: الصلاة مطلقة، وكله صحيح ولا مناذة في ذلك.

قال الربيعي (**): حديث آبي هربرة في «الصحيحين» بلفظ، يتحتبون عن الصلاف و قديث ابن مسعود عبد مبتلغ بلفظ، الجمعات قال النبيقي: واللذي يدلي حيم سائر الروايات آب حل بالجمعة من الجماعة.

وقال النوري في اللخلاصة! بل ممنا رواينان روايه في المحمعة، وروايد مي الحمامة وكلاهما صحيح. النهي. وقيل: المراد بالصلاة الحدمة فقط V

⁽¹⁾ الارقاء الماليغ (27/201)

⁽¹⁾ اللوح التورق هي صحيح منظم (1) (1)

 ^{(†} ۱۹۰۱) مست، الراب († ۱۹۰۱)

باغي الصلوات، والصرة القرطبي، وتعقمه الحافظ في الكفتح؛ فسلط طوق الروامات العصر حة بالعشاء وغيره (فيؤش فها ثم أفر) بالنصب (رحلا فيؤم) بالرقع والنصب اللغاس) فيه ينظ الحواز مستحلات الإمام والصرائة لعدر، فالله لصرى.

اللم أحالت) فيه حول الانصراف بعد الإقابة لعلود قاله النوري (إلى وحالية أي أتبير من حلهم، قال الحويرون الخلف الى قلال أي أتاه اذا عاب عبد وقال الرمحشري: نقال: خالفني إلى كله إذا فساله وألب دول عند، وألب غلال أخالف المشتعلين بالصلاة فاستا إلى يود، الدين لم يخرجو، مديا إلى الصلاة فاحدة إلى وجال الاقت إليهو، قاله العين العالمة فالدن إلى وجال الاقت إليهو، قاله العين العالمة فالدن إلى المناه المناه في المناه فالدن العالمة فالدنا الله المناه المناه في المناه المناه المناه الله المناه الله الله المناه الله المناه الله المناه الله المناه الله الله المناه الله المناه الله المناه الله المناه الله المناه الم

وقال الروفاني أأن العملي أحالف الفعل عالي أمهرت من إقامة الصلاة قائركم والمدر واليهام، الرأخالف طالهم في أني مالعان بالصلاة عن قصدل إنههام أن العلى الحالث ألخلف على الصلاة إلى قصد المدكورين، والتفسد بالرحال محرج للشاء والصليان، النهي.

قدل والدرية والعلامة في الدول من السياء والدرية والدرية والعلامة والعربة العدلية على فيه الفاحرة الدرية العالمية والسالمة والدائلة والمستدل يه حرم من العالمين المستدل يه حرم من العالمين عليك من العالمين العالمية والمستدل يه حرم من العالمين عليك من العالمية والحري دلك إلى عالمك والصي الله عليه من وأحاب العلمين من حيد بأنه كان دلك في أول الإسلام لم سيخ والنها العلمية أي المستحليل من الصادة عالى العالمية المناذ العلمية العلمية العلمية المناذ العلمية العلمية المناذ العلمية المناذ العلمية العلمية المناذ العلمية المناذ العلمية العلمي

⁽٨٥) - ميدو المرازية (١٥) (١٩٥٥)

^{4575/00/453}

المال فقط بالى السواة بحريفهم مع بيونهم، وللحظ مسلم الأحرق بنوتا على مرافيها

واحتفاد العسباء في خوار التحريق، قال كناحي الاختراورة مورد الرحل، وحقيقته غير مرادد، ويسر الداد السالعة، لان الإجماع معلد على سع عارب المسلمين بدلك، وقبل إلى البلغ وقع لعاد نسخ التعالم بالذار، وكان في ذك حائراً، فحدال البهايا على حقيمة فير منتف، قاله العبني،

فلده الهذا إلى تيمه ألهم قالوا مستمن وقد ورد عن الصحابة أنه لا بتخاف عن الحداثة في رماتهم إلا ساغل بين النقاق، والحمهور على حواد سعرين الكفار الخال الحادث في الله تع الحار قول عليه الصلاة والسلام ا الا بهذب بهذاب الله، إذا قو بعلى الحراق طابقاً إلى بعلية على الكمار خال الحواد.

قال الدوري: أحيم العدماء هلي العالمية بالدوري في عبر المتحلف عن العدلاة والعال في العدمة، والعلك السلف بهداء والحديور على العربة العربة صاعهداء قال الدحري أنه واحتلف الديد، في حيلاة الحجاعة، قاهد بعلى الصحابة وأصحاب التنافعي إلى أن الحداعة لرض كفاية، وقعب بعضهم إلى أنها بالم فؤكلاة، وذال دارد إلى صلاة العداعة فرس عبراء النهي،

وقال من رشد می الاندیان الله دمی الدمیود این انها سه أو فاص علی انگذاید واهدان اظاهریة این انها فرض انعال علی فل مکاف، النهی،

وقال الخاطة في المنتج التما وإلى القرار بأنه عرض على دهب عظام والأورادي وأحداد وجماعة من مجانب الشاعجة قالي تور والي حريب

والها الأرميسي والإدارة فالاتراث

⁽²⁵⁾ ومناية المجتهدة (25) (26).

 $^{\{13.5, 67, 116, \}ldots \}_{p \leq p \leq p} \{7\}$

وابن العنذر، وبالغ داود ومن تبعد، فيعملها شرطاً لصيحة الصلائ، وقال أحمد: واجبة غمر شرط، وظاهر حس الشافعي أنها فرض كعابة، وعليه جمهور المتقدمين من أصحامه، وقال به كثير من العنمية والمالكية، والمشهور عنه الباقي آنها سنة مؤكلة، انتهل.

وفي الأفوار الساطعة): الحماعة سنة مؤكدة للرجال الأحرار في الصارات الخمس عند الحنفية على الأصح: وقيل. واجية، والرط في صحة الجمعة، وأما عند الشافعية فسنة مؤكدة عبد الرافعي، والأصح عند الووي أنها عرص كفاية

وأما عند المالكية نفي الحائية الصاوية: ظاهر المدهب إنها سنة في الملك، وهي كل تسجد وفي حق كل مصلّ، وهذا طريقة الأكثر، وقال أهل الملك على تركها لتهاويهم بالسنة، وقال أبن رشد وابن بشهرا فرص كفاية بالبند، وسنة في كل مسجد، ومندوب في حق كل رجل، وأما عبد العنائلة فتحب على الرجال البالغيز الأحرار فقادرين حضراً وسفراً، ويسن أن تكون الجماعة في المسجد، انتهى.

وفي النبل المآرب!؛ تجب لفخمس على الأعباد الرجال الأحرار القاهرين حضراً وسفراً، حتى في شلة خوف لا شرط، خلافاً لابن عقيل، فنصبح من مسرد لا عالم له، النهي.

وفي النروض؟: سلزم البرجال الأحرار دافعدارات المخمس وجوب عين لا شرط، فتصبح صلاة المنفرد بلا عذر، انتهى.

وقال العبلي: قبل، صنة مؤكارة كما قاله القدوري، وفي اشرح الهدايقة. عامة مشايخنا أنها واجبة، وفي المفيدة: الجماعة واجبة، وتسميتها سنة توحوبها بالمسلة، وقبل: فرض كذاية، وهو العنيار الطحاوي والكرعي وغيرهما، النهي.

. ..

والبيدل الجمهور بأحدوث سها الحدثان لأولان لجاسه فالدافاحي والإسهارلان منهية بالهرازان الأول الماغط التخبؤه فغوالموانكن فسلاء العد معنزقه السا وصفت بالهوا تصفير ، لأنه لا تعادرو بهي سلاة الجماعة ومان ها لبسن يصيران والثامي المالمرحات، قمر لم تكل لصلاة الفلَّا درحة لما حاز أن يقال. ابن صلاه الجماعة نزاله عاميه الميعا وعسوين فرحه والخهيء

- · · · -- ·-

طك : والسلالوا أرضا حا رواه الحاكم وصححه عن أبن من قعب · صلاة الرجل مع المرجل أوكي " من صلاء وحده، وصلاله مع الرجلين الكي مو صيلامه منع الجبل، التحديث الرودرته فيمة للنامن عسلما على يحالهما من غير حماعة أأفا فبلشها في رفانكساء تتوأنيما المسجد فصل فوعه تكيبا دفلتان فيرادين الجهادة وإضا لامرهباه بالإعادية ومثل عمة حزي لمحجي اللبسء دكرداهي الموطأات بالهاالعمي

ولمان ويصبح الاستلال ايضا باحافيت فقدوه أأما ادعاني العشاده وللموالمر السكينة في الناشي. فان ائوا جنات لا تترك بأسال دلف.

قال الماج_{ور (1}17) والسمال جماعة من أصحاءً العالمين المناب على أن شهوه اللجماعية أبسي لواحين المعوالهم يتقداما عالموا ولا أنصاع لأنا قلد توعد علمي الشخلف عن العدلان. ولا متوسد إلا على قرك الواحب، والأصح عواء والله أعالوا أن المتخفير كالدا يوما بر السافلين ممن لا يعتلد فرص أصلات وليعمل ماز حاله الاستعماق عها والتصبيع لهاء فالظاهر أنها الدعافلينء وقد وال تاي مسعود أوما يتخلف علها إلا منافق معتود تقافه أسهى أرقال في

^{613 -} العيميل به النبل التبديل ، وطائوا (إن عبدون العبدة في حداثته الصبالة وعدة مؤلفات فأ لسعي برقها وليست يعرض الأطر الالاستدقارا (١٥ الالله

^{(1) «}المنطقي" (11,471)

وَالَّذِي نَفْسِي بِبَدُوا لَّو يَعْلَمُ الْحَدَقَمُ أَنَّهُ تَجِلًا عَلْمَ. مَصْبِناً، أو مَرَّمَاثَلِن

هوله أنه أشالف إلح... فابغ والسلع على أن حصور العماعة لبس نفوص على . الأعيان، لأنه يجج لا تحر عن السه بدر يكون فيه معسبة

المن معر والعبني بأحد عشر جواءاً منها ما نقدم عن البابعي أن تحر ورد معر والعباد على المحافظات معرد والعبني بأحد عشر جواءاً منها ما نقدم عن البابعي أن تحر ورد مورد مرحره احقيقته غير موادف وإداء المعرد المدلعة اللإحماع على منع عقودة الدسلمين بالك ومنها أن فرعب الحافظة في أول لإحرام مدا للماق، ومنها ما حكاه عناص: أن فرعب الحماعة في أول لاحرام مدا للماق، ومنها ما حكاه عناص: أن فرعب الحماعة في أول لاحرام مدا للماق، ومنها منا حميته القوطمي أن المراد بها المحمدة اقتار وادانات المناحرة بالعشاء وغيره كما تشع

أوالذي نفسي بيده أعاد القدم مبائعة في التأكد (لو بعث أعدهم) بعني السدفين المتحكمين عن السالة الديجة) في نامدوه (عطمة) كذا في روية السوفين المتحكمين عن السالة الديجة) في نامدوه الراء العظم الذي أعد ما للحواه وقع أشد مبالعة في المبارية المقصودة بالدكر، إلا أن توصف غواء السعية) أنسب للعقم، قال أن حجر: هذا به لأن العقم السبين فيه بسوعة في رضع في مصغة لأحله (أو مرحتين) قال القاري أن أن وبعني من تلوعة في رضع في مصغة لأحله (السرمانين بكسر الليوء وقد نامع تنهد مرمة، قال المغلل هي مدين ضلفي الشاه، وحكاه أبو عبيد، وقان الا أدري ما وجهه و بنقل السبمين في رويته في اكتاب الأحكامة عن القرب ي عن محمد بن سايمان عن البخاري قال: الدوء في اكتاب الأحكامة عن القرب ي عن محمد بن سايمان عن المحمد بن المحمد عن المحمد بن المحمد عن المحمد عن المحمد بن المحمد عن المحمد عن

⁽¹⁾ الصر المرفاة المدائرج (4) 104

حريشوه لتنهد العشقة فالرا

أسوجه السعاري ميء والراعنان الأناان الالا بابان وحوب صلاة الحماعة

وسيمل في أنهار تتبين الدينية فاد وموضع الصلاح 18 بالناب وهاي طالاة العددية الوسن التسميد في البحث عليها، حديث 184

تراب، وأبهم الرئيم في الكوم فيسه، وفي الموماة والمدخاء، وفي . هذا تعلق هاهم لاجل البنيم، وحكل فيسه، وفي الأصمعي، أن المدمنة سهم الهدف وفال المربعة ما روي بلفظ الوائد الحدف الأاسهاد العملاة سعى كان له عطم من ماة مسيمة أو للهماد تقلل وفيل المدفاة مسيم بتعلم علم الأمهي، وهو سهم دفيل مستواحير هاهاده وفيل المربعة ومدل على ذاك المسيمة، فإنها مسامرة مكوار الرماع، بكلام السيمة المنابعة المحددة الحرمة طابها لا شكر المهاالة، أنهى

وقائر أنو معيد. المرفائات في المعتبث سيساد بهي بهما الرحل بيجره - قام رقول إيسا و إلى وهراد المثبا وسيقيده وبابغ سبق الأخوام قال الرمختري القبير المرفاء ماسها بني يرجيه ويستقد ذكر العرق معاه ورجيه الى الأثر بأنه لما ذكر المفو السهيرة وكان فما يؤكل أتبقه بالسيسير، الأمهما مما يتابي كان

المستنبية المتحدية أي حيدانين، وقام في الشرح الداء الاطار والمستنبية المعظم الذي في السرق الداء المطار الذي والمستنب المعظم الذي في السرقي من المرحدين المرحدين الأرام بهما أن المعلم الذي لا النحو مديد وإذا أديد بهما السهدان الصغيران، فانحسس بديم المجتنب فيها المحتلم المحتلم المحتلف المحتلم والمراد المحتلم في المحتلم والمراد المحتلم أي طلاق بحدف المحتلف والمراد المحتلم والادرة إلى دم المحتلم أن المحتلم المحتلم

وفد أنشاح بررشي (١٠٠٠).

٤/٢٨٣ ـ وحلائفي عَلْ مالكِ. عَنْ أَبِي النَّظْرِ، مَوْلَى عُمَرُ بَنِ عُبِيْهِ اللَّهِ، عَنْ بُسُرِ بَنِ سُجِدِهِ أَنَّ زَيْدُ بَنْ تَابِيَ قَالَ:

الحضرها وإن كان خسيساً صغيراً من مصعوم أو ملموب، ولا يحضر الصلاة على كثرة ما رف عليها من النواب

قال العيني "أنا وفي التحليث من الفوائد تقديم الوعيد، والتهديد على العقوبة، لأن المفسدة إذا ارتفاعات بالأحوق من الزجر اكتفي بدعن الأعلى بالعقوبة، لأن المفسدة إذا ارتفاعات بالأحف، وفنه جواز العقوبة بالممال كما تقلم، وفيه جواز إخراج من طلب بحق من بيت إذا اختفى فيه، وامتنع بكن طربق يتوصل اليه، كما أراد يُغيّز إخراج المتخليل عن الصلاة بإلقاء النار منيهم في بيوتهم، وبيه جواز أخذ أهل الجرائم على جُرَّة، وفيه حواز الحلف من عير السنحلاف كما في حلف النبي يُنيّد، وفيه حواز التخلف عن الجماعة الماز كالمرض والتحرف من ظائم أو حيوان، ومنه حواف فوات العربيم، وفيه جراز إمامه العربيم، وفيه جراز إمامه العربيم، وفيه جراز إمامه العربيم، وفيه جراز إمامه العقول مع وجود الفاضل إذا كانت به مصلحة.

واستقل أين العربي منه في شيئين احقامها على جواز إعدام مجل المعصبة كما هو مناهب مالك، قال العيني وبذلك روي عن معمر أصحابنا، وادَّعي الجمهور النسخ فيه كما في العقوبة بالعال، والثاني: استقل به على مشروعة قتل بارك الصلاء بهاوياً يهاء وفيه نظر لا يخفي، انتهى.

2/741 من (مالك هن أبي التصر) مقاح النون والغياد المعجمة سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبيد أفي) بصم الموحدة وسكون المهملة (ابن معيد) بكسر العين (أن ربد بن ثابت) أحد كنية الوحي (قال) كذا في اللموطأ موثوقة. قال ابن عبد المو⁽¹⁵⁾: هذا الحديث موثوف في

 ⁽¹⁾ نظر: محمدة القارى ((۱) - ۲۲۰).

⁽١) دالاستدكار، (١٥) ١٥٠).

الحصل الشلاد صلايكم في الونكم، إلا ضلاد أماكلوبه

أحرجه السعاري عرفوعاً هي: ١٠ د فتات الأفان، ٨٦ - بات صلاة المايل.

وهسلم في ٦٠. كتاب صلاة المساويين، ٢٩. بال استحاب صلاة النافاة في يبتد وجورها في المساول حقيق ٢٠٣

جامع الماه طالب على وبدا وهو موفوع عنه من وجوء صحاح، ومستحمل أن يكون رأياً ، لأن القصائل لا مدخل لشرأى فيها، الشهى - وأخرجه الشياحات وأنو رود والترمدي من طوق عن أبي البصر عن بسر عن زيد بن ثابت مرفوعاً.

وفيه قنصة رمي سبب المعديث، قلت: وهي صلاته تثلا ثلاث لبالي رمضان معتجراً (أفضل الصلاة) بعمرمه يشمل حميع أنواع الفعلاة (صلافكم في بيونكم) لمعدها عن الرباء، ولمروك الرحمة والبركة في البيوت (إلا الصلاة المكتوبة أي الفريضة، وما كان في معاها من شعار السريمة كالعيد وغيره.

قال الرزقاني اظاهره بشدق كل نقل، الكنه معمول على ما لا يضرع له التجمع كالتراويح والعيمين، قال العين فيه إن سلاة النظرع فعلها في اسبوت العقل من تعليها في السبوت العقل من تعليها في السبوت العقل من تعليها في المسجد وإن كالت في المساجد الفاضلة التي تنظيمها فيها العين على الحدى ووابش أبي فاود للحديث وبدين من سائلة في المدين عمالاً إلا السكتونة، وإسباد، صحيح

فعني هذا لو صلى بالمنة في مسجد المدينة كانت بأنف صلاة، على الفول يد تول الموافل في عموم الحديث، وإذا صلاها في لهم كانت أفضل من ألف صلاق، وهكذا حكم مسجد مكة ويت المقدس، ولا أن النضعف للكة يحصل في مسج مكذ، عل فسجح الموري جميع الحرم، وحكى الفاري عن الن حجر

 ⁽¹⁾ قاء الدن عبد البرامي (الاستدكار) (۳۳ /۵۲): ان كانك شاطة مي (ديولت أنصل منها في مسجد الحي بنج هذا طلك في حوائدة (صوحة)

فائل به أحمد أنصتناه فقائراً. بسن فعن النبو فل النبي لا يسن فيهيا التحداما مي الديث، فقو أقصل من المستحد، بالر التقعيم والرواضة الشريفة، لان هصباء الانتاع نربر مني فنميلة المعداهية

قال الغاري: رابطاهم أنهما تستنسان العرباء أعدم حجروالهما في مواضع أحراء فتحت الصلاة فيهمة أرضنا على ما نامرا الله الطواب للعرب، أفتيل من الصلاة المادلة، صهي.

قال العيلي ، وقيم حجة على من استحب النواطل في المستحد لديه كانت أو تهارية، حافاة الجاهن والنواري عن حماعه أن السلف، وعلى من استحب تواطل النهار في المستحد فود تواطل طبل، وحكي فائك عن النواري ومالدان أنتهي

قلت وسيدي شيء من المسط في نقت في بيان الدونتيا، وفي القدر المحمد الآل الاقتصار في التقويم المسراء إلا تخوص شال عليها المحمد الآل الاقتصار في تقفل غير القراويج المدراء إلا تخوص شالل المدراء القالمين الشال المدراء في سرنكم فإن حدر الفريضة وما قبلها الحديات المدجيجين: الفراكم المصاحة في سرنكم فإن حدرات الله عنه المدراء في سرنكم فإن حدرات المدراء في المدراء إلى ساء أو عالم في بيه ما يشمل ماء وشلل حشوعه في المدراء والمحمد الحشوع أرجع، وقوله المهر المراجع الألها عام المحمود والمحمد،

والسبني منه أيضا تحيد المسجد ورتمنا الإحرام والطواف، لأن الأوالي تسمى عبد السيئات، والتالية عبد المقاج، وقدا وكاننا الفتوم من السام. محلاف إشاف، فإنها أقمل في البياء، وقدا الآل المعكف، وكانا ما لخالب، وقدا صلاة الكسود، الايها نصلي إحماعة، النهي، وهي فالسنة عن ولده.

 $^{\{(\}alpha,\tau,(\tau),(\tau),(\tau)\}$

١٩١ باب ما جاء في العنمة والصبح

317AS لـ **حفقتني ب**حيين من ماأت عن عبد أنا حين م. مراك الإمليان، عن معيد بن اللسامية أن النول الله 12 هال. التا وين المنافق المستدال المستدال المستدالية الماكات المستدالية الماكات المستدالية الماكات المستدالية المستدالي

وكذا سنة العممة الفيلية لأن الأفصل في المجمعة النبكير قبل الوقت، فعالم وقوع سنتها في المسجد، النفي.

(١٩) ما حام يي العسام والتبيح

من الفضل فكرهما عاصة لأنهما أشد على السنافتين كما في السنكانة عن الشيخين برواية آلي هوبرة للرفوعاً: البس صلاة الفل على السنافقين من القحر والعشاءة، العديث

قال الديني الله والعتمة بقنع الدين المهملك والناء المشاة من فوق م وقت ميلاد المساء الأخرة، وقال الغشل الدينة على بعد غيوية السقل، والحم إذا دخل في العيدة، والحمة إذا دخل في العيدة، والحمة الإيطاء، بقال، اعتم النبيء وعنده إذا الخرم، وعندت الحاجه والمست إذا تأخرت، تنهى، وفي المحمع الاعتماد البيل؛ طلبته، وكانوا بسفول المساء عبلاد العمة المبل، طلبته المحمة المبل، طلبته، وكانوا بسفول

1988 قال فعالمك على عبد الرحمان من خرمانة بن عبدو بن منة بفتح المهملة وتتنبئ المواد الاسلمي، العدى الحن سعيد بن السبب أن رسول الاساء الذات فال عالم المواد المواد

⁽۱۰ مهمدة القارق (۱۵ / 44).

Stylen August 17)

JIMEN 709 HTS

شَهْوِدَ العَمَاءُ وَالصُّبِحِ. لا يَشْتَطَعُونَهُمَاهُ أَوْ يَخُو فَيْدًا.

أية وهلامة وهي الشهود) فسلاتي (العشاء والصبح) قال ابن عبد الس كذا أيجيء وقال جمهور وواة اللموطأة، صلاة العلمة بلفظ الترجمة، وهو الأبليه مطابقة الترجمة، وقد نقدم الكتام على جور الاسم بالمثنية (لا يستطلعونهما) أي لا يحضر المنافقون هاني الصلاتين.

قال ثلثة في صلاة الصبح والعشاء: أما يشهدهما منافق، وقال أبن عمر: اكان إذا فعلما الوجل في هائين الصلائيل أسائل به الظن، العشاء والصبح». وقال شماه من أوس: من أحبّ أن يجعله نقا من الذين بشقع أها لهم العداب عن أهل الأرض فليحفظ على علاة العشاء وصلاة الدينع في جماعه.

(أو محود هذا) قال السجي: شك من الواري أو يتعل ذلك على سبيل النوتي في العارف مع ما روي عن عبد الله من مسجود أنه كان بعمل دلك في حديث النبي المجار التهي ، وحزم من عبد البر بالأول يعني بالشك من الراوي ، وتوضيح ما حكام الباحي عن ابن مسعود بارضي الله عنه بامن نقله الذهبي في المنتقدة المجارة أن أبي عمرو النبيالي ، قال كنت أجلس إلى ابن مسعود حولاً الا حقول عالى وسول الله يجهد فإذ قال: قال وسول الله يجهد الما في فريد من ذا

1.7740 - (مالك هن سمي) بضم السين المهملة وفتح السيم وشم اليام المتحافية (مولى أبي معالج السمان) وكران (من أبي هربرة أن رسول الفائك قال: بيتما) قال العيني أصل بيما رس

^{(12/21/20} July 1 - Size (2)

التمال بالسبى عطوعارد أفروجه الفعمار فدلان عالى افتقربهي، عالحرف. فريق الله المواحقين بما المدين بالمستنان بالمستنان المستنان المستنا

فأند من الفتحة فضاؤت ألف وزيدت فيه المهم، فصدرت متماه ويقاله البنا ردون البيم ألف ، وهمه طرفا رمان بمعنى المفاجات ويصافان إلى جداة من وفاعل أو منذا و نبرا ويجناحان الى جواب ينم له المعنى و لدن ألفها فواعد رجوا دحصل بالفسخة وهي توله: يما ي وحره قوله البحد النهيء ترحل نكرة بالحصص بصيبة ومي (يعشي بطرف) الله بسعني في (إه وجها عصل) قال في ماسجمها اللهمين والأعصاف أطرف المتحر ما فاست فالناه ويجهم عدى عصران فشوان هلي الطويق فأحره أي بضاء عن الطربوء والمطاف المنجاري وقبله عنه المناوية عنه والهاء المناه والماء المناه والماء المناه والماء المناه المناه والماء المناه المناه والماء المناه والماء المناه والماء المناه والماء المناه والماء المناه والماء المناه المناه المناه والمناه المناه المن

ا في والماحي أنه المعتمل في بريا. حاراه على قالك بالسعدرة أو أنس خاره ما الأعلى المقترة على ويحتمل أن يريد أمر المنوعتين بشكرة وانتناء عمه يحد بر لداد

لد علم ال فلحديث عند السجاري وغيرة حسبة أخراء الأولى الحاد العصرة والقالي: التعهدة والخلاصة العصرة والقالي: المجدرة والحامس المحبورة والقالي: المحبورة والحامس المحبورة والمحامس المحبورة والمحامس معرض المحبورة على المحبورة في المحبورة المحبورة والمحبورة المحبورة المحبو

والسنائنور مي رداية السوطة منها الانبار فلطء الأراء ما لفدم سرأحة

^{(77), (1), (2), (2), (4)}

النموك، والتدي قصة النمهادة كما سيأتي معدما، وليس في روارة رحير الأمور اسافية، فأشكل مناسبة المعديث بالترجيم، فإن الباجي، مصى تعلق المديث بالترجيمة على رواية بحين: أنه ذكر أولاً أن بيند وبين المعافقين إليان المعناء والعبيح، ثم أدخل حديث الغمن هذا مع نزارة هذا اللعل وصعره في المضيء فكيف بإنبان العناء والعبيح، وهذا حض على السيادة إلى إنيانهما، النهي،

قال الزرقاني: وتعلمه لا يخفي، وعلى نقدير تمشيته في هذا فكيف بعسع بالحديث بعلم؟ وتبعه الن العثير في هذا النوجيه، واعترف بعدم مناسة المثاني، وإنما أدى الإمام هذه الأحاديث على الوحد الذي سمعه، وليس عرضه مه إلا افحديث الأخيرة وهو: أو يعلمون ما في العنمة أن الحديث

وقال ابن الحربي؛ برى افحهان بعيتون في تأويلها، ولا العالق للاول والتاني منها بالباب أصلاً

وقال ابن عند المراء وفي التحديث أن ذلك أنا من أعمال الهراء وألمها توجب اللغراء فلا يسفي للمؤمن العاقل أن يحتفر شيئاً من أهمال الهراء قريد عمر له بالفلها، النهي.

فقت الواند، خديو بأن ما قاله الباجي أدلى مما قاله الزرقاني، لأن الناجي عمرم أولاً بدان مناسبة الحديث بالترجية على رواية بحيى حاصة صا الذي قالم الزرقاني لا يتعشى على هذه الرواية أصلاً، ولذا توى الزرقاني أثبت وجود الأجزاء الأخر من الحديث بكلام طويل، لكن الذي يتوقف على النقر لا يثبته بالعقل، ولا شك أن وجود الجزء الهافي أوفق بالترجمة، الكن ١٦ تم وجد في رواية يعيى المروية إلينا فلا تقدر على أن تتب وجود بمجرد مطابقة

 ^(*) في "الاستدكار" (*/ 1774 أن نزع الأدى من الطريق من أهمال البراء وأن أعدال البر تكفر السيامة وترحيه العفران وتكسي المعددة.

وْقَالَ: اللَّشَهْدَاء خَنْسَةُ: اللَّهْعُونَ، والمنطَوَقُ:

افترجمه، العلم أن اتحتافت السبخ لكانت مطابقة الترجمة مرجحة للنسخة التي فرجد فيها الزيادك، وأما إذا الفقرا على أن وواية يعجى برواية ابنه خالية عنها، فالأوجه ما قائم الناجي، ويؤدده ما قال ابن عبد البرافي قوله: وفي الحديث: «أن ذلك من أعمال الترف إلى آخرات قاله.

معلم يمكن أن يولجه أن الحديث لما كان مشهوراً بجميع أجزاته الخمسة ولقدم هذا الأحير في النالم حلفه يعين احتصاراً ، والمناسة باعتبار المحذوف

(وقال) غلق وهذا الحزم الذاني (الشهداء) حمع لنهيد مسي به لأل المعلائكة يشهدون موله فكان مشهوداً، وقبل: مشهود له بالحنة، فعلى هذا الشهيد فعيل بمعنى مقعول، وقبل: سبي به لأنه حيّ عند الله تبارك وتعالى حاسر، ويشهد فعيل بمعنى القد الله ته من الكرامات، وقبل: لأنه شهد ما أعدًا الله ته من الكرامات، وقبل: لأنه شهد ما أعدًا الله ته من الكرامات، هذه المعاني بكون الشهيد معنى الشاهد، قاله العبني، وقال القاري، يمعنى ظامل لأنه بشهد مقامه قبل موته، وقبل! بدعنى التطعول، لأن الملائكة تحضوه حيثرة له.

الخمسة) بالناه في جميع النسخ، ورواية التحاري: الخمس، بدون الناه المبني: الأصل بالناه فكل إنه كناه المبني في المتجانوات التصارية كان المبني في المتجانوات التهادة سبع سوى الفلواء والاحتلاف في المدد في أمثال ذلك لا يوجب تناقضاً كما هو مشهور عند المشابخ، ثم فسر الخمسة بشوله: المطعون أي أحدها، وهو النبيت بالشاهوا، أي الونا، وهي غُذُه بحرله المجانوات مرض عام يفسد بحد المتحد الأمرية والأبدان، (و) تانيها المبطون المبت يمرض المطن معظمًا أو الاستهاد، أو الإسهال

اقال القرطمين الحنفف هل المراد بالبطن الاستسقاء أو الإسهال على

وَالْغَرَقَ، وَصَاحِبُ الْهَدُم، والشّهبِدُ فِي سَبِيلِ اللّهِ، وَقَالَ: اللّهِ يَعْدُمُ النَّاسُ مَا فِي اللَّذَاءِ وَالْعَيْفُ الأَوْلِ، ثُمُ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهِمُوا عَلَبْه، لاَسْتَهْمُوا، وَلَوْ يَعْلَمُونَ فَا فِي النَّهْجِيرِ لاَسْتَبْقُوا إِلَيْهِ، وَلَوْ بَعْلَمُونَ مَا فِي الْفَنْنَةِ وَالضّيْمِ، لأَنْوَهْمَا وَقُوْ حَبُولُه.

أعرحه المخاري مي ١٠٠ ـ كتاب الأدان، ٣٧ ـ ياب فضل المهجير إلى الظهر.

وحسلم في 2 دكتاب الصلاة، 14 ديات تسوية الصفوف وإقامتها، حديث ١٩٤٨

ارفي: ٣٦ ـ كتاب الإمارة، ٥١ ـ باب بيان النبهداء، حديث ١٦٤.

قولين للعلماء (والقرق) يعتج الفين المعجمة وكسر الراء أخره قاف: الميت بالفرق، ولفظ البخري - العريق، قال القاري: انظاهر أنه مقيد بمن ركب البحر ركوباً غير محرم (وصاحب الهلم) بفح فسكون: الميت تحته، قال القاري، مفتح الذال وتسكر، قال في «النهاية»: الهنم بالمحريث البناء المهدوم، قمل بمعنى مفعول، وبالسكون العمل نفسه (والضهيد) أي السفتول الذي قتل (في مبيل الله).

واستشكل التعبير بالشهيد مع قوله: الاشهداء العسرة فإنه يلزم منه حمل الشيء هلى نفسه، فقيل، هبر هن المقتول بالشهيد لآنه هو الشهيد الكامل فهو من قبيل قول الشاعر: أنا أبو النجم، وشموي شمري، أو يقال: إن الشهيد مكرر في كل واحد منها، فتقدير، الشهيد المطعول، والشهيد كذا وكذ ، والشهيد التابل في مبيل الله.

قال العيني: الشهيد عندنا من قتله المشركون، أو وجد في المعركة وبه أثر الحراحة، أو فتك المسلمون ظلماً ولم ينحب نقتله دية، وعند مالث والشافعي وأحمد: هو الذي قتله العدو غارباً في المعوكة، التهي.

قال ابن الملك: إنما أتحره الأنه من باب الترقي من الشهيد الحكمي إلى المطلقي، قال الباجي: انتهاد وواية بحيل بن يحيى وجماعة من رواة االموطأة

حب ذكرانا. وراد مصحب بعد ذلك، وقال با اي يخير با دو يعلم الدس با في التداء والصف الأول لم ثم يجدرا إلا أن بسيموا عليه لاستهموا، ولو بعامون ما في التهجير لاستنفوا (ب، ولو يعلمون ما في العنية وانصبح لأمرهما وثر حيواف فهذا هو المحزم الشالت الذي ليس في رواية يحيى، وذكره مصحب وهيره.

قلت: وهده الزبادة موجودة في النسج السهمرية، والأولى حلفها، وتتدم الكلام على معناها في مجاب النداء؟

قال العيسى وما يستبط من الحديث على وحووا الأولى: فضيلة إماطة الأقرى، فإدا كان اقد عر وحل بسكر لعبده على إرافة العصل، قلا بدرى ما له من العصل إذا فعل فرق دفك، والثاني، بيان أنواع الشهدا، وإصلاق الشهيد على الأرمة الأول مجتر، وعلى الخامس حصفه وقالوا. لشهيد على للالة أنواع، شهيد الدنيا والأخرة، وهو المنتول في سيل الله، وشهيد الأخرة دون الدنيا، وهم الأربعة المدتورون، وشهيد الدنيا دن الأحرة، وهو من قتل مُذراه أو على الغنيمة، أو قاتل لغرض دنيوي، والثلث؛ فضيلة الدبية المنتق إلى العنف، والرابع، فضل التهجير، والخامس؛ فضل النشاء والصبح، انتهى.

٧/٩٨٩ (الله) عن أنو سهات الرهوي (عو أبي بكر بن سليمان من حكمة) متح الده المهمئة وسكون المناتة (أن عمر من العظاب) وضي الله عنه ((فقد) أبي ما وجد أباه السلسان بن أبي حشمة) بن عائم بن عامر بن عبد أنه القرش العدري، قال أبن حيال له صحية، وقال أبن عباه اذكر في الصحابة ولا يصح، استعمله عمر درضي أله عنه دعلي السوق، وجمع الباس عليه في قبام رمضان، وذكره أبو صعد فيمر رأى السي يخيلا ولم يحمع عبه وقدر أباه في مدنمة الفنح.

بِي صَلاَةِ الصَّبْحِ، وَأَنَّ عُمَرَ بُنَ الْخَطَّابِ عَذَا إِلَى السوقِ، وَمَسْكُنُ سُلَبْمَانَ بَيْنَ السُّوقِ وَالْمَسْجِدِ النَّيُويِّ، فَمَرُّ عَلَى الشَّفَاءِ، أَمِّ سُلَبْمَانَ. فَقَالَ لَهَا: لَمْ أَرْ سُلَبْمَانَ مِي الصَّبْحِ، فَقَالَتْ: إِنَّهُ بَاتَ يُصَلِّي، فَغَلَبْتُهُ عَيَّاهُ، فَقَالَ عَمَرُ: لأَنْ أَشْهَدَ صَلاةً الطَّبْحِ فِي

(في صلاة الصبح) برماً (وأن عمر بن الخطاب غدا) أي ذهب (إلى السوق و) كان (سبكن سليمان) المذكور (بين السوق والمسجد النبوي) ولذلك استعمله عمر ـ رضي الله عنه ـ على السوق لقربه منه، غلما ذهب عمر ـ رضي الله عنه ـ إلى السوق على سبكته في الطرق.

(فعر) عمر ـ رضي فه عند ـ (على الشفاء) يكسر النبين المعجمة وبالفاء الفضفة كما ضبطه ابن تقطة، قال ابن الأثير: والمدد، وقال غيره بالفصر، بنت عبد الله بن عبد شمس بن خلف الفرشية (أم سليمان) المذكور، بدل أو عطف بيان، قبل: اسمها ليلي، وشفه لقبها، وقبل: هو اسم، أستمت قبل الهجرة، وبايعت، وهي من المهاجرات الأول كانت من عقلاء النساء، وكان فله يقبل عندها، وقال لها: علمي حفصة رقبة النمل، وأعطاها ماراً عند العكاكين بالمدينة، قنزلتها مع ابنها سليمان. وكان عمر ـ رضي الله عنه ـ يقامها في بالمدينة، قنزلتها مع ابنها سليمان. وكان عمر ـ رضي الله عنه ـ يقامها في الواني، وربما وألاها شيئاً من أمر السوق.

(نقال فها عمر) ـ رضي الله عده ـ: (لم أر) ولذك (سليمان في صلاة المميح) في السجد، وفيه نفذ الإمام رعيد، وأيضاً إشارة على مواظة سليمان لصلاة الصبح معه (نقالت) الشفاء: (إنه يات) أي سهر (يصلي) في الليل (نقلت عينه) الظاهر أنه نام قلم يستقظ وقت المبلاة، ويحتمل أن يكون منى فليتهما له بأن بلغ منه النوم مبلغاً لا يمكنه العملاة معه، فنام عن صلاة المبناعة، قاله المبلغ منه

(فقال عمر) ـ رضي الله عنه ـ ((لأن أشهد) أي أحضر (صلاة طصيح في

الكالموام المناطق توراسي والمناطوة علما

ا **وحدثنی** خراب^یاک و هی ایجهای ای میجاد هی ایجهای ی فرود هی صدیق هیر و آلی صدح آنیسای، ایناندیان ایناندان

العصامة أحمد التي من أن أنوم (أحمل البيلة) `` أن من أحماء النبيلة بالبراعل منا هي منك من القصل الكنور، أحتى أن صلاح العمد مة هند كنور من المداوج من الواحداث والفروض الكناب، فمم أكد من أنوعل

قال الرحمي أن رزوي عبد الراق على معدد على الرحري على مستخد إلى الرحري على مستخد إلى المني حسم على الرحري على مستخد إلى المني حسم على الرحية الله وعليه المناطقة المناطقة المنية المنية المناطقة المناطقة

المثالث، عن يحيل من معيد؟ الأنصارين من محمد والقرافية النيمي وهر عبد الرامين من ابن صوفا المدة نسب و رقبل الساء وقبل العبد الأدمارية البحر حن ربد في مهد البين فيه والوه صحوح شيده و أما ليسا ما عبوم من عبد التعليم اصحاب بند عد السن يتر دكره أبن السكن و ماره في المتحارف و ذال ابن معدد عد كم التحديث وقال الراحات الأصحاب ال

^{19 -} المحقدين خرجه درويونتي العالمين الدويرية من الدويرة 19 19 - التي يترديني القطاعة التفادعة الدويرة ما 19 الأماري عليه مالدويري إلى الدويرة 19 و

²⁵⁰⁰ DOG 2 Japan 30

أن قال حدد علمان من فقال بي مميلاة العشاء، قالي أهل المساحد فلدلاء فاشطجع في قداخر السليجاء يشعل الثامل أله تأثروا فاللة ابن أبي عاره، فجلس إلله، فمثل ابن فوا فاحيرة، فقال عدام معك من القرآن؟ فأحيره، نقال له تحتمان مي شهد عنده فالمسا فاد الادم، قلم،

(أنه قال الحاء عثمان من عقال) وارسى أنها عبد واللى صلاة العتاء قرأى أهل المسجد عليلا فاصطحع في مؤجر المستحد لتنظر الناس أن يغتروا، قال المسجد عليلا فالمسجد عليه والانتقال الأشرواء المسجي أنه الان من أدب الأنسار ورنقهم بالناس المسارهم بالصلاة إذا تأخرواء وتحجيبها إذا اجتلامواء وقد رزى جاء إن أنه هاؤه الأسلام يقعله في فسلاة العثماء والتهل

علت. حديد حيار أحرجه النبيجان وعيرهيد، ولنطع وكان بعيني العيني المنطقة وكان بعيني العينيا، ودكتر النبير النبيجان وعيرهيد، وأحرج أبو دارد عن سالم أن النبير فالد. فأن رحيد الله تجه حين لنام المبالاة في المسلحة إذا يأهم ظللا حلى لم عيل، والا بأحد حياده صبى الأنادة أن عليه في الي أمي عموة في ويبدأ بعده التناث و والأحس بأنب محتسب إليه المجنس إليها بيدس منه علماً، أو ينداي المهاري كان الاحل علياً، أو ينداي المارد فقال علياً من القرارا وأخراء المراد كان الاحل الفقال به عنيان الراد الهاراء ما معلى (العنياء) لحينا به الكانما أنم بعدف البلغ) يعين درجيد المصب الاول، هكذا في النبوطات والسلم والي دارد العلم فيها مناذ القرارا والمارد المولد والي دارد العلم فيها.

وحكى الن ومثلات من الن عالد الدر الديانة بني علمانا مرفوطة العملاة العشاء في حماعة لعدل قبام لكة، وصلاة العجر من خداعة أقدل فبام لصف

¹⁹⁸⁸ Bury 1888

وانسل شنهد الطثابح فكاأسا قام لألك

أخوجه مسلم في " قال كتاب المساجد ومواضع العبلاة، 41 . باب فصل صلاة العثياء والصبح في جماعة، حديث 414.

نبلة؛ والظاهر عندي. أنه مفلومه فومن شهد العسبج) أي صلاحا بجماعة فتكالما فام لبيلة) كاملة، والحديث موقوف في رواية الالموطف، وأخرجه المترمذي موتوعاً، ثم قال. ووي هذا المحديث موفوفاً، وروي عن عشمان من غبو وحه مرفوعاً.

وفان الزرفاني (**): أخرج مسلم وأبو داود والترسدي، من طريق النوري عبر هشمان بن حكيم عن حبد الرحمن بن أبني عمرة، هاد: دخل عشمان السبجد فقعد وحده فقعدت إليه، فقال: يا ابن أخي سمعت رسول الله ولله الشول: عمن صلى العناء في جماعة كان كليام نصف ليلة، ومن صلى الصبح في حماعة كان كليام نصف ليلة، ومن صلى السبح في حماعة كان كليام من طريق عبد الواحد بن رباد عن عثمان من حكيم عن عبد الرحمى قال: دخل عثمان ما رحبي الله عه ما المسبح بعد صلاة المعرب، فقعد وحده، فقمدت إليه، فقال: يا ابن أحي مسعت رسول أنه في فول: عمن حماعة فكأنما قام بصف مسعت رسول أنه في حماعة فكأنما قام بصف الليل كماء انتهى.

واختلف المشايخ في معناه على قولين: الأول. أنا مصلي العشاه بحياعة كمحبي التصف الآخر، بحياعة كمحبي التصف الآخر، فيكون بصليها بجياعة كمحبي التصف الآخر، فيكون بصليهما بجياعة من مجبي البل كنه، وهذا المعنى نص رواية أبي داود والترمذي، إذ اخرجا بلفظ: وومن صلى العشاء والمحر في جماعه كان كتيام ليفة ، وقيس في رواية مسلم و المحوطأ وغيرهما لفظ العشاء فيحسل معنى أحره وهو أن مصبي الصبح بالجماعة بمتربة بحيي الليل كله، ومصبي العشاء على النفس من جماعة

⁽۲) اعتراج الزرقاني (۲۲۲/۸۱).

المساء، فيكون القصل فيه أكثر، ثم قال الفرطي: معناه: أنه فام نصف فله لم يعمل فيها العشاء في حماعه، إذ أو صلى قلك في حماعه لحصل له فصلها وقصل القيام

وقات الدهاءي. تنزل مبلاء كل من طوفي الليل مبراة تو هل تصنف ولا ينزم منه أن يدي ثوات من قام الليل كله، لأن هذا تشب مطلق مقدار النوات. ولا يلزم من تشبيه الشيء بالشيء أحاده لجديع أحكامه، ولو لان قال النواب منوا أنم يكن لمنساي العشاء والصبح جماعه منفعه في قيام الليل غير النمياء السياءاً.

(٢) إعادة الصلاة مع الإمام

اعدم أن عاهدا ثلاث مسائل معتلمه بن الأدمة اختلفت ثقله المداهب فيها، واختلف كلامهم بأن جعدوا بعقل المسر داخلاً عي أبعض الآخر، الأولى: إعاده العدلاة مع الإمام ثمل صغل مغردا، وهو مقصود المصنف على الفاهر، كما يدل عليه ملاحظة الروابات الواردة في البات، وقول بعيل الأثل في اغر السات، وسيأتي مسطم، واللائلية: إعادة من صلى جماعه، قال الل وشداً!! أكثر العلياء على أنه لا يعيد، منهم سالك وابو حنيفة، وقال يعسهم؛ يعيد، ومن قال بيد، أحمد ودارد وأمل الطاهر، النهل.

قال ابن العرمي⁶⁹، إذا صلى في جماعة بلا يصلي في جماعة أخرى، ولا في السماحد الشلافة، وفي اللووض المعرب ⁶⁹، ومن صلى ولو في

 ⁽¹⁾ فدل من عبد البرافر (۱۷ تا ۱۹ تا ۱۹۴۵) عني دلك دانو علي أن أعمال الفرائض دائس وجوعها من المواطرة والعلوم كنه

O \$7.23 (2) automit is not (2)

⁽٣) العمرية الأجودي، (١/ ١٠)

⁽YVY /1) (C)

حماعة، أن أقيم يسل به أن معيدها إنه فات في المسجدة أنه جاء في غيا وقت نهي، وأم تقسد الإعادة إلا المعرب علا تسل إعادتها، ولو قات صلاحا وحده لأن المعادة تطوع و أنطوع لا يكون برتر، النهي، والتالغة العروع من المسجد المدمة أقيمت الصلاد فمكروه عادنا فنهمة المحذلةة كما في الفروع، والمخصود بالدى هذهنا الارائي.

قال الناجي "" المختلف الناس فيما يعاد من الصفوات مع الإدام، فقال مثالث: نعاد الصفوات فع الإدام، فقال مثالث: نعاد الصلوات تفها إلا المعرب، وبه قال الطير والعند، ولا يعدد الطير والعند، ولا يعيد عيرمد، وقال أن المنعم، بعد الطير والعند، ولا يعيد عيرمد، وقال أن المنعم، الد

وقال من رشدا⁽¹⁷⁾ الدي دخل المستخدوقة صلى لا ينجلو من أحد وجهين من أن لكور صلى على جعاعة على قال وجهين من بعداعة على قال صلى منفرة فقال قوم يعيد كل العنفوت إلا السعرب، ومس قال به مالك و صدايد، وقال أبو حيية، يعيد الصلوات كانها إلا المخاب و تعصر، وقال الأوراعي إلا المعرب والصبح، وقال أبو نورا إلا العسر والمحر، رفال الثلافي: يعيد كنها، مهي

ومي الاتواراغي مصلك الشافعية الدير إعادة الصلاة المكتوبة مرة في الوقت، ولو صليت حماعه مع جماعة أحرى، وقرضه الأولى مي الحقيشة والاصح أن انوي بالتابه الفرض، أها وسط في اسرح الصهاحة بقصيل أكثر،

وقي مسلك السالكية. ومن صلى وحده صلاة معروضة وكان في عير مسجد مكة والمدينة والأقصى، ولم تكن إداماً والناء ولم عتم عليه صلاء

^{3371-95 - 228-104}

⁽¹⁾ مداية المحتهد (1) (1)

الحماعة وهو في المسجد، فإنه يستحب له إعادتها في جماعة: النين وساعلاً. لا سع واحد ينبية السرض مع التفريص اله تعالى في قبول ما ساء من الصلالين، الد

قلت: واستثنى في الشرح الكبيرا (المحدة بعد الوتر ليضاً) الأنه إذ أعاد الرثر أيضاً الأنه إذ أعاد الرثر أيضاً لزم مخالفة قوله حليه السلام: الارتراد في لينة ، وإذ لم بعده لرم مخالفة فرله حليه السلام: الجعلوا الخر صلاتكم بالليل وفرأه، وأورد عليه بأنهم أجازوا المتعل عده والإعادة أقوى، وأجبب بأن الفقه لقلي، ومسلك الحنية في الله أن المرض أولى، والتالي نفل، فيراض فيه ما ير هي في التنعل، كالمنع بعد العصر والفحر، والتفل بالتلات لم يشرع، واستطوا لدلك وجوو:

منها: حديث أبى فر عند مسلم وعبره: أن رسول الله يُثِيُّةُ قال فه: «كيف أنت إذا كان عمليك أمر - يؤحرون المصلاة؟» فلت. فيما تأمر مي قال: «صلَّ الصلاة كوفتها. فإن أدركتها سبهم فصلٌ. فإنها لك تافلة».

ومنها " حديث ابن مسعود ، رضى أنه عند ، عبد أني دارد وغيره ، قال لي رسول الله فيلا الله وغيره ، قال لي رسول الله فيلا الكيف بكم إذا انت عبكم أمراء يصلون العالاة لدير ميفانها "ه فلت: فلما تأمرني إذا أدركي ذلك قال: حملل الصلاة لديفانها، واجعل اللائك معهم سبحة، ويسعاه أحديث كثيرة، وأخرج الطيراني عن عبد الله بن سرجس موفوعاً ، فإذا حملي أحد في بيت نم دخل المسجد والقوم يصلون، فليصل معهم وتكون له ناطلة الرائزج المبهني في الباب عدة روابات .

ومنها، أثر أبن عمر ما رضي الله عنهما ما قال: إن كنت قد صلبت في أملك، ثم أفركت العملاة في المستحد مع الإمام فصل معه، غير الصبح والمغرب، فإنهما لا تُصَلَّبان مرتين، رواء عبد الرزاق.

⁽PTY) (D

ومديد أن أن المراجعة الأصلي الداختهما بالبطأة أنه مبل عن الرحل لطبائي المصدر عن الرحل لطبائي المصدر في يبدأ لو وأني المربعة والدس مسلول بيسائي معهم فأيتهما وسلامة في الأولى مديرة المحالمة في المالية في المربعة المحالمة أن الحوالم المحالمة في المربعة المولوث في المربعة المولوث في النبي أنه حسلا على فينف دلك فيها من المنهى أن الحسلا على المحالمين مبلغا من الرائات.

المالا المالك عن الدائل المن إلى العلمة العدوي العن إلحل من على الديارة الكسر الدال عند الأصطالي وألي عبيد والن حبيب وعال الأصحامي وسيوره والأ تفشر البيارة وهو قال بن ذكر بن عبيد ماك الفائل وأبير الميدادة وهو قال بن ذكر بن عبيد ماك الفائل لذا بنيا السم الموحدة ومكول البيل الميدالاة تقال في روته الحدورة عن مالك أن يوائل أكثر الدراة من ربط بن البلم، وتنظيري عن ربط لكسر الموحدة ومحددة أن أن أبو الهيواء والصوات ما قال ما تات وحكي المدولة في عنه بنيا المدوري على رجال الحدم المحددة في عنه بنيا الموري شول بالمحددة على وجع عدد المحددة المحددة عدد المحددة المحددة المحددة المحددة المحددة عدد المحددة المحد

ذاتي محجل التأثير المهدا ومنكون أنحاء السهيلة وقتح الحيد أحره الوده روى عدد رية من أسلم حديث واحداء قال الل القطال اللا يعرف طالعا، وقال الراحان في الانفاث السر قال السرافة الوهود وتوهو على فأن الد صحدة الكرة المحافظ في فالإصالة أنا في الفسم الرابع، وهو أيسل فكر في الفاحلة على سيئل الوهو والفلط، ويكون الوهو فيا شاء فقال البراني محجن تالعي

^{480 (58, 18)}

⁽²⁾ المثل فيهدم التهديد (13 - 42 قد).

^{242(23) (7)}

هن أسه مخموره الله 10 في مجاس مع زشوق الله ييج، فأوَّن وعنده

مشهورة الجزع مذلك البحاري والمحمهورة فكرد البنوي وغيره في الصحابة لرواية المقط فيها للفط عن أبيدة لوقال الل الأنيو في الأسلا الغابة (١٠٠٠ لا تصلح صحبة ونصم صحبة أبية محمين

(عن أبيه محجن)** بن أبي محجه الديلي صحابي فليل الحديث. قال أبو عمر . معدود في أهل المدينة، ووهم من قال فدا: محجن بن الأدرع، كها في المنتفى* وغيره، به صحابي دحر.

و لعجب من الشوكاني إذاب ينتمه له في الانت ^{الثن}اء وحديث مدجعي هدا أحرجه الحاكم⁽²²، وقال: هو من النوع اللذي قديث ذكره أن الصحابي إذا الم يكن له واويان لم يخرحانه وقال الذهبي في الايتمان ومعجن غرد عبد النه.

(أنه كان في مجلس، أي داخل الدسجة (مع رسول الله يُطِحُ فأَفَرَ) مصيعة الدممول (بالعملاة) قبل في الفتح الرحماني) عن البديع! إن الصلاة كانت الظهر

قلت: ما حكاء صاحب الشنائع، وهو في قصة الوحلين لم يصدرا في الخيفاء!"، ولم يكاء صديبًا الله الخيفاء!"، ولم يذكر حديث الباح، نعم ذكره الحافظ في الإطهاء، عن حنفاة بن علي عن يسر بن محجز، قال الصليف الظهر في مدلي، ثو خرجب بإمواء لله تلك وهو بصلي الظهر في مسجد،

 $A(1) \cdot (1) \cdot (1)$

⁽⁷⁾ أنظر ترجيعه عن . الإنسانة (٦) ١٤٧ وأدند العالمة (11 ١٩٤)

⁽ع) - الطور: فنقل الأرطار، (٤٠٨/٣) رغم فللعفيث (٩٥٠)

⁽⁴⁾ أخرجه المباكم في الأستقرك: (١٩٤٥).

^{(14) .} ذكرة الهيشي في الصحيح الزوانية (17/ 271) رفيه التحديث (2157)

⁽¹²⁾ حكف في الأصل، وفي المحسح الروائدة الأصد ما يتو الراعي،

فيات النبواء الكارات فضلليء للموارجها المحجل في مجلماه للوالشاق وحرب مواني الدواسيان فيذا التناز فعا ويتعيث فأن يصمني مع ويدامرانا الدابرجو الممدورة والعوارات برزانات وسوال اللعا الربأبيل الداخلة بالد والمراور والمفار المحاورون والمحاكل بالزبار فعدتك ففيت أجها المعاورة والرابات فيأخيرناك

الخرجة المستنيز في: ١٠٠ ـ كناب الإمامة، ٩٠ ـ باب اهافة الصلاة مع المصاعة بعمد فسلاه الرحق ذاراء

العديث، وأحرحه الطعاوي برواية ملعمان بي بلال عن ريه بن أسلم بلفظاء صديت عن بنبي الظهر أو العصرو الجليبان رفق النز الأثبر عن اأسد العالما حاديت بسراعها للمطا حلاة الطيوان

البقام رسول الله ﴿ فَصِيمَ أَا بَعَدَ الْأَقَامَةُ أَنْهِ رَجِّمٍ } ﴿ وَهُ بِعَدُ الْفُرَاخُ عَلَ الحملاة (ومحجن حابس بر محاسمة في مكاله الاول اللم مصل بعم، فقال فم ومول الله ١٠٠٠ ما تنبعك أن تعيلي مع الدير؟؟ أي حماعة المسلمين الثلث صبر أمعي اللبيد برحل سبلوك قال الباحي المحسر الاستفهام. ويحتمل التوبيح، وهو الأطهر، ولا يفتصي أن من له يفسل مع الناس ليمن بمسلم إد هدا لا نقيله أحده النبيل

(فقائل على ما رسول اله: أما مسموحها (ولكمر) كنت الد فسليب من اهلى بعني ما تاكت الصلاق وإبعا التتنبث بعملاسي في أهمي، والعله قد مسع فالل ذلك لا صلااور على موم، العمان به وسول لها . . النا حنث؛ المسلحة و قبيب العبلاة الهبل مو الناس وال كنت فيا بينيت؛ الى في أهاث.

قال الناجي: أن حمل هي قال ، أحواد الناس في أنَّا من صلى في بنه صمي فلما فصراحلني النداء ويهدا فاب مالك وأنو حبيمه والشافعي، ودال أحملا ويسحاق الذناك في النف وعبره، النهي.

intentionally to

A/YAA وحقيقت عن مالت، عن مافع؛ أن ذخلا سأل من العاد أن ذخلا سأل مند الله من عمود فقال: إنّي أصلى في لبني، تنم أفرك الطلاة مع الإنام، وتحمل معذا فقال له فبند الله من غمر: أو ذلك إليّت؟ للرّجل، المنفسا الحمل صلات، فقال له الن عمر: أو ذلك إليّت؟ إنّها ذلك إلى الله بخعل أنتهما شاء.

واستدل الإمام الشافعي ـ وضي الله عنه ـ بعموم الحديث على عموم الإعادة، وقال الرمام المنفية: لا معاد إلا الطهر والعشاء، قال الإمام سجمه: لان التنافلة بعد الحصيد المنافلة بعد الحصيد لا تجوز، ولا تكون النافلة وترأ كما تقدم !!!.

ولا يشكل عليهم بالحديث نعلها نبن أن القصة لصلاة الظهر، ولو سُلّم فالحديث مبيح، وأحاديث النهي مع شهرتها محرمة، والترجيع للمحرمات.

أصلي في بيتي) بالانفراد على الطاهر (ثم أهوك العبلاة مع الإمام) في المسجد الصلي في بيتي) بالانفراد على الطاهر (ثم أهوك العبلاة مع الإمام) في المسجد (أفاصلي) بزيادة الفاء فلتعقيب، وتقديم الهمرة للصدارة، أي أأزيد في صلائي فأصلي (معه؟ فقال له عبد الله يل عمر: تعم) صلّ مع (فقال) له (الرجل) السائل! (أبتهما) قال القاري والمنصب في أكثر الناسع، وفي نسخة أل يد: بالرفع، والأول أظهر، أها (أجهل صلائي؟) يعني أبنهما أعداً عن فرضي (فقال له) عبد الله (بن عمر: أو ذلك إليك؟ إنما ذلك إلى الله يجعل) الفريضة (أبتهما شاه) يمني الله بعلم الني يتقبلها عن الفريضة، وهذا محتار المالكية كما نقدم عن الأنوارا، وفي الفرح الكبيراأأن وندب لمن تم يحصل فضل الجماعة أن يعبد صلاته ولو يوقت ضرورة لا بعده معزضاً أمره لله تعالى في قبول أبهما شاء لغرضه، قال الدسوقي، ما ذكره المصف من كون المعبد ينوى التفريض،

⁽١) الظر: «التعليق المعجد» (١/ ٩٩٣)

J(133.57) (3)

قال الفاكهاس أعو الدانهور في المدمل، وفيل أينون الفرض، وهول أوري المفلء وفيل الموق إقمال الفريطية.

ونظم لعصهم فدم الأقوال الأرجة لقالان

فهرضة العود المحفروص أقوال فباض ومعار وتعاريص واكتمال

..+.

وقال أنها حبيب : معياء أن أنه يعيم أنبي يتنبلها ، فأما حلى وجم الامادا أيها في الأولى، ومقتضاه أنا تصلى الصلائبي بمع الفرضوء ولو طلمي إحانهما فية النفل أم ينتك في أن الأخال باغل

وقار ابن عبد البراء". أحمد مالك وأصحابه أنا من عبان واعتمالا يؤم عن ثلث الصلاف وهذه بوصح ال لأولى فرضه، وهليه حماعة أهل العدم. وهال في الماحدون وغيره أداد به القبول، فإن الله تعالى فلا بضاء الفريضة لامان الباغلة ماليدكيم والتال القاري الأن الممار على القبول وهو مخفين علمي العباد، وإن كان حميدر العلها، يجعلون الأولى فريضه، ويسكن أن لفع في الأملي فسأد فيجمس اته معالي الشابة بدلاً عن الإولى، فالإعشار الأحروي تحو الط القفيي الديون

فعات الومقتعلي فواعد المحلفاة والمناكلة أبهد على وحما لاعتلاب لكول الأملي، والدلك في الحميد عن الشافعي، وأحرح العامي في اشرح مستد الإمامة عن أبر عمر أنصا بحر ذلك. فروي عنه أنه سنار عمر الرجل يعسمي الشهوراني بالته البوايأتي الدملجار والناس يصلون فالصلي معهم فأيتهما صلاقة قال: الأولى منهمة مبالاته، ولكنا حكته عنه أن أمند الدر، وقال في دحه الجمع والمهداء وحتمل أن وكون تنك في رواية فالمكار الهاءان له أن حلتاته هي الأوالي

74

Company Service (1)

١٩/٩٩٠ وحلقتي عن بالك، من مغيف بن عشرو "
لسيخي، حن رجل من إلى أساء القاسال أرا قويد الألحالون،

فرحع من شكه إلى يقبل مسع، ومحدل أنه يرجع إلى فاك، النهل. ورزي عن عالي الرصي الله سنه العي الاتن يعرائي وجاء تم يصلي في الحددية قال. صايرته الأولى. ونقادت الروايات السرفوعة في اول قال الصرحة في ان النامة ثافاة

۱۹۱۱/۲۹۰ با معالمات عن عصيف بن عملوها نسخ العبي الانسهمين، عن رحل من بني أسلما در خريمة كما عبر أنه عالوه، وهم وجل مجهول به أيفر لام بسلم فأنه سال أينا اليوسا) حالم من راء من كالرب الرافعالية والأقصاري، فلحاري

⁽١) عن سيماء المعقولة كذا في الكينة كان المناأ (١٠٣٤ - ١٣٣٤)

⁽۲) في شيط الليمان

فيمان إلى أصلي في طبق، أنَمُ أنِّي النشخاء فأجدُ الإمام لِصائبي، ما سلَّى مُعَدَّ؟ لَعَالَ أَلِو أَلُوبِ العَمْ، فَصَلَّ لَنَعَامُ فَإِنَّ مَنَ صَلَّمَ عَلَكَ مَا لَذَ سَيَّمَ خَدَدٍ مَا أَوْ فِقُلَ سَهُمْ خِنْدِي

الدخر حي البدري من كابار العددابة، نول عليه المصطفى هي ألها قدم العديمة. شهد العقمة الثانية والمستحد كلها، وهو معن غلبت عاليه كبيته، وكان مع علي بارضي الله عنه بامي حروبه كالها. مات عارياً بالروم سنة ١٩هـ، وقيل بعدها.

وقي ارجال جامع الأصول!: مات بالفسطنطيمية مرابطاً سنة إحدى وخمسين، وقبل بعدها، وذلك مع يزيد بن معاوية لما غزا أبوه القسطنطينية حرج منه فمرض، فلما ثقل قال لأصحاء: إذا أنا بثُ فاحملوني، فإذا صافعتم العلو فادعوني تحت أقد مكم نقطوا، وقره أرب من مورها معروف.

(فقال) الرجل السائل، وهذا بدن السؤال: (إلى أصلي) فيه النقات، ونفظ الله كان أصلي) فيه النقات، ونفظ الله كان كان المسجد؛ الحديث أن يبتى نير أني المسجد فأحد الأمام يصلي افاصلي معه) مرة أخرى إعداما صليت في بيتي افقال أبر أبوب: قعم فعمل معه فإن من صنع فلك؛ يعني أحاد الصلاة مع الجماعة افإن له سهم جمع أوا شك من الراوي (مثل سهم جمع) كذا في رواية اللموطأة موفوفاً.

وأخرجه أبو داود "" سنده عن عميف يقول . حدثني رجل من بني أسد بن خزيمة ، أبه سأل أبا أبوب الأمصاري طال: يصفي أحدث في منزله الصلاة ، لم بأتي المسجد وتقام الصلاة فأصلي معهم فأحد في تفسي من ذلك شيئاً ، فقال أبوب: سألنا عن ذلك النبي يُتِلِّةً فقال: "فتالك له سهم حمح"، قال الرقاري": أي نصيب من ثوات الجماعة ، قال لين وعيد: معتى ذلك له

⁽١) أخرجه أبو داوت رقم الحديث (٥٧٨).

⁽⁵⁾ أنظر: فترفاة المعاليم) (4/10%).

١٣٢٩٩١ ـ وحدّثني عن ماليك، عن ماليح، أنَّ عَلِدُ اللهِ بن غسر قان بقولُ: مَنْ صَلَى الدَّعَرِبُ أَوِ العَلَيْخَ، فَمُ أَنْزَكَهُمَا مَعَ الإمام، فلا يقد نهما.

مهمان من الأجر، وقال الأخفش: النجمع الجيش، فان تعالى: ﴿ لَيُهُمِّمُ لَلْمُنْعُ﴾ الآية، فسنيم النجمع هو السهم من النفيجة، وقال ابن عبد البر⁽⁽⁾: أن أجر الغازي في سيل الله.

وقال الباجي: يحتمل عندي أن توابه مثل تواب الحماعة، ويحتمل مثل سهم من يبيت بالمترافقة، ويحتمل مثل سهم من يبيت بالمترافقة، ويحتمل أن له سهم من يبيت بالمترافقة في الحج الآن حمماً اسم المترافقة، ويحتمل أن له سهم الحمم بين الصلائين صلاة الفقا وصلاة النجماعة، فيكون فيه الإخبار بأنه لا يضيع له أجر المصلائين، وقال اللهودي: يروى فإن له سهماً حمماً بالتنوين، أي يضاعف له الأحر مرتبن، وقال الزرقاني: الأول الأشبه والأصوب، ومعنى مهم حمم: تصيب رجلين، معروف عن قصحه العرب، وذكر الاستشهاد ويه.

۱۲۹/۲۹۱ ـ (مثلك، عن ناقع أن عبد ألله بن همبر كان يقول: من صلى المعظرات أو الصبح تم أدركهما مع الإمام قالا يُغذلهما) للنهي عن الصلاة .a. المصبح، والآن النادنة لا تكون وترأ، وأثر الل عمر ـ رضي الله عنهما ـ أخرجه عبد الرزاق أيضاً، ولفظه: إن كنت قد صليت في أحلك ثم أدوكت الصلاة في المسجد مع الإمام فصل معه غير نصبح والمعرب فالهما لا يصليان مرتبن. وإنى هذا فعد الأوراعي والحسن والثوري، قاله الرزقامي "ال

فلت: ما تقله الزرفاني عن مذهب الثوري يخالف ما تقدم في أول الياب عن الباجي، هاد تم ذكن له روايتان فما حكاه الباجي⁴⁷⁰ أولى لموافقته بمنا

⁽۱) - ولكنه رجيح في الاستذكارة (٣٦٧/٥)، هول بهن وهب

⁽۲) - فشرح الأودقائق (۲۰ ۲۷۷).

Action (made C)

ا فَأَنَّ مَا لَكُ وَ لَا كَا يَوْنِي بِنَا مَا أَنْ الْمَعْمُلِي أَمْعُ الْإِمَامُ مِن كَانَ وَمَا وَلَمْنَ بِي بِهِوْدٍ اللَّهِ صِلَّامُ السَّعُرِبِ أَوْلُوا لَا الْعَلَافِاتِ كَالِمَا مُلْعَدُ

حكاء اللى العربي. ويقول ابن عمر ـ رسي الله عنهما ـ دائت الحنفية، وأصافوا العصر أيضاً تورود السبي عن الصلاة بعد العصر، ولم يدكره ابن عمر ـ رضي الله علهما ـ لأنه كان إحماء على أنه إماء الاصقرار

اقال بعدى قال حالك ولا يعتص بالبت، مل الدراد إن صلاحا منو كان قد نبش عي بيدا) مثلاً، ولا يعتص بالبت، مل الدراد إن صلاحا منفرداً فيعيده مع الإمام الصفوات كلها اللا بسلاة المعرب عليه أدا أعدها كانت تشعاً لأنها صارت سنا، وأورد عليه التنافعي ـ رضي الله عنه ـ بأنه كيف بصبر شعماً وقال فصل بسهما بدلام، والحنقية موافقة للمالكية في نفس المساكة ومحالفة في التعلى، وعثل الإمام محمد من الحسن عدم إعادة المعرب بأن الإعادة نافلة ولا تكون السافدة وثراً، قال أبو عمر: هذه العلة أحسن من تعلين مالك مرضى الله عنه ما قاله الرقائي.

وقال ابن رشد في «الهدابة» (أما من البشى من ذلك صلاة المعرب عقط فيه العصص العمرم بشاس الشبه، وهو مالك - رضي الله عنه - وداك أنه زعم أن صلاة المغرب هي وتر، فلو أعيدت الأشبهت صلاة الشفع (الأسها بمحموع داك تكون سن وكعات، فكأنها ننتقل من حنسها إلى جنس صلاة أخرى، وهذا القياس فيه ضعف؛ لأن السلام قد فصل بين الأوناو، والتمسك بالعمرم أقوى من الاستشاء بهذا النوع من الفياس، وأقوى من هذا ما فاله الكوفون من أنه إذا أعادها يكون قد أوثر مرئين وقد جاء في الأثراء الا ودران في قبلة (انتهن).

⁽١) مكتامي الأسلين، والظامر الثبناية)، ٢٠٤٣٠١٠.

(t) باب العمل في صلاة الجماعة

(٤) باب العمل في صلاة الجماعة

يعني الأمور التي ينسغي أن يحافظ عليها في صلاة الجماعة أهم من أن يكون من أفعال الإمام فو العاموم. ففي الحديث الأول بينن التخفيف للإمام. وفي الثاني صلة المعوقف، والثالث صفة الإمام.

197/ 197 . (مالك، عن أبي الزناد) عبد الله بن دكوان (عن الأعرج) عبد الرحم بن هرمز (عن الأعرج) عبد الرحم بن هرمز (عن أبي هربوة) . رضي الله عند . (أن رسول الله بَاللهُ قال: إذا صلى أحدكم بالنامن) إماماً (فلمحلف) هذا من الأمور الإضافية، فتطويل فوم عند قوم بشرط أن لا يبلغ الإخلال في المرافق والراحبات، فلا بد من التحقيف مع الكمال (فإن فيهم الضعيف) خلقة (والمشيم، من العرض (والكبير) مناً

قال أن عبد البرد وأكثر رواة اللموطأة لا يقولون: والكبير، وقائد جماعة منهد يحيى، وفي رواية لمسلم! والصغير والكبير، وللطرابي من حديث عدمان بن أبي الماص! والحامل والمرضع، وله من حديث عدي بن حاتب: وندابر السبيل، وفي حديث أبي سلموه علد الشيخين منفظ! وإن فيهم الضميف والكبير وفا الحاحة، وهي أشمل الأوصاف المفكورة.

وقال أبضاً: يشغي لكل إمام أن يخفف جهده لامره في التخفيف وإن علم الإمام فوة من خلفه وإنه لا يدوي ما يحدث عليهم من حادث وشعل وحاحف وقد ذكر الرب هرّ وجل الأعدار التي من أجلها أسقط مرض فيام اللبل، قفال * فِائِمْ أنْ وإدا مهاني أحدُهُم يَفْهُونِ فَلُطُوالُ مَا خَيَاتُهُ.

أخرجه الدخاري في: ١٠٠ ـ كتاب الأدال، ٦٣ ـ بات إذا صلّى لنفسه فليطوّل ما شاء.

ومسلم في: ﴿ لَا كِنْتُ الْصَالَاةِ، ١٧ مَاتِ أَفْرُ الْأَنْمَةُ مِتَخْفِيفَ الْعَالَاةُ فَيَ تَمَامُ، حَدِيثُ ١٨٣.

السُهَيِّوْنَ بِسَائِرٌ الْرَبِيْنِ ﴾''' الآية، فيسيشي للإمام التخفيف مع الإكسال فإنه يُثَافِئُ فاله للعن المايتم ركوعه ولا سجود، عارجع فصل فإنك فم تصلُّ .

وكان مس يختف الصلاة من السلف أنس بن مالك، وكان سعد إذا صلى في السندي من السلف وكان سعد إذا أنسة في السندي في السندي في السندي في المناء وفقير أنه فقال: إذا أنسة يفتدي بنا، وصلى الزبر بن الموام مبلاة خفيفة فقيل أد: أنتم أصحاب النبي كالا أخف الناس صلاة. قال: إنا سادر هذه الوسواس، وقال عبار المذفوا طصلاة قبل وسوسة النبيطان، وكان أبو هربرة يتم الركوع والسحود وضجوز فقبل له هكانا كانت صلاة رسول أنه يُؤلاً قال: سعم وأُجَوْرُ، ذكر هذه الأثار ابن أبي شبية، قاله العيني (1).

(وإذا سبلي أحدثم لنصبه فليطول ما شناء) ولعسلم: فليصل كيف شاء، المددل به على جواز إطالة العراءة ولو خرج الوقت، وهو المصحح عند بعض الشافعية ومن ظاهر الاطلاق، قال عليه السلام: فإنما التعريط أن يزخر الصلاة حتى يجيء وقت الاكرى»، وصلى المبي يتلا في يومين، وحبد الوقت ينهما فقال: «الوقت بسهما» وقال تعديى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةُ كُلْتُ عَلَى الْوُمِيكَ كُنَا فَقَالَ: «الموقت بسهما» وقال تعديى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةُ كُلْتُ عَلَى الْوُمِيكَ كُنَا أَوْلَا عارضت مصلحة الهائقة في الكمال بالتطويل ومصدة إيفاع المصلاة في عدر وقتها كانت مراعاة برك المقددة أولى

⁽١) مورد المرمل الأية ١٠٠.

⁽٢) دعمه القارئ (١/ ٢٣٧)

⁽٣) سورة السند، الأبة ١٠٠٢.

۱۹۳۹ من اله فالد أفيان از را هذا الله ليل لعما على صلاة ول الاشاوات، وليس معم أخلًا عاري الحات على عاد يدره صعائل على دا

۱۹۹۳۹۵ ما **وحقینتی ع**ن سائلات می باخیلی بین سعیده آباد رحمهٔ اتلات فائم الباس ماقعصور، فاآسل اقید عمار تیل عبد الفریز، تسام اتلال ماملات و لیاد بیاد، الالگرافان لاز عرف آبرد

الله ١٩٩٤ من المالية، عن ثانع أنه قال، فعيد وراد عند الله بن طمر في عبيلاه من التصوات وليس معه "حد حيرية رمني كنية حيفرية في الصف وقيدة، والله المحالف عبد الله بن عمر عيدة (ديد المحالف عبد الله بن عمر عيدة) أي عد البدايان حلمة ظهره فجري إلى جدد (محماتي حلامة) بكسر فحيد المهملة والله معجمة بالبدا أي محافظ أنه من سبيد الأداف من سبيد الإدام عاد جمهور أن تقليمان والله على معلوداً خليف على بعيد الإدام عاد جمهور أنفقها من والله حيثي معموداً خليف المصنعية وهذا الأثر يؤيلهم الأنه الحديدة في حامم سبحة الصحيح، وهذا الأثر يؤيلهم الأنه الحديدة عن جراء إليه.

\$ ٢٩٩ قال أبن ثبية عن يحيى بن سعيد) الأنصاري، تم هذا منقطع أرواية أن أبن ثبية عن يحيى بن سعيد) الأنصاري، تم هذا منقطع أرواية أن أبن ثبية عن يحيى بن سعيد قال بعضي أنه سبر بن عبد العوب قال محل المعتبيث الله رجلا كان يؤم الناس، الدول في رواية أن أبن أبن شبيه. الا يعرف من والده الطفقية أمواء معروف طلسين شقة ماء السين، رموسع المهديدة مناسئة، أنوادي، وموسع المهديدة وقال مسين شقة ماء السين، رموسع المهديدة والسائمة أو العربية أمير ما المعتبدة والمائمة أن أنوادي إلى المهدة أنها أنها كان النواسي بمعر بن عبد العربية فهاه الإمامة أنال مالك: وإنها تهاه الأنه كان العوبة المجهول (ألوء)

المال حادثني منن الأوجراء احتاءه من يعبيعا

وال من طبقا لله ⁶⁰⁰ وقد كذيه كالتصريح أنه وادار الدامكرد الابتطلب إياماً تجلله من تبليد حسته، كما تعادد من حست به الله حاصا الواحكران ولا ذات عليه في دلك، النهى

قال البياسي "أما الحديث الدول في والدالد بني هن يكون فيدماً والنبالة ويدعب بدلك أنه بكره ولك، وإن ام حارات هملاة من النفر به وهو هوان اللبث والمشامعي، وقال عملين في فيشار الاسكود العادة ولد الرائني إنه كان في العام أهلا لللك، وبه قال ولامراعي والكوان وصحما الن عبد المحكوم النهن.

قال الديني أن وإهامة ولذ الربا جائزة عبد الحمهورة وأحاز السلمين إمات مثلها الحمهورة وأحاز السلمين إمات مثله المرابعي وعظاء والحسرة وقال، عائمة الرقبي الله عليه المرابعي وأحمد وإسحاف ومحمد بن عبد المدين ومجمد ومائث إذا كان رأيا، وقال السلمين أثارة أن أعليه من لا معرف أبوه الماعاة وقال أن حرم الأحمل والمحسني والعبل روال الزب وأصدادهم والفرسي سواء لا تعاصر مسمو الإحمل حديث فصدة والماعات وقال المتعنف به المرابعة الماعات المحلف عليها المحلف ال

الذي الديم إلي. ومن علت قول الاسمة الذلالة لكواهة النافة من الارمواء. أنوا مع يول أحمد لعدم الذكر هذ.

دم العددات القادلون بكر هذا إمامته في حله الكراهة، غال الراقاني: وعلته بدد مالك الله يصير معرّداً الكافرة النمار فيأنسود يسييم، وقبل الانه لصل له

ودر النظر الندح الروامي (٢٧٥-١٧٥) و الاستدكار (٢٠١٥).

والإراز والتسطي والأواد فالمتازر

⁽ئ. اعمال غاري:(۲۱ تا ۱۲

غالباً من يفقهه في الدين فيطب عليه الجهل، وقال الياجي: لأن موضع الإمامه موضع وفعة ونقدم في أهم أمر الدين، وهي مما طزم الخلفاء ويقوم به الأمراء، فيكره أن ينقدم نها من فيه نقص، انتهى.

والغدم ما عاله المبنى لأنه يستعقف يدر

ويسط شيخنا الدهلوي في "حجة الله البائغة" الكلام عنى حكم الحماعة، وجعل مدارج الإمامة مدارًا لأمناب الترعيب في الاقتداء مه واتباعه ود عباً إلى التناسق فيه فصرك الفضائل بالمناقبة.

وحاصل ما قال الشعرائي في وجه الكراهة الذالامام وهم صلة بيننا وبين الله سيحانه وتقدس وولد الرفا لا ينبغي أذ يكون واسطة بيننا وبين خطاب الله تعالى بالقراءة والدعاء تكونه توقد من معصية وسبب المقت، قال تعالى في المزنا: ﴿ إِنَّهُ حَكَانَ تَعَيِّمُهُ وَتَقَلَا وَسَاتَهُ مَكِيمُكُ أَنَّ قَالَ: ووجه قول الله أم أخمد عدم ورود النهي في ذلك، النهي، وكذا حكى الزرقاني على غيره أن فقال: نيس في شيء من الأدو ما يدل على مواعلة نسب في الإمامة وإنب في اللهي، انتهى.

قلب: لكنه يستأنس من روايات كثيرة شهيرة: منها: روايات نقديم الأفضل الأقصل باعتبار الغراءة والعلم بالورع، ومنها: حديث أبي أمامة: ثلاثة لا تجاوز صلاتهم اذانهم منهم إمام قوم وهم له كارهون، وعن ابن ممر : ثلاثة لا تقبل صلاتهم من أمْ قوماً وهم ته كارهود، الحديث، وعن ابن عياس: ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم نبراً رحل أمْ توماً وهم ته كارهون، الحديث.

ومنها : حديث ابن مسعود: إن مك منفرين، الحديث. وأخرج البههشي⁶⁷³

⁽١) سورة النساء: الأية ٢٢.

انظر ، ۱۹ سائک ره (۱۵ هـ ۳۸).

⁽۲) - انسان انکبری، (۲) (۹۰)

(٥) بيات فسلاة الأمام وهو جالس

السنة فيمينا عن أبين عمر بالرسي الله عنيما بالمرفوطاً : المعلوا النسكم خياركم وإنهم وفلكم بينا يتكم وبين راكم.

١٥١ صلاة الأمم رهو جالس

بعثنى العبني أن عن أصداء اسعاق بالن مزم والأور عي وضراس أهل المحدث: أذا الإدام في صدر من أهل المحدث: أذا الإدام في حدث فاحداً يصلى من حلقه للعوفاء وقال مالك: لا يحوز صلاة القادر مثل القرام حدث القاعد لا قاعداً ولا قائماً ، مقال أو حديثة والشاء في والثوري وأبو أو أو وهمهور الساغة الذا يجوز الشادر على القيام حدث أتفاعد إلا قائماً الدهن

قلت المدهب الحالظة وبد العصيل كما في الفروض المربع أأله والمبل المواركة المحلول المحالفة والمحجود على الفروض المربع الالهم العجود على الفراع المام على الله والمحلول الموام ويصمون الراء الفاح على الدوام ويصمون الراء حفرسا المام والراء المدوم على المحام المحل المحلول المحلم العملاة حلمة فيامل والأفصل الإمام الحل أن سلاحلف إذا موس، والعجلة على الفيام فعلل أن حملت المامة عجز العبام عن الفيام فعلل المحلم المحلم عن الفيام فعلل أن حملت المحلم موته المحلم المح

رفي شروح الهيداياء الويصلي القائم خالف القاعد عند ألي حنيفة وألي يوسف، والمراد من القاعد الذي يرقع ويسجد، أما القاعد المومن فلا يجور له القناء القائم العاقاء وله ذال الشاذمي ومائك في روايد، وذال أحمل

٥٠٠ - فصمة القاري: ١٤/١٥/١٤.

Sec. 10 (5)

⁽⁵YE / 13 (7)

والأوراعي: يصلون حلمه معودًا، ولكن عند أحمد يشرطين: الأول: أن يكون المربض إمام حي، والثاني: أن يكود العرض مما يرجى زُواله، وقال محمد: لا يجور، وبه قال مالك في روالة ابن القاسم عمه النهي

قبال الورقاني: وحمله الروابة المستسهورة عن مالك، النهيس. وفي التسوية: قال مالك. لا ينهي لأحد أن يزم في النافلة فاعداً. قال: ومن نول لم شيء وهو يدام فوم حتى صار لا يستطيع أن لصلي بهم إلا فاعداً فليستخلف غيره يصلي بانقوم ويوجع هو إلى العلف.

وسئل مالت حل المريض الذي لا يستطيع القيام ليصلي جالساً ويصلي بصلاته بالسر؟ قال الا ينبغي لاحد أن يفعل ذلك، وروى بسنده على الشعبي، أن رسول اله ينجع قال. الا مؤم الرجل القوم جالساً، وهي المدسوقي، ويضلك مفعاء معامر عن اكن قولي كالفاحة أو فعلي كالركوع والسعود والقيام، اعهى.

قال ابن العربي في عشرح الترمذي: (**): اختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال: الأول بصلي القائم خلف القاعل، قال به حافلاً في رواية الوليد بن مسلم عنه، والشافعي وأمر حبقة وأبو لور الثاني: أن يصلي قاعداً قادراً خلفه بنامه قاعداً عاجراً قاله أحدد وإسحاق وغيرهما، الثالث: أن لا يؤم فاعداً قيماً بحال، قاله مانك، ولا جواب له عن حديث مرض التبي ﷺ، وما ووي، قيماً بحال، قاله مانك، ولا جواب له عن حديث مرض التبي شنو، وما العامل لا يؤمن أحد بعدي حافساً فم بعسج عبد في مسبحت بعض الأشياح أن العامل أحر وجوه التخصيص، وحال البي شني والتبرك به وعدم العوض منه يقتضي الصلاة حدد دعداً موابر دلك فنه نقيمه الهي .

وقاق أبعاً في «البطابة» . المسألة التالية صلاة القانو محلف القاعد،

١٩٠٠ (مدرصة الأسوفة) (١٥٧/٢١)

 ⁽¹⁾ المعالم السحنها (۲۷٪ ۵۰٪).

١٦/٢٩٥ ـ حَمَلَانَسَي يَحْبَى عَنَ مَالِكِ، عَنِ ابْنِ ثِبَهَابٍ، عَنْ أَنْنَ لِنَ مَالِكِ، أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبُ فَرَساً فَضَرَعُ،

وحاصل الفول فيها أن العلماء انفقوا على أنه ليس للصحيح أن يصلي فرضاً قاعداً إذا كان مفرداً وإماماً فقوله تعالى: ﴿وَقُوْمُوا يَقُو فَيَزِيقِكُ﴾.

واختلفوا إذا كان المأموم صحيحاً فصلى خلف إمام مريض يصلي غاهداً على ثلاثة أنوال: أحنها: يصلي المأموم خلفه قاهداً، وممن قال بهذا الغول أحمد وإسحاق. والمثاني: يصنون خلفه قائماً، قال ابن عبد البو: على هذا جماعة نتهاه الأمصار الشائمي وأصحابه وأبو حنيفة وأصحابه وأهل الظاهر وأبو ثور وغيرهم، وروى ابن الفاسم: أنه لا تجوز إمامة القاعد فإن صلوا خلفه قياماً أو فعوداً بطلت صلائهم، وروي عن مالك أنهم يعيدون الصلاة في الوقت، وهذا إنما بني على الكراهة لا على المنع، والأول المشهور عنه، وحندا أمل المدينة، انتهى.

11/190 _ (سالك عن فين شهاب) الزهري (عن أيس بن سالك) قال أبو عمر: لم تختلف رواة اللموطأة في سنده، ورواه سويد بن سعيد عن مالك عن الزهري عن الأعرج عن أبي هريرة وهو خطأ لم يتابعه عليه أحد (أن رسول لله كل ركب عرسا) في ذي الحجة سنة خمس من الهجرة، أهاده ابن حيان ويه جزم العيني. وفي الناريخ الخميسة: في أحوال السنة الخاصة وفي ربيع الأول أو ذي الحجة، منها سقط كل عن فرسه، فجحشت سافه، وقي رجع إلى المدينة أقام في اليت خسأ يصلي قاعلة، انهي.

قلت: وقوله: ثما رجع إلى المدينة بدل على أن الوقعة كانت خارجها، ولفظ أبي داود: وكب وسول الله فل فرساً بالعدينة فصرعه، العديث، نص في أن القصة كانت بها (فصرع عنه) قال الزرقائي. بضم الصاد وكمر الراء أي سقط عن الفرس، ولمعن وغيره: فصرع عنه، ولأبي داود وابن خزيمة: فصرعه على جدّع نخلة، انتهى.

فَجُجِئَنَ شِفَّةُ الأَبْشَنُ. فَضَلَى صَلاةً مِنَ الصَّلْوَاتِ

قال المجد في الظاموس؛ الصرع ويكسر الطرح على الأوض كالمصرع وقد صوعه كمنعه، وكفّا قال جماعة من أهل النعة، فعلم أن ما فسره به شراح الحديث قاطية بقولهم؛ سقط بيان المواد لا بيان اللغة ومعناه أسقط (فجعش) بضم الجيم وكسر الحاء المهمئة أي خدش، وفيل: الجعش فوق الخدش، وحسبك أنه بناؤ لم يقدر أن يصلي قائماً، والخدش؛ قتر الجلد.

وقال العيس (1): الجحش: سجح الجلد ومو الخدش، يقال: جعشه وبعجمته جحثاً: خلفه وقبل: أن بصبه شيء ينسج كالخدش أو أكثر من تلك، انتهى. وقال أيضاً (2): جحش أي خلش وهر أل يتقشر جلا العضو (شقه الأيمر) ولعبد الززاق عن بن جريح من الزهري: مناقه الأيمن، وليست مصحفة كما زهم، بل تعسير تُمحل الخنش، ولا يناقيه رواية بشر عند الإسماعيلي، وكذا رواية أبي داود وغيره عن جابر: فصرعه على جلع نخلة نافكت قلمه، لاحتمال وقرع الآمرين، قاله الزرقاني (1). وفي رواية البخاري: فتحشت ساقه أو كتف، قال البني: ويروى بالواو الواصلة، وفي لفظ هنا أحمد بسند صحيح: انعكت قلمه (قصلي صلاة من العلوات) الظاهر المراد أخرض، وحكى هياض هن بن القاسم أنها كانت تغلاً، وتعقب بأن في الغرض، وحكى عياض هن بن القاسم أنها كانت تغلاً، وتعقب بأن في البينة إلا في حنيث أنس: افصلي بنا يومنذ، فكأنها نهاوية الظهر أو العصر، النهي.

قلت: قد تقدم ما في النخميس؛ أنه ﷺ فيني قاعداً خمين لياك، وكدا في السجمع إذ قال: قصلي في البيت فاعداً خمس ليال، قلا بعد إذا في

⁽١) - معدة القاري (١٣ ٢٣١).

^{.(2) (314-7).}

^{.(1}V1/1) (f)

ومجا والعلب وصأبته وراء فأعجبناه الماران المتلاوات المتلوا والمواد

.....

الله أثان فيبلي للصرف ومكتبرية . ولتؤيده أما وقع في أو أيدت أمي داود من الاختراف وفي رواية " الفأساء للوده فرمنده في مسوله فعاضه لا رضي الله عنها ، يستنج حالساً ، فالدة فقيد حلقه فسنتك عد له أليباه أمرة أخرى لعوده ومثل المكورة حالساً ، فقيدا حلته فأشار إليه الحديث

ومي رواية الحران الله فقائدة بي حافظة من الله المهان الدواي الحراق المحرود المحمود المهان الدواي الحرود المحمود المهان الدواي المحمود المهان المحتمل الله التي أصابه الن المستمد العراقي الأعضاء المعادم والمائدة والمائدة والمائدة والمائدة والمائدة والمائدة والمائدة والمائدة والمائدة المعادم والمائدة المعادم والمائدة المعادم والمائدة المعادم والمائدة المعادم والمائدة المعادم والمائدة والمائدة المعادم والمائدة والمائ

فدت أولا مانع من اللجامع على هو الأفرات، فإرامت التي يعيد لا يماكل أن يكون به مدار بدل التي يعيد الأماكل المهار الأماكل المالي المعار محدد أقال المهار الأماكل أن يكون أن الخطابي . معدد أناه في الصحيح حدده أقل يكون أن الصاب المعارف أنه في الأعطاب ولوجع مبدلك أضعه الفيام ولي المصاف أنصر في الأعطاب ولي المصاف أنصر المحدث الم

الرجمح بسهما القرطني بأتر لعصهم فعد أوار الحراب ولعصهم جلس لغة

أثارا أدامه أوادودونها تعمتها

⁽¹⁾ رف دوندیک ۱۹ ۱۹۰۰.

CONTRACTOR STATE OF STATE

 $f(\mathbf{T}^{p}, f(\mathbf{T})) \approx A\hat{g}(\lambda \hat{g}) \otimes_{\mathbf{T}^{p}} \mathbf{C}(\mathbf{T})$

الإشارة، وجمع أخرون يتعدد الواقعة، ولا بعد فيه بعد ما تقدم أنه بيره صبى جالساً خسس ليال، وما قال الزرقاني: وقيه بُعَدٌ لان حدث أنس إن كان ساشاً لرم التسع بالاجتهاد، وإن كان متأخراً لم يحتج إلى إعادة، إنما حمل الإمام لائهم امتلوا أمره السابق وصلوا قعوداً، انتهى فليس بوحيه، لأن حديث أنس إن كان متأجراً فما السابق وصلوا قعوداً، اينما جعل الإمام ليوتم، تأكيفاً سيما إذ يكون في الحياة في ألمرة الاخرى بعض من لم يكن في الموة الأولى، ولا مامع أبهاً في أمه يجه لم يعد، أمره بل الواوي حكى أمره السابق لبيان سبب فعودهم في الصلاة، وهو الافرب هندي.

(فنما الصرف) عن الصلاة (قال) فيجة وهذا بيان لسبب صلائهم جالسة: (بنما جمل) يبدء المجهول، وكلمة (بساء للحصر للمبالغة والاهتمام (الإمام) أي إمامة فالمفعول الثاني لقوله: جعل محذوف تفدير، إنما جعل الإمام إمامة والمفعول الأول قام مقام الفاعل. أو جعل بمعنى نصب واتحد فلا حاحة الى التقدير (ليؤنم) ويقتدى (به).

قال هي الاستذكارا⁽¹⁾: راه معن في «الموطأ) عن مالك: فلا تختلفوا عليه، فقيه حجة لفول مالك والنوري وأنبي حنيفة وأكثر التامين: إن من خالفت نبته منة إمامه يطلت صلاة المأموم، إذ لا اختلاف أشد من اختلاف النيات التي عليها مدار الأعمال، إهر

وفي اللهمهيد؟ (() وفي الزبادة ابن وهب ويحيى بن مالك وأبو علي الحنفي وجماعة، قال الأبي في اشرح مسلم (١٣٥: لبه حجة لمالك والجمهور

⁽١) الشواء الإستذكارة (١/ ٣٨٥).

CWATE (I)

JP34/F) (F)

في ارتباط صلاة المأمرم يصلاة الإمام سيما مع زيادة قوله. فلا تختلفوا عليه، ورَدُ على الشافعي والمحدثين في قولهم: بصحة صلاة الممتوض خلف المتعل، وصلاة الظهر خلف من يصلي العصر، وقصروا الاختلاف السهي عنا على الاختلاف في الأفعال الظاهرة، وعَشْمه مالك إذ لا احتلاف أشد من الاختلاف في البات في صلاة فرضيي أو نفل وفرض، انهى

قلت الويسندل عديد أوضاً بالتحديث المشهورا اللامام ضامن! والشيء لا يتصمن الزائد منه ولا الأجتبي قلا يتضمن أفقل الفرض ولا الفرص قرضاً أخراء تعم يتضمن الأدون منا فيتضمن الفرص الظلء وهذا كله من أجلي البديهيات.

قال الشعرائي ومن ذلك قول أبي حيفة ومالك وأحدد. أنه لا يحوز اقتداء المفترض بالمنتفل، كما لا يجوز عدهم أن يصلي فرصاً أخلف من يصلي فرصاً أحل مع قول المنافعي أن يجوزه وجه الأول طاهر فوله فيجج: «لا محتلفوا فتحتلف فلوبكم»، فإنه شمل الاختلاف عليه في الأفعال الباطنة كما شمل الاختلاف في الأفعال العاهرة على حد سواء، ووحه الثاني كود اختلاف أنعال انقلوب لا يظهر به مخالفة الإمام هند الناس، قالأنمة الثلاثة واعوا السخالفة الظاهرة، ولا شك أن من يراعي المخالفة الظاهرة، ولا شك أن من يراعي المحالفة الظاهرة، ولا شك أن من يراعي المحالفة الظاهرة، ولا شك أن من

وقال العيني "": قال أصحابنا، إلا يصلي المعترض خلص المتنفل، وبه قال مائك في رواية، وأحمد في رواية ألى الحارث عنه، وقال ابن قدامة: اختر عله الرواية أكثر أصحابت، وهو قول الزهري والحين البصري وسعيد بن المسب، والنقسي ولي قلابة ويحيى بن محيد الأنصاري، وقال الطحاري: وبه قال مجاهد وطاومي، واستدلوا بما في اصحيح ابن حياته: الإمام صامن!

⁽١) الاستانة القاري (٢٥/٣٢٣).

تمعيل بصديها صبحة وقداداً، والعراض ليس مضموناً في النص، وقال الرابطان: لا الحلام أعظم من الحلاف البادل، ولانه لو جار بنته المعرض على المنطل فيا شرعت صلاة الخوف مع كل طائفة بعصها وارتكاب الأعمال الي لا تصبح الصلاة ملها في غير خوص، لانه كان بمكمه يُظهر أن يصلي مع كل طائفة جميع صلاته النهال.

و سندي من أدح ذلك مقصه معاذ: كان يصلي مع السي گيم لم يوجع إلى قومه فصلي شير.

فاقي ابن التعربي في فشرح المترفقي الأن تأويل فولهم اكان معاد نصالي مع النبي فيخ تم يرجع بهي قومه فيزم به على حمسة أرجع: الأوله: أنه كان بؤم الهم متعلقاً وهم مقترصون وبه قال الشادعي، وأساء مالك وأو حنيفة، وليس في الحاليث كيمية نية معاد، وقول جابرا هي له العرج و إحيار عن عاتب عي غير شيء، ومن فجابر بها كان بديه معاد

الثاني. من المحتمل أن يكون الاس يجيز رضان مده مداة فعالاة المهار وتعوله طلاء اللس لأمهم كالبرا أهل حددة لا يحضرون طلاء المهدر في مباراتهم وفائلتهم. فأحمر الرازي بحال معدد معاً في وقبين لا في وقت واحد، وعن صلابي لا عن جلاة واحدد

الثائث: أن هذا الحديث حكامة حال ولم يعلم كيفيتها فلا عمل علمها

الرابع: أنه يمعارضه قوله: إنها جعل الإمام بنوتم به أي نفتدي به وادا قال هذا الصلاء العليم، وقال به وادا قال هذا الصلاء العليم، والنبه به الإصلاء العليم، والنبه بن الإصلاء العلمان الا تركم فيله ولا يرفع فليم، وليس فرمان من أوصاف الصلاف واندا هو من متنصباتها، واندة التي هي ركن العبادة ونعسها أولى وأحماء العليم محاففة في النبة ظير

 ^{(1) 4.4(1) 4.4(4) (}Vegés) 17/38 - (V)

داور درانی فاصله مصفور مصاد ما دارگنج به کلاران رانا رفع بارفعراد در بالار سمع دلار لدخ هماده العوران در با بالاه الحسف در در در

مخالف في الفعل الذي هو ركل، فيقوه مع الفاعد، ويسجد مع الراكع، وفالك لا يحور، وهذا سيس حد

اللخامس: روى العصال موقوع الإمام صامن، قال عصارتا العلوم ال الإمام لا يصمن صلاة المأموم إذا كان المأموم لا يدله من فعلها، وإسا معلى تصمينها صحة وقسادا أن سبي صلاله، وذلك لا يسلح الا يشوط الانفاق في أصل القرص، قلاحل هذه الأدنة بقي حديث معاة على احتماله، وصح ما دكراد قيا من تأريف التهي

افادا صلى قاسا فصلوا فيما، وإما ركع فارقعوالا ماء التعليب مثل على أن المقدلي لا ينجول له أن يسمق الامام مالركوع والمنجود أوادا وقع أرأسه من الركوع أفارفعواء وردًا فال أسمع ألما أي أحاب الدعاء المن حمدة فقولوا . وما ولك الحمدا بالرار لحمم الروة

قال الحافظ في الفتح التهام المراه في حديث عائدة وتبات الواود وكذا لهم في حديث عائدة وتبات الواود وكذا لهم في حديث المائية وتبات الوهور في ياب إبحاب النكبي، فتلكشمهمي محدث الواو، ورجع رتبات الواو بان فيه معنى وانعا كونها حاطفة حلى محدول، ووجع حذفها لأن الأحمل حدم بالتشرر، ونال النووي النوب الواو وحدقها، والوجهان حدارات يغير توجع، بالتهى

قلت اوتقدم الكلام على فقه اللفظ في محدد واختلفت سنح تخت الحدث في ذكر الواو وحفقها، ولا يوجه في سنخ المستكانة وشروحه في حست أسر، ولمرشعرصوا له، وكله لا توجد في أكثر بسخ الدوطاء الموجودة

⁽۱) العشراء فضح الماري (۱۹۸۹)

وإدا صلى جالساء فصلوا جنوسا أحطوران

أخرجه السحاريّ في ١٠٠ ـ كناب الأذان. ٩٠ ـ بات إيما جمل الإنام يؤتم به

ومسلم في: 3 ـ كتاب الصلاة. 14 . بات التسام المأموم بالإمام، حديث ٧٧.

عبدتا من الهديد، وزاد في حديث عائشة عبد المخاري وغيره، وإدا سجد فاسجدوا، وزاد في حدث أبي هربرة عند أبي داود والنساني وابن ماحم، وإذا قرأ فأنصنوا، وهذه الزيادة صعبقة عبد أبي داود وغيره، صحيحة عبد مسلم وغيره

افإدا صلى جالسة فصلوا جلوساة حدم حالس حال بمعنى جالسين الجمعون) بالراو جميع طرق الحديث علي ما قاله الروابي .

وقال القاري في فانصرفاة الله يروي بالتصيد، فيت: وقدهم كلام النزواني أنه في حنيث أي هريرة إذ قال: واختلف في روايا همام عن أبي مريرة، فقال بعشهم: أجمعين بالياء، وكذا ذكره العيني، إذ قال في حديث ألس كذا رقع بالواو في جميع الطرق في الصحيحين (د إلا أن الرواة اختفوا في رواية همام عن أبي هريره، نتهي ، ثم أجمعون بالواو تأكيد للعصمير المبرفرة في فصلواء وأحطأ من ضعفه، وبالياء منصوب على الحال: أي جوماً محمول أو تأكيد له.

قال الحافظائة، أو على التأكيد الصمير مقدر منصوب، كأنه قال: أهبيكم أجمعين، قال العبني: وهذا العسف، تم الحديث مستقل من قال: بجلس السأموم لجنوس الإمام، وسبأتي الجواب عن الجمهور.

- (١) مرقة العنبيء (١٩٠/٩٥)
- (۱) اختراكاري (۲۹۳/۲۱).

۱۹۰۱ کا د **وحلکتلی م**ی میرد. این انتیام بی میافی می والعن فالمساروح المشن المحاصفة المتدا معين العفال الطعا

ودتر العبدي أأافي الحديث فراتما حبيان وحوب مديعة المدموم لإمام حدي في الاصحة والعساد حداد له ودال الشادعي الردوم في الدو علمة لا في الصحف وفايدا أضافال إفادل حبيقة والحمهمار علي أتما وطيقة الاعدم المسميعات ووطاعا السأبوج المجمدي ومسيار وتماوحه وكوب النجيل ووالمدرب عليي أحزالها والمحدث التأسىء والإراغ حصارك منها متباط أراعتان وربها أنه بحور على بسبي يؤلا ما محور على أشهر من الأستدم وبحرها من عبر لفص في منشاره لدلك، لما البردة رفعة وحلالة الرسيمة المسجمات لعيادة عبد الحفشة وعدهاء وميياه حدار الصافة جالسه حدا للعجاء والفاأحس

١٧٤٢٩٦ با العالمان عن فضاء من فروء والحرز أمية الجارة با الربيب الخراجات ورجر القبران وألها فالنف الصمي ومعول بماءا الأفي مشربة لدما الحموع النجاء كمنا في وواية الحاري، وموت علوه الأصلاة في المدار والمغوم والحشف فال التُعلم (*** - فأنه يأو عجو عن قصارة الضائر في العد جدة أكل أم يمثل أنه استخلصه والراسه قال عباص أأن الطاهر أنه صلى في حجوه عانشاء وأنهم بالمر حصر عمده ومن كالرامي المستحدة وحذ الذي فالم يجتبيا ، ويجتبها الصهالة استحلصه وألما ينظوان الكور ملزم على الاول الدائاتون فيلاة الإمام وعدي من هيلاة السائموم، وملاهب عيامه حلاقه إلا أنا بقال: إلما يمنع قبان الامام اعمل من المأموم إدااله بخرامعه أحمده وكالدمعه هبله بعضر الصبحابات ببهي الوهو شنالة حتى ورد عافل بخفة الكناف من عشكارة للمعالي السرمل، كأنه بشكو عواجم الانجراف عز الاحتداف وقدائده ببان الشكاية في الجلدب السابول

فالماء المصدولة والهرائي والإقراب والأنا

⁽T (T (E) 12)

فَصِلُنَ حَالِمُمَاءَ وَصِلَّى وَرَاءُ فَوْمُ صِامَاً ۖ فَأَشَارُ إِلَيْهِمْ أَنْهِ الجَلَسُوا. فَلَمَّا الْصَارَفَ، قَالَ: الرَّمَا خَعَلَ الإمالُهُ لِيُؤَنِّمُ لَاءَ فَإِذَا زَكُمْ فَارْكُمُوا.

قال العيلي بعد سرد الرويات المختلفة في الباب الحاصل أن عائشة ـ رضي الله عليا أن عائشة ـ رضي الله عليا أنهمت الشكوى، ويثن جابر وأنس السب، وهو السقوط عن الفرس، وهين الفكال الفادم، انتهى المصلى ويون الله يُلاَق حال كوله (جالساً)، وقد صلى التي يُلاَق فاعداً في ثلاث مواضع: هذه ابن رسلان.

الوصلى وراء قوم ا مال كونهم الباها) وسمي عهم أنس كما في الحدث السابق، رأبو لكر وجابر عند مسلم وعبره، وهمر كما نعبد الهراق من مرسل الحسن (فأشار إليهم أن اجلسوا) بلفط إلى من الإشارة لجميع رواة الموطأات وتابعه انقطان من هشام عند البخاري، وهو ما لأكثر وواة البخاري في المدلاة من طريق اللموطأة، وليعضهم فأشار عليهم لفظ، «على» من المشروة، والأرل من خدد رواء أبوب عن مشام للفظ: فأولاً إليهم، وووي بلفظ فأحلب بده يومي، بها إليهم، فإله الزرادي

(قلمه انصرف) أي من الصلاة (قال. إنها جعل الإمام) إماماً كما نقدم (ميؤهم به) زاد البحاري في روايته: فإذا كمر فكمرواه قانه العبلي، احتبغ به أبو حتيمة على أن المفتدي يكبر مقارباً لتكبير الإمام لا مقدم ولا يتأخر، لأن الماء للحال، وقال أبو يرصف ومحمدة الأحضل أن يكبر بعد فواغ الإمام من التكبير، لأن الفاء لتعليب، أه

(فإذا ركع فاركمون) قال ابن المبيرة مقتصاه أن ركوع المأموم يكون بعد وكوع الإمام، إما بعد تهام النحناته وإما أن يسقه الإمام بأولد فيشرع فيه بعد أن يشرع، أه

قلب. وليس المعمى أن يركع بعد قراع الإمام من الركوع الرواية معاوية بن أمي سميان مرفوعة. الالا تبادروي بوكوع ولا يسجود، فري مهمد السقكم يه إذا والقاريم فارفعاله والماطشي حالساء فقينوا جيوساك

حالسة فصلوا جلوسات اي حاسين حال كما نقدم.

الأحداث البيناوي في ١٠٠ كيات الأحد، ٥٠ دياب إيما حمل الإمام. أبوي م

ومسلم عي الذبه كتاب الصلام ١٩٠٤ باب النسام العاسرم بالإمام حديب ١٨٠.

راها الدركوني به إذا رابعت في أخراجه الواعلود ⁽¹⁾ وغيره، وكدلك في حديث الدراء ⁽²²⁾ قيا نصلي مع النبي الاي فلا يجنو أحد منا طيره حتى برى النبي الاي بسيم، أخرجه أيضا أمو داود وعيره درايا وهم وأسه من المركوع (فارفعوا) والا عن رواله عبدة عن فشام عند البحاري: الاياد سحد فاستحدوا (وإفا مسل

واستعث بالحقيثين من قالم: يجلس المأموم عندا، بالإسام وإن لم يكن معدورا، والعمهور على حلاق، دلك كما ندتم في بان الماءهب^{الال} وسينتي مستالهم في قلك

وقال العبني أشد الحنج به أحده وإسحاق وإلى حام والأوز عني وعار من أمن الحديث الذا الإدم إدا على فاحالاً بصلي من حلقه فعوداً، وقال مالك لا يحول عائلاً القاد على القيام حاف العامد، لا قامماً ولا قاعداً، وقال أبا حديقة والشافعي والنوري وأبو بور وحمهور استنساء لا يحور فالقادر على القيام أبا يصلي حلف الفاعد الا قانية.

والجواب عن الحدث من وجووا الأول: أنه مستوح، وباستعه صلاة التسي فيم في درهر موله فاعدا، وضم فيام، رسياتي في الحديث الأني.

أخرجه بو باوه برقه (٥١٩) ساب ما لا يؤم به المأسوم من د م الإمارة

العرجة أبو مارد برغو (١٥٠).

الأنا القل الأشطين السنجياء ١٥٠ (١٥٠)

CONTROL STATE OF THE PARTY OF

١٨/٢٩٧ ـ وحدَّثتي عَنَ مَالِنَّهِ، عَنَ هَمَامٍ بُنِ غَرُوقَ، عَنَ أَبِيوِهِ أَنَّ رَسُونَ النَّهِ ﷺ حَرَجُ فِي شَرْضِهِ، فَأَنَى، فَوْجِدَ أَبَا بَكُمٍ، وَغُوْ قَائِمُ يُضَلِّي بِالنَّصِ،

الثاني: أنه كان مخصوصاً بالنبي على، وفيه نظر لأن الأصل عدم المتخصيص حتى بنا عليه دليل كما عرف المتخصيص حتى بنا عليه دليل كما عرف في الأصوار. الشالث: يحمل قوله: إذا صلى جالساً فصفوا جلوساً، على أنه إذا كان الإمام في حالة الجلوس فاحلسوا ولا تخالفوه بالقبل في قائماً فصلوا قياماً، يعني إذا كان في حالة القيام فقوسوا ولا تخالفوه بالقسود كما في قوله: اإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدواه وفيه إلحدً.

المرابع المرابع عن هشام بن هوود، عن أبيه الم تختلف رواة المرطأة في إرساله، وقد أسند، البخاري وسلم وغيرهما من طريق ابن نمير عن هشام عن أبيه عن عائشة، قلت: وسيأتي عند المصنف أيضاً أول هذا الحديث بهذا السد متصلاً في دجامع المسلاة (أن رسول الله ﷺ خرج) من بيته (في مرضه بوطاً من المخفة (فأتي) زاد في أكثر أنسخ (المسجد) يهادى بين الثين، وفي «الصحيحين! عن عائشة: أن ﷺ وجد من نفسه خِفَّة فخرج بين وجلين، أحلهما العباس نصلاة الطهر، قلت: وسيأتي الكلام على نعين الصلاة (فوجد أيا بكر ومو قائم يصلي بالناس) استثالاً لأمره الشريف، واستدل بهذا الحديث على أن استخلف أبا بكر وثم يصلي بالناس) بهم قاعداً غير مرة واحدة، قاله المانظ (الهم استخلف أبا بكر وثم يصل

واختلف في ثلث الصلاة التي كان يصليها أبو بكو ـ رضي الله عنه ـ ه وقد تقدم في رواية المبخاري أنها الظهر ، قال الحافظ: قصرح في الرواية

⁽١) انظر: افتح البارية (٢/ ١٧٥) واعبعة القارية (٢/ ٢٠١).

المذكورة بالطهر، وزعم بعصهم أنها الصبح، لريايه الن ماجه يستد حسن، عن الن عباس: وأخد رسول الله يميلا القراءة من حيث بلغ أبو يكر، وفيه بطر لاحسمال أنه يميلاً تسمع لعما قوب من أبي يكر الآية التي كناد يقرأ، وقد كان عليه السلام بسمع الآية أحياناً كما ورد.

قلت الهجندل أن يكون محمل حديث الل عباس صلاة أخرى، غير الصلاة التي في حديث الناب، وجزم الإمام الشافعي بأنه ينج تم يصل الثناس في مرض موته بالمسجد إلا مرة واحدة، وهي هذه التي صلى فيها قاعدا، وكان أبو بكر فيها إماما ثم صار مأموماً.

قلت: هذا بعمومه مشكل فإنه يهي مبلى في مرض وفاته عند صلوات في المستحد، فقد أخرج ابن سعد مسئله، عن أبي صعيد الخدري: ثم يزل رسول الله يهي ما في وجعه إذا وحد خفة حرج، وإذا تقل قال: همروا أبا بكر يصلي الأخرج تحوه عن أم سلمه، وهال الترمدي: ثبت أنه يهي صلى خلف أبي بكر للات صلوات، اللهم إلا أن يقال: إذ مراد الإمام الشافعي ـ رهبي المعمد ـ بالمرض المشافع وهو من عشبة يوم المحميس، قلا شك في أنه يهي لم يخرج في هذه الأبام الثلاثة إلا فلظهر مرة عم الصلاة في حابيت الماب.

فعمنى هذا يشكل ما تفدم من حديث ابن عباس. أخد رسول اله يخته الفراءة من حيث بلغ أبو بكر، ونقدم الجواب عد، ويحتمل أن يكون السواد في حديث الباب صلاة أخرى، وقد بسطاء الكلام على هذه الروايات ميما لخصته من الروايات في مرض وفاته بخلق.

العاستأخرا أي أراد أن يتأخر البو يكو الدرضي الله عند رتأديا معه يخلي. وفيه التأديد مع الكبير، ثم التأخر كما ثلث عن أبي بكو درضي الله عند لرفي روايات غير هذه القصة محصوص بالنسي بلاي لا يصبح لعبره، وادعى اس عبد الدر الإجماع على أنه لا بحور ذلك تعيره، وقال يعض العالكية: تأخر

فأسار أب وسوق الله ريران كعا أنبء فجلس رشوق الله يرمح رتي حب أبي بكُر. فكان أنو لكُر تصنّي يصلاه رسول الله على ولهو حالس، وكان اللئاس بصلوب بصلاة ابن لكر

أخرجه البيخاري في: ١٠ ما فتال الأفان. ٤٥ ماباب من فام إلى حنيه الإمام لعلة

ومستمر في . الا ل كتاب الصيلاء، ٦٠ . باب استبحلاف الإمام إذا عرص به عذر من مرضى وسفو وعيوهما، حديث ٩٧.

أسى بكرار وضي الله عنه لـ وتفديه ينتيج من حواصه فينج، ولا يتعمل طنك بعده، كدا في أحواشي البحاري،

(فالنبار إليه رصول الله بخز أن كلما أنت؟ كلمة أننا بتنج أنهمزه وسكون الهوار مهمواتي وأنت ميتما حذف نجره والكاف للتشبيع، أي لبكن حالك في المستقمل مشامها لحائث في الماضي، أو زائدة أي الذي أب عليه وهوا الإمامة، قالم الأوقائل!".

قلت: أو كما أنت عليه من محل الفياء، ونقط الخارى: فأومأ النس بميمة أن مكانلان. بالبيضي أي النام مكاملاً، وفي طويل أحر: فأومأ إليه السي فلخ يان لا يتناجر (فجلس رسول الله ١٤٪ (لبي حقب أسي يكر) وفي رواحة والصحيحيين، جداد أبي بكر، والأصل للإمام أن يتقدمهم إذا كانوا اكتر من والعد إلا لعارض كضيل المكان. وكما أنهم تو كالوا كلهم تحراه رعير فقك، وهذا على طوبق الأونوبة وإلا فبجور المساواة ايضا

قال المبينج أأأن السندل له على جواز محالفة موقف الإمام للصرورة، كسن تجمد أن يبلغ عنه وبالتحل به من زحف عن العلف افكان) وفي تسخة. وكان (أبو بكر بصلي) فاتها (بصلاة رسول لله تلانة) ويتندى (وهو) عيم اجالس وكان التاس إصلون) ويتناون (بصلاة أبي بكر) . رضي الله عنه ما استدل به الشحلي

⁽۱) - مخترج مودهای ۱۹۹٬۱۹۹ (۱۳۹

⁽۱) محمدة القاري (۲۹۹/۱).

على جواز انتمام بعض المأمومين ببعض، وهو مختار الطبري، ويؤب عليه المعاري⁽¹¹: «الرجل يأتم بالإمام وبأنم الناس بالمأموم».

وقمرة هذا الافتداء أن من أحرم قبل أن يرقع رؤوسهم الصف ذلذي بلبه يكون مدركاً للركعة وإن وقع الإمام رأسه قبل ذلك، والجمهور على خلاف فلك، والجمهور على خلاف فلك، والجمهور على خلاف فبتمرافون به ما كان في يقعله لضعف صوئه في من أن يسمع الناس تكبير الانتقال، فالمسلان الأكبور وضي الله عنه ويسمعهم ذلك، وفي رواية والصحيحين، عن عبيد في عنها: هجمس أبو مكر يصلي وهو قائم بصلاة رسول الله في وهر قائم بالماء ليوتم بها، فعلم أن شأن الإمامة متحصرة في الإمام، ولا يجوز ذلك للمأموم، واستدل بهمه الأحاديث من دهب إلى جواز إلماء التاعدات.

وقال الباجي: اختلفت الآثار في صلاة النبي ﴿ في موضعة وصلاة البي بكر اختلادً بها لاختلافها، أبي بكر اختلادً ببتأه واختلف العلماء في الأحكام المتعلقة بها لاختلافها، وأخذ كل طائفة ببعض ثلك الأحاديث، قررى عنه ما تقلم من أنه ﴿ أَمَا يَكُرِ وَرَوَى الأَسُود بن يزيد عن عائشة: أنه ﴿ مَنَى خلف أبي بكر ورواه مسروق عن عائشة فن خرّر أن يؤم الفاعد الفائم تعلى بحنيت عروة عن عائشة في ذلك، ومن منع ذلك قال: إن رواية عائشة احتلقت في ذلك، ولم تختلف رواية أنس أن أبا يكو أمّه في ذلك الصلاة فكانت أولى، والله أمس، انتهى.

^{(1) -} فصحيح المحارية كتاب الأفاق، وقم الناب ١٨.

⁽٢) - انظر: • شرح الزوقانيء (١١/١٧١).

وقال العيني "أن المختلفات الروايات من كان النبي فيج الإمام أو أبو مكل الصابق . وهي الإمام أو أبو مكل الصابق . وهي الخاري وسلم وعيرهما من حديث عائشة فسريح في أن السبي بينه كان الإسام إه جلس عن يساو أن حديث عائشة فسريح في أن السبي بينه كان الإسام إه جلس عن يساو أبي تكره وتقوله: افكان رمول الله بمن بعضي باللس حائشا وأو بكر قائمة بقائل حائشا وأه شعبه عن الأعمش عن يدا وحماعة اللوه! كان أبو بكر هو الاسام لما وراه شعبه عن الأعمش عن يبراهمو عن الأحمش عن يبراهمو عن الأحمش عن يبراهمو عن الأحمش عن يبراهمو عن والله بسمووق عنها: أنه بين صنى حدم أبي بكر ورضي الله عنه بالأولى وفي فيه!.

قال البيهقي: لا تدرق في أخامينها، فإذ الصلاة التي كان فيها التي إليه إماماً عن صلاة الظهر يوم السبت أو يوم الأحداء والتي كان فيها مأموماً هي صلاة الصبح من يوم الاشيراء وقال نعيم من أبي هند: الأغبار التي وردت في هذه القصة كنها صبحيحة، وليس فيها تعارض، قال السي يجرّ صلى في موسد الذي مات فيه صلاقين في المستجد، في وحداهما كان إماماً وفي الأحرى كان مأمود

وقال الفيده الممدسي وابن ناصر "صبح ونيت أن النبي يزيز صلى خلفه مستانيا به مي مرضه الذي تولي فيه للاث مرات. ولا ينكر دلك إلا جاهل لا علم له بالروابة، وقبل الدلك كان مرتبل جمعا بيل الاحاديث، وبه جرم ابن حيات وقال ابن عبد البرد الأثار الصحاح على أن البي يختذ كان الإمام، النهى،

عَالَ الخافظُ أَنَّا أَنَّا أَنَّو مَكُو مِنْ الغربيِّ : لا حَوَابِ لأَصَحَابُنا عَلَ حَلَيْتُ

⁽١٤) - مستم افتاري ۽ ١٥; ٢٦١)

١٣١ - تعنج الباري ((٢٦ ع١٢٠).

(٦) باب فضل صلاة القائم على صلاة القاعد

مرض النبي يخلف عند السبك، والباع السنة أولى، والتخصيص لا بنبت ينالاحسمال، قال: إلا أبي سمعت بعض الانساخ ليقول): الحال أحد وحوه المتخصيص، وحال النبي يتنفي والنبوك به، وعدم العوض عنه يقتضي الصلاة منه على أي حال كان، ولبس فلك لغير، ورُدَّ بعموم قوله يحيرًا فصلُوا كما رأيتموني أصليء.

قال الحاقط في الفتح . وقد أمّ قاعدا جماعة من الصحابة بعده عقة منهمة أحيد الصحابة بعده عقة منهم أحيد بن حضير، وخابره وقبس بن قيد، وأسن من مالك، والأسائية عنهم يذلك صحيحة، أخرجها عند الرزاق وسعيد بن منصور، وابن أبي شبية وغيره بن اذعى ابن حيال وعيره إحماع الصحابة على صحة إمامة القاعد، النهى.

قلت تكن هذه الأثار حجة على من يكر إمامة الفاحد مطلقاً لا على من يقول مجلوس المهوتم لمحلوس الإسام، فإن هذه الآثار كما ذكرها المحافظ بعد ذلك مبسوطاً قدل على جلوس المهوتمين، نصر أوضح دليل للحمهور قوله تعالى: ﴿ وَقُولُوا فِيهُ قُدِينَيَا ﴾ (1) الصريح في وحوب القيام لا يمكن أن بنوك إلا بمثله.

(٦) مأب فضل صلاة الفائم على صلاة الفاعد

الفضع بضاد معجمة الربادة. والسراد بها التوافل، لأن الفرائص إن أطاق الفيام فيها فقعد فصلانه باطاقة عند الجميع، طلبه إعادتها، فكيف يكون له نصف فضل، بل هو عاص، وإن عجز عنه معرضه المحلوس الماقاً لأن الله لا يكلف نشأ إلا وسعها، عليس القائم بأعضل عنه، لأن كلاً أدى فرصه، قاله الزرقاس (17).

⁽¹⁾ سورة البعرة؛ الأبه ٢٣٨.

⁽٢) - الشيخ الورقاني، (١/ ٥٨٠).

۱۹۱٬۹۹۸ ما **حقائمتي** بلخيان عن مانك، عن الشماعيل بن المحتمر بار معد بن أبي وفاص، عن مرتبي تعقوو ابن العامل. أو تعتد الله بن عدرو بن العامل، حل عبد الله بن عشرو ابن العامل.

19/790 من المنطقة عن السماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص) الرهري أبو محمد بن سعد بن أبي وقاص) الرهري أبو محمد السنلي ثقة حجة ، روى له السنة قدة رقم عليه الحافظة في التهامة أنا رئم بفكر عيره أن باحج قال بن سعد: بقد وقه أحافيت المان أبي المديي، في ينقه شحة ولا التورى، قال عمرو الل عني، وغيره أمان سنة أرح وثلاثين وسئة (سه ١٩٥٤)، وروي ما ياب عني أن بولده سنة ١٩٥٠ وتعاملة ترجيه قال فلك، وإنما أعمان فكره لنوهم بعضهم في موته والصواب ما فلنا ترجيه قال لعمرو بن العاص) عني وراية محمد عن مولى بعيد أنه بن عمرو بن العاص، عدون النبك، وقد يعامل ليا المناحر ولا أصحاب البهمات.

نكل حكى التحافظ في للاملة عند الله بن عسره بن العاص: أبا فالنوس مولاه وأبه عوامل للوثى عمول لل العاطل، وقال في ترجيعة أبي فوالس بريد بن رباح مولى أبل عمره بن العاصل لشبه مشفر، روى عن عمرو لل العاص وعبد الله لل عمرو وعيرهم.

(هن هيد الله بن همرو بن العاص) قال ابن حسد البراد كذا اللي الرواة كنهلو عن ماليك، ورواء ابن عيينة عن إسماعيل المحكور فقال لا عن أسل، والقرل سدهم دون مثلك، والحديث محفوظ لابن همروا (الراء).

الله: فكن هذا الدرمذي [1] فيمن في الناب أنسأ أبضاء بعوارواه

⁽١/ الهاب البيدية (١/ ١٣٢٩)

الال الطراب كالراضي (1 - 1740)

⁽۲) ستي ترميي (۲۰۸۰)

أَنْ رَسُولَ اللَّهِ فِيلِا قَالَ: قَصْلَاءُ أَحَةِكُمُ وَهَوَ فَاعَلَمُ وَمُولُ بِصَفِ صَلابِهِ وَهُوَ قَائِهِ

أحرجه مسلم في. ٦ ـ كتاب صلاة المسافرين، ٦٦ ـ باب حواز النافعة قائماً وفاعلاً، حديث ١٩٦٠

والسمائيّ هي. ٢٠ ـ كتاب فيام الليل وتطوّع النهار، ٢٠ ـ باب فضل صلاة الغالم على الثامة.

وابن ماجه في ٥٠ ـ كتاب إقامة الصلاة والسنة فيهاء ١٤١ ـ بات صلاة القاعد على النصف من صلاة القاتم.

ابن ماحه (۱۰۰ من طريق الأعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عبد الله بن باباه بموحدتين بنهما ألف المحكي عن عبد الله بن همرو، والنسائي من طريق الثوري عن حبيب عن أبي موسى الحلّه عن عبد الله من عمرو، لم أخرج مسلم من طريق هلال بن يساف عن أبي يحيى عن عبد الله بن عمرو قال: حدثت أن رسول الله بي قال: اصلاة الرجل قاعلةً اللحديث، وكذا أخرجه النسائي وغيره، لكن لما حكى للنبي بي ما بلغه فقال: الحديث، وكذا أخرجه النسائي وغيره، لكن لما حكى للنبي بي ما بلغه فقال: الأحل فضار الحديث مصلاً.

(ثبيه) لا يذهب علك أن بعض النسج المصرية لبن فيها ذكر عبد الله بن المعاورة والعظها عن مولى المعروبين المعاص، أو لعبد الله بن عمرو بن العاص، أن لمعولاً الله عمرو بن العاص، أن رسول الله 為... العديث، والظاهر أنه سقوط من الناسخ لاتفاق افتسخ الهندية وأصحاب اقتدروج وبعض النسج المصوية، فأمل.

(أن رسول الله فيج قال: صلاة احدكم) تشلاً (وهو قاعد) جملة حالية (مثل تصف) أجر (صلاته وهو قائم) قال ابن عبد السر¹⁵: لما في القيام من المشقة

١٤) - أخرجه ابن مناحه برقم (١٧٢٩)، والنسائي برقم (١٣٥٩).

 ⁽۲) الخلود الشوح البرطائي (۱/ ۲۸۰) والمتعليق المسجد (۱/ ۲۸۵).

......

أو بنا شاء عد أن تفصل من دفع نفده إلى المائد منها البواطي دون الفراهور. لأن الفرص إن أضاف الساء متعد فصلاته باضله عبد الجبيع، عدله إعارتها، تكفف بأدرك له بصف فصل صلاة، على هو عاص، وإن عجر عن الفياء طاف المخطور المائد بأعصل الله، وقا أنكم الأفراء الأن القدرة الناعا الألا يتكلّف أنه المسا إلا ليسهنأك عليس النائم بأعصل الماء الأن كلا الذي فراب على وجهد المهار.

قال سفيان الموري في هذا الجدلت، من صلى خالسة فقه بصف أجر الفائم هذا للصحيح ولدن لسن له عداء وأما من كان له عذر من مرض أه عبره فصلى حالمنا عدد سن أمر الفائد، ولذا، وي في تعفل الحديث مثل فول القري، وله المرفقي،

قال المووى في المحلامية - قال المؤلماء الهذا في صلاة المعلما. وأما التوصر علا محرم القعدد فيه مع القدرة على القدم بالاجتماع، فإن هجز مها القعل تم له، النهي.

قال الرياحي إيثان عليه م أخرجه البحائق في الأنجيدة عن أبي موسى مراوعة إلاه مرض أبدال المعراكات أم مثل ما يعلم فقسا صحيحة التهي وحكى العلمي الأعل الترافق المحال المحسن الحسول الله على العلى العلم المن العلم على فيلاة النظاع، فإن العيني: كذبك حيث صحاب على التقل، حتى المسالم على التقل، حتى المسالم على التقل، حتى

دول الناجي "أن بريد أحل الصلاءة لأن الصلاة لا تشخص وهذا ولا قال طارا لكل البراء لعص الصلاة لأن القيام وعلى للفائل، عمر للمل طلل الصريفية عرب مستصبح لتقيام أو تافية لطفقاء وعلى الل البلاجشون أله على المرافق إلدهم الفيام لكل القعود أوفق له

⁽۱۱) حدد ده اي (۱۲۳۰۰۰

⁽⁵⁵⁾ Object (55)

فيان الهجالطان أن أراد أنه لا المستغلج الصاء الا الدعقة فذاك وإلا فقاد أمل ذلك أكثر العلماء، وحكمي الل المتبل وعبره عن ألمي عسد وابل العاطمون واسماعين الفائسي والن تنعيك والإسماعيلي والغاودي وغيرهم ألهم حملوا

المعددي ملي المشعل أفاله أمرفضي

عال الشوقائي⁹¹⁵ خميد سراح العديد على هو معمول على التضرع ال على أند تن في حق عد الهادر؟ فجدله الخطاس على التالي، وهو محمل في عالمًا ما أنَّنْ أأَلَمْ إِنَّانَ أَلَمْ مِنْ أَلَمْ مُنْ أَلَّهُ فِي أَنْنِي لِعَمَّا لِيكِمْ مَن الطُّعُود والاضطنجاع يكنب لله حميع الأحرالا الصدمو فالدانس طال الاحلاف بهي العلماء أبه لا يعال لمن لا يقد على الشيء الله هيشا أحر أثقافه عليه الع لأكار النابته عن النس بيريم أن من منعه الله و صديم عن عمله بنعوص أر عموه لخنب للد أحر عمله وهو السحيح، التنهل.

قلت: اصطر العطالي في حمله على المقترض لخدلت مموان. كما معار ملية السام كالامة اللمان حكام المعافظ ⁽¹¹ أن قال: قال المعطالي . كانت لأوثت علما الحباب على أن المراداته فتلاة التطوع بعش لتقادره لكو قوله المراصلي كانفه بقسمه لأله المضطعع لا نقسي التطرارة الند بقعل الفاعد لأبي لا أحفظ على أحد من أحل العالم العارخاس غي الكء حين مرحب هذه اللهامة واله لكو بعص أثاءاه أتوجها فيناسا فالتصوح كالقاه أعلى القعوة مصطحعاً جانا بطأنا الحالك

الكن في القياس نقياء لأم القعود شكل من أسكال العبلاه للحلاف

هج الباري (14) 145 كان

²⁵⁻⁴ May 2-31 De f(t)

عقول الاصد المنازي الأقدامة والمدهدة المنازير (1966-1975). iF)

٢٠/٢٩٩ - وحقشتي عن مالك، عن الى شهاب، عن عن عن الله شهاب، عن عن عن العاص الله الله عن العاص الله عن الما عن العاص الله عن الما عن الله عن العاص الله عن الله عن

الاصطحاع، وقد رأيت الان ان المراد بحديث عمران المريض المعترض الذي بمكنه أن يتحامل فنقوم مع ستقة، قحمل أجر الذعد على الدهاء . من أجر القائم ترغبنا له عي للبام مع جوان قعوده، النهل

قال الحافظ وهر حيل منبود، ومؤيده صبيع المحاري حيث أدحل في الداب حيثين عالمته وأسر وصا في صالاة المعترض بيلغاء فين صيلي فرصاً في عالمه وكان يتني صلى قراءا وكان يتني عليه تغيياه أحرأه وكان عمر ومن صلى قائماً سواء كما ول سنبه حديث أسر وعائشة علي تحامل هذا المعذور وتكامل القيام كان أوضل لمربد أجر بكاف القيام فلا يستبع أن يكون حرم حلى ذلك تظير أجره على أصل فصداف فيضع أن أجد القادمة النهال الصدف من أجر القادمة النهال وسط الكلام علمة ان عامل على إحاشة الحرم غارجع إليه مرامت.

٣٠/٢٩٩ ـ (مانت، عن الن شهاب) الزهري اعن هيد الله بن مصرو بن العاص، هو منقطع، كما قال إلى عبد البر وعيره، ألان الزهري ولد سنة ٥٩٨ وعد إن بن عمرو مات بعد سنة ١٦٠ علم بلك، قالم البرقامي "".

قابت. ذكر المحافظ في الهذيبة الأقوال في وقاله إلى سنة ٧٧٠ لكن قال في التقريب الله المات في ذي المحجد لبالي النجر، على الأصبح، وقال السيرطي في االإسعاف: مات ليائي النجرة سنة ثلاث وسنين وهو الاز ثلاث وسيس منة

(أنه قال: لما قلمتا المدينة نافيا) أي أصابنا (وباء) بالسد سرعة الموت

 $⁽TTS^{-1}(Y)) \leftarrow_{\mathcal{A}_{\mathcal{A}}} (TS^{-1}(Y))$

 $^{\{ \}nabla f(x) \cdot \nabla f \in f(f) \}$

مِنْ وَخَكَهَا شَيْسًا.

وكثرته، وقي االمجمع؛ هو بالفصر والمد والهمزة طاهونا وموض عام أو موت دريع، وقبل: الهواء المنتعل (من وعكها) بفتح الوار وسكون انسن.

قال البياجي. هو شدة النحر من المرض، وقال أبن عبد البرا الوحك لا يكون إلا من المحشق دول سائر الامراض، وقال المجد الوعك: سكون الربح وشدة النمر، وأذى الحشق ووجعها، ومُغَنّها في الندب، وأثم من شدة المنعب (شديد) ينافرهم صفة وماء، وهذا الوحك مشهور عند أهل السير والحديث، فإن المهاجرين أول ما فدموا المدينة وعكوا شفهداً.

وفي المخصيس في ذكر وقائع السنة الأولى قال: رفي هذه السنة وعك أبو لكر وعيره من الصحابة، روي أن هراه السنينة كان عفتاً وحماً لكون فيه الولاد، وكانت مشهورة بالوباء في الجاهلية، فإذا دخلها غريب في الجاهلية يقال له: إن أردت أن تسلم من الوعك والوداء فانهن نهن الحمار، فإذا معل سلم، فاستوخم المهاجرون هواء المدينة ولم يوافق أمزجتهم، فمرض كثير من الفرياء وضفقوا حتى لم يقدروا على الصلاة قياماً، وكان المنافقون والمسلم كون الفونون. أضناهم حُشَن يترب، انهى.

قلت: وهي هذا الوباه وقع ما روي عند النمائي وغيره من قول أبي بكر درخي الله عنه .: كل امرئ مصبغ في أمله، وقول بلال: ألا لبت شعري على أبيتن لبية، قالت عائشة. فدخلت على رسول الله في الخبرته، فقال: الللهم حلب المعابئة كحنا مكة أو أشد حباً وصححها، وبارك لنا في صاحها ومدها، واتفل حدها إلى مهيعة وهي الجحفة. فأحاب الله لبيه دعامه، فجعل هوامها صحيحاً موافقاً لأمزجة الغرباء، ونقل وبامها وحماها وهفونة هوائها إلى جحفة، وهي بومثة كانت دار البهود ولم يكن بها مسلم، يقال: كانت لا يدخلها أحد إلا خمّ، ونهذا عدلوا الطريق إلى وابع ورأى النبي فيلا المراف نائرة الوأس خرجت من المدينة حتى تولت مهبعة، فأول أن رباء المدينة نقل البياء كذا هي والخبيرة مخصراً

فحرح بالدول الله على الناس، وهم يصلون في شبحتها فعودا. فقال والدول الله عليه الصلاء التاعد مثل بصف صلاة القانم.

العضرج رسول الله يبجد على الناس وهم يصلون في سبحهم) بضم البسين المعهمة وسكون المعوجدة الدنله، سببت مها لاشتمامها على التسلح من سمعة الكل بالمد بحقت بعدول القريضة. قال الل الألوا: لال السبحات في الفرائض على، وفي الفوافل غرم الها بوائل في مثلها، قاله المراقبي،

وفي المتحجم؛ بقال للدكر وصلاة الناقلة: سبحة ابصاء وهي من النسبج كالسحرة من التسخير، وخفيت النافلة بها وإن شاركتها الفريفية في معاها لأق النسبجات في الفرائض بواعل، فالنافلة شاركتها في علم الوجوب.

وقال الناحي "": في هذا الحديث أيضا أن الدراد هذو الصلاة الشادلة للمراد والنقل مستدلاً بقواء تعالى: ﴿ لَشَاخَلُ الله حِيْنَ لَشَوْتَ وَجِلَ لُشَوْتُ الله عَلَيْهِ اللّهِ عَلَى الصلاة الأربع الفعودا) بعنى يصلون النوافل في عدل الفقودا) بعنى صلاة النقل بصلون النوافل في عدل القالمة المنافلة النقل أنها المحادث المنافلة ال

لكن الشكال على هذا الحديث أنهم كالرا معذورين نوياء الرعاد، فكيف يكون أحرهم بصفاء ويمكن أن تحات أنهم لو يلمرا حقّ العدر، أو ينال بما قاله الخطاس كما تقام مبدوطا: بأنه يحمل على من تكلف النبام مع العشقة عنيه، فيكون أمر الثاف فنعف القاعد، فيني أمر القاعد على النصف من التائم، لم لم ليس في الأحافيث صفة القعود في محل القيام، فيجس كيف

⁽١) (المنظى: ٢٥١/١).

⁽٢) عمل ما تروم، الأما ١٧.

(٧) ساب ما جاء في صلاة القاعد في النافلة

٢٩/٣٠٠ - خاتشي بكس غل دانك، على ابن شهاب على الدينات على المنافعة المنهائي، على حسب المنافعة المنهائي، على حسب أراح اللهي يحيده المنافعة المنهائي، يحيده المنافعة المنافع

منهاء كيما قال به الأنمة الاربحة، وسرأتي البسط عي الله لمي الدب الأنتي

٧١) ما جاء في صلاة القاعد في النافلة

المقصود منه نيان أحكام صلاة القاعد من جوار العبام في عض الصلاء و فقعود في البعض، وكيفية القعود وغير ذلك، بحلاف الترجمة السابقة، فكان المقصود مها بيان القدل في الأحران فافترقا في العرض.

199/19 من مثلث من الصحابة بالفردي (عن السائب بن بؤيدا بن السعد. آخر من مدد من الصحابة بالقلدة (عن العطاب الرقاق أبي وراعة) معتج الراو والمالك قال ليحرائي، بدال مهمنة تحييفة بوزة سجاعة، التهيي، الحارب بن مسرة ممهمنة في موحفة، قاله الرزقاني، وكذا في ارجال الكلاداذي، و اللفريس، مهم الحري الباء المناة التحتية الن سعيد بالتصعيم، كما المهمنة وضح لموحفة مكول الباء المناة التحتية الن سعيد بالتصعيم، كما فله الورقاني والحافظ وغيرهم المهمي، أنو عبد الله محامي أسلم يوم المنح، وبرال الملينة رسات بهم، وفي الرحال حامع الأصوابات أسلم يوم فتح مكمة لم نزر الكوفة في المعلمة وقال سير قدى من أساري بدر، المنهي، وأمه أوري بنت بالحارث بن عبد أخود يوم بنار، النهي، وأمه أوري بنت الحارث بن عبد أعمارة ماري بدر، النهي، وأمه أوري بنت

اعلى حفصة زوح النبيلي ﴿﴿﴿) فَهُ مَنْ لَطَّاعَكَ الرَّاسِنَادُ لَلَّابَةُ صَحَالَةً بَرُوقٍ

^{115 -} يطي ترجيه وفي المؤسمة العاسمة (120 في) والإنسامة (13 12 16).

بعضهم عن بعض (أنها قالت: ما رأيت رسول الله يتية صلى في سبحة) سببت بيد لتناطئة لما تقدم اقاهلا فقط بل كان بصلي فادماً حتى تورم فادره، إخبار عد يتقل لما تقدم اقاهلا فقط بل كان بصلي فادماً حتى تورم فادره، إخبار عد التقل البار بر رسول الله فيلغ يصلي فسلاه الليل قاعداً قط حتى أسل، الحديث، وأحرح الو داود بسنده عن شبق، على تائشة، غال، قلت، كان يصلي قاعداً، قالت، حيل حظيم لتاس (حتى) إذا اكان قبل وفاته بعام؛ ودحل في السل ونقل على النبية بالنبية بالنبية، والحارم مشدم على النبية على حيره حصوفاً في إلى شهاب.

(فكان يسلمي في سبحته) في ناطبه اقاهداً وقداً به وإبقاة على نفت واسادة به مصرته، وحلى جواز السمل فاعداً مع الفارة على القيام إجماع الملماء كما تاله اللووي، وأحرج إلى أبي شية عن أم سلمة قالت المامات فلا حتى عاد أكثر صلاته وحو حالس، النهي، أوبقواً براة في الصلاة المالسورة قبوسها) أبي بفرة ما تحمل دلا النهياء المالسورة أفرائ في المعالاة المالسورة أفرائ في المعالاة المالسورة أفرائ في المعالاة المالسورة أفرائه في المعالاة المالسورة المؤائلة في المعالاة المالسورة المؤائلة في المعالاة المالسورة المؤائد إلى المعال في ا

⁽³⁾ سوره العرطية الإيامة

حَلَى مَكُونَ أَطْوَقَ مَنَ ٱلْمُؤَنَّ مِنْهَا.

أخرجه مبيلم في ٢٠ ـ كتاب بسلاة المسافرين، ١٦ ـ بات حواز النافلة قالماً. وقاعداً، حديث ١٦٨.

٢٢/٣٠١ لـ وحقتتني عن شالك، عَلَ فِشَاءَ بَلَ عَرُوهُ، عَلَ أَرْرِهِ، عَنَ عَائِسَة رَوْحِ النَّبِيِّ ﷺ؛ أَنْهَا أَخْسَرُتُهُ، النَّهَا لَمْ الرَّ رَشُونَ اللهِ ﷺ لَصَالِي ضَلاةً النَّبِي

واعلم أنه تعالى لها أمره بصلاة النبل أمره بترتيل الفرآن، حمى بتعكل المحراطي من التأمل في حدائل الله الأيات ودقائقها الحمد الوصول إلى ذكر الله يستشمر عظمته وجلالت، وعند الوصول إلى الوعد والرعبد للحصل الرجاء والخوف، وحيدًا بستنبر الفلب بنير معرفة الله، والإسراع في القراء، بدل على عدم الرقوف على المعالي؛ لأن النمس تبتهج بذكر الأسور الأنهية الروحانية، ومن ابتهج بشيء أحد دكره، ومن أحب شيئاً لم يمر عليه بسرعة، فظهر أن المقصود من الدرليل إنها هو حضور القلب، كمال المعرفة، كدا في اللقمير الكيرة.

الحتى تكون) في تلك السورة المغروءة بالترتيل (أطول) باعتبار زاسد القراءة (من أطول منها) إذا قرئت ماز ترتيل، يعني أن ملة قرامه نها أطول من قراءة سورة الحرى أطول من هذه السورة إذا قرنت غير مرتلة، قالب أم سلمة وتبرها كانت قراءة ﷺ حرفاً حرفاً.

٢٣/٣٠١ ــ (مالك. على هشام بن عوية، من آبيه، عروة بن الزبير (عن عائمة وج النبي يُؤَوِّ أَنها) أي عاداة (أخبرته) أي عاروة (أنها لم تر رسول أنه يُؤَوِّ يصلي عبده اللهال تعدت بصلاة الدبل المخرج المرافض، قاله يُؤُوِّ كان يصلى الفرائص فالمنأ أبدأ الآل النباع فيها عرضه والأنه يُؤُوُّ كان يحقف الفرائض، قال أنس الما صليت يراه إمام فط أحف صلاة منه يُؤُوّه العدبت. وعد يودت الأوامر الأثمة بالتخيف في عالم وتب العليث

. أخوجه الصغارى في: 14 . كتاب تقصير الصلاف ٢٠ . بات الله صلّي فاعداً تداهيخ

ومحلم في. ٦٠ قتاب صلاة المساهرين، ٢٩ . بات حواز النافلة قائمةً وفاعدا، حديث ١١٨.

(قاهدا قط حنى) إذا (أسن) أي يخل عنى النس، وفي رواية للسخاري:
احتى كبراله وهيها إشارة إلى لبان العلم في ارف القيام (فكان يقرأ) الفرأل في
صلاته (قاعدا) إلى ما بشاء (حتى إذا أواد أن يركع قام) فيه إشارة إلى مواطئة
على القيام وتأكده بأنه لا بجلس لهما بطيقه منه، وفيه أن من لم بطفر أن لقوم
في حسح صلاته، حار له أن لقوم فلما أمكنه منه، ولا خلاف لعلمه في حورة
تاك في النافقة، قال الماجي "أ. فلمت السألي تحكاد ب بعد دنك (فقرة
لحوال أي قريبا (من تلائين أن أربعين آية) ونعظ أد للشك من الراوي، ويحتمل
لتولع باهنار المتلاف الأوقات، قاله الرقامي".

قلت: والأبرجة أنه تعربيب كما هو صريح لفظ النجوا من للالهزاه الشم وكام) وسجاه ويفعل في التابية منز علك كما سيأتي.

ويتفايعه عديت عائشه با إصلى أنه عنها بالنفسها الأن النبي الأي في يعلى ليلاً طويلاً فائماً وليلاً طويلاً فاعداً، يكان إذا قرأ يعو قائم وكع وسجد وهو فائم، وإذا فرأ قاعد وكع وسجد وهم فاعداً، رواه الجلماعة "الإ تشعاري، وفي يعفر طرق مسلم! الإذ افتتح الفلاة فائماً وكع فائماً، وإذا

⁽¹⁾ العقر اللسنفي: (137)

⁽٦١) الحفرة مشوح الترفاسية (١٠٨١).

 ⁽٣) أخرجته مسئليو ٥٩٥٥، وأبو دارد (٩٥٥) والشرميين (٩٧٥)، والشيباني.
 (٣٨٥/٣) والرامان (٨٣١٥).

افتتاج الصلاد قاعداً وقاع قاعداً». قال العراقي: فيحمل على أنه كان يععل مرة كذا وسره كما فكان مرة بفتتاج لرعداً. ويتم قراعته فاعداً وتوقع فاعداً، وكان مرة يفتتاج فاعداً وبقرأ معلس قراعته، ومعضها فاقداً ويرقع قادماً. المكان، لا ينتقى المداومة، عاله السركاني⁽¹⁾.

الشرا المستهدد المالك، عن عبد الله بن يربد العدني) الأعود (وعن أبي الشرا عطف على عند الله بن يزيد السالم بن أبي أبية (مولى عمر بن عبيد الله التيمي قال في الشبيدة. لا حلاف بين دواة السوطاء أن الحديث المائك علهما حسماً ولا إشكال به وسعفت الواو من عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه وهم واضح لا لعرم عنده ولا يلتفت إليه (عن ابي سلعة بن عبد الرحمن) بن عبد الرحمن أن عبد الرحمن أن عبد الرحمن أن حباله بعدما أسر للد تقدم (بصلي) النوافل صلاة القيل أو في النهار أيضاً حباته بعدما أسر للد تقدم (بصلي) النوافل صلاة القيل أو في النهار أيضاً الجلساً) حال (فيترأ) فيها القرآن غدر ما يشم اوهو حالس فإذا بفي من) ما أراد من القران (قام فقرأ) هام الأولى (ومن قائم) فيه إسارة إلى أن ما يقرأ حالساً كان الأنفيذ في النهار أبي أن ما يقرأ حالساً كان الأنفيذ أن يوم فيمرأ شيئا من مركع فيكون موافقاً للسبة، ولو لم إفرأ ولك السبابي دفعاً نم ركع حار وزن لم يستو فائداً وركع لا محزمه الأم لا يكون المنه وكو فائداً وركع لا محزمه الأم لا يكون

⁽٦) - العمر: علين الأوطار (٢) (١١/٥).

نْمُ رَفِعَ وَشَجِدً، ثُمَّ صَاغَ فِي الرَّكُمَةِ النَّابِيةِ مِثَلَ ذَٰبُكَ.

أخرجه البخاري في: ١٨ . كتاب تقصير الصلاة، ٢٠ . باب إذا صَلَى قاهداً ثم صخ.

ومسلم في: ٦- كتاب صلاة المسافرين، ٦٦ دياب حواز التافلة فانعاً وفاهلةً وحديث ١٩٢.

(ثم ركع وسجد ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك) المذكور من قرات أولاً جاسعاً ثم فانماً. ونيه جواز الجلوس في الثافئة بعد القيام وكفا عكسه قال الفاري (أن وهذا أي حواز الركوع فائماً بعدما افتتع الصلاء جالساً حائز بالاتفاق بحلاف عكسه، وتقدم ما حكاه البحي من الإجماع على جواز البجلوس ولا شك في أن العمورتين كالبهما خلافينان. أما الأولى: وهي جواز البجلوس بعد القيام، فقد قال القاري: إذا افتع الصلاة قائماً ثم قعد بحوز عند أبي حنيفة بعد القيام، كذا ذكره صاحب فالهداية، قال ابن الهمام: لا فرق بين أن يقمد في الركعة الأولى أو اثنائية.

وأما الثانية وهي جواز القيام معد الجلوس، فقد قال الطحاوي: ذهب قوم إلى كراحة الركوح قائماً ثمن افتح الصلاة قاعداً، واحتموا بحدث عائمة قالم: فكان وسول الله تلخخ يكبر للصلاة قائماً وقاعداً فإذا صلى قائماً وكم قائماً، وخالفهم في ذلك أخرون، فلم يروا به نائماً، وإدا صلى فاعداً وكم قاعداً، وخالفهم في ذلك أخرون، فلم يروا به مأساً، واحتجوا يروايه الهاب، وهذا أولى من الحديث الأول؛ لأن صبره على القحود حتى يركم قاعداً لا بلك ذلك على أنه ليس له أن يقوم ويركع قائماً، وقاعداً، وقيامه من قعوده حتى يركم قائداً بدل على أن له أن يركم قائماً بعاداً افتتع قاعداً، فلهذا جعلنا هذا الحديث أولى مما قبله، وهو قول أبي حنيفة فاعداً، ولي وسعد، رحمهم الله تعالى ما انتهى.

قلت. وهذا هر قول الجمهور، بل لا خلاف بين الجمهور في

⁽١) (موقاة المفانيع: (١٧٧/٣).

المماركتين والهال العملتي أأز احوار الرفعة الراحالة للعصبها منز فنام والعصبها من فيواور لتوالدوين الني حبيته ومالك والسافعي وهامة العلماء ومراء في ذلك بروا لواعده الرافعة للهافاء والاعداعض الساعدة وهو عطاه وأوالوني المساء للو الراواة وجمير خازاهم الحمهورة وجؤؤه س الممكنة س المصود رضعه أنيان الحا

وقارر الهنبوي تواأأ أأ يجوم عمل بعص الصلاة من مجوده وبعديها من مراهما والعش الدكعة من فعود، وتعصبها من فيام، قال العرامي: وهو تلالك، النواء فامالها أحمله الرفعلانم فاده وقواصل جملهن العلماه كأبل حميته إحالك والمسافعين وأحمد ومسجرقي وحكاه السران سراحاهة العلماء وحكني حرامعص البيان ويعرد قال وهو عليق وحكمي متناسي سناهي هن أبي يوسف والحسائا أأقر أأحرش دراحة الفعاد العدامية وملع أنتهما أنو المطلخلة الحداث العدائي يبرني الفيام، وحورة الرااللاسم والحلفور، الد

وأحرج النزاسي سيمه تمن هلان برايساف فالأسارموا صملت زاتا فاعتاء عبرا أوليك أن أركع فلهك مقوأت للوار تنعيف وأحرج أمن محمد قال. من قرأ وهوا فاعلنا ومن قياة وهي قاموه بالديركم والمحد وهر قالموه وهي المحسن هما بالتحييل أنواهيك شاء فعراء وأحاء عما التحميل أمصنا فالهاز لما عامرات يصابي الباحل وأنعم فانهان ووقعة فاعداء وعلا فلحكم وحسده فالاسالا بالمارات يصمى الترامل وكعة دانما وركعه داعمان

ووالمستمال والمراجع والمستعاري

PROPORTION OF THE PROPERTY AND AND AND ASSESSMENT

⁽٣٠ م) الإستفادار في ١٩٤١ م و الحد الداخل وأبو رابت رمعهما البعام الانتهاراة ينعمس إكاحل فلاحراب والمشجيد فاحد

٢٤/٣٠٢ لـ وحقششي على سابلاه، أنه بُناعة أنَّ غروة الله الزُّشر، ومعمد إن النسيس، كانا تضلَيان النافع، وهذا المختان

عمليان التأفلة) دون العرسة اوهما محبيان) الاحداد أن يضو وجليه الى علت يعطيان التأفلة) دون العرسة اوهما محبيان) الاحداد أن يضو وجليه الى علت يترب يجمعها به مع ظهره ويلدله عليها، وقد تكون بالودين يحيث يكون ركت مصوبتين، وبطا قديم موضوعين على الأرض، وبدأه مرضوعتين على سافيه وأخرج من أمن طبية عن الحسن؛ أنه كان بأري بأساً أن يصلي محبياً، وهو محبياً وبر مجوبي كان يكون بكره، وعن إبراهيم؛ أنه كان يصلي محبياً، وعن طلحة قال وأبيت أبي بكر أن عند أمرحمن. أنه كان يصلي محبياً، وعن طلحة قال أوبيت عبس بن طلحة بصلي محبياً حلق المدم بصوعاً، وعن الحمد من عمرو قال: وألت محبه بن حبير يصلي محبياً حلق المدم بصوعاً، وعن الحمد عن عمرو بن فينار وقت محبه بن المسلب. أنه كان يصلي محبياً، وعن عمرو بن فينار فركع، وعن محبه بن العمر يصلي محبياً، وعن عمرو بن فينار فركع، وعن محبه بن العمر يصلي محبياً، وعن عمرو بن فينار عبد بن العمر يصلي محبياً، وعن عمرو بن فينار عبد بن العمر يصلي محبياً، وعن الربح هان وأبت عطاء يصلي محبياً،

قال الباجم [17]. والأصل أن العلوس في الصلاة في موضع القيام ليس ته صورة مخصوصة لا تحرئ إلا عليها، مل تجزئ على صفات الحلوس من حتباء وترتُح دمورفة وعمرها، أها. وهال الزرفاسي: لم تسن الأحاديث صفه القعود، فيزند من إطلامه جوازه على أني صفه شاء المصلي.

والحلف في الأفضل، فعن الأنعة الثلاثة يصلي المربعاً، وقبل، يجلس مفترتباً، وهو موافق للقال الشائعي في همختصر المؤلوم، ومسجحه الرفعي ومن نبعه، وفيل: متوركاً، وفي كل مهد أجاديث، اهر

. قال الشوكاني⁰¹ . أهب أ و حبيعة وماثاه وأحمد، وهو أحد فقولين

⁽⁵⁾ Philippin (3)

⁽¹⁾ عبد الأرجارة (1) (1) (2).

المسافعي إلى أن المستحب لمن صلى عامدًا أن يتربع ، وقامب الشاهعي في أحدً قرب أنه يجلس مقدرها كالتصوص بن المتحدين ، وحكى صاحب اللهوية أعل وقص المصفين أنه يعلس موركا

يعال التناصي حسين من الشاهجة؛ إنه يجلس على فحاء الردري ورحدر. وكلته المعنى كحديث التعاري بدي بدي الديثري، وهذا الحلاف الساحم على ولاحظل، وقد وقع الانفاق على أنه لحيل له أن يقعد على أن فيلة ساداس التعارد المداني حدثي طاعتة وعمران من العموم، الد.

وفي اسل السارب 11 ولمن توقعه بمحل فياه ولتي رجليه بركوح رسجود، أها وفي الشرح الكيرة 11 للمالكية؛ وتربع المصنى جالد في معل قيامة المحجور عله بعد كالمشغل من جلوس، تسير بين الندن وجنوس عمر الشق، رغير المتربع حسله بدر بين سحاتية كالتسيد فال المسولي حاصلة آم يدرأ مراحا، ويركع كذلك راضعا بدية على رفسه، ويرفع كالمت أند بعير جلست إذا أراد أن يسحد، بتني رجليه في السحود، وبين سحنتيه و للمحدة المائية والرفع منها كذلك، ثو يرجع مربعاً القراء، بو بقعل في الركعة المائية كيا فعل في الأولى، أها

قالمه هم عند المعتادة والسائكية كما علمه كليه فروعهم الدولع، وأما عند الساهية فقال في الروعية، ويتعد كلما شاء من عفراش أو بورك أو ربع أو لهادم واقتر عمد أعصل من عبره، أهم وفي أشوع الاقتاع، فعد قيف شاء، وأدرات أفضل من فركم وعيره، لابه قعود عبادة، أم.

وأما عندنا الحلفية نفاد العبلي: احتلفت الروابات عن اصحاسا في

COST OF CO

 $[\]mathcal{J}\{T \otimes A : Y \in \mathcal{T}\}$

الفعود، إذا عجز عن القيام كيف يقعد؟ فيوى محمد عن أبي حنيفة: أنه إذا افتتح الصلاة يجلس كيف ما شاء، وروى الحسن عن أبي حنيفة أنه يتربّع، وإذا ركع يفترش رجله البسرى ويجلس عليها، وعن أبي بوسف يتربّع في جميع صلاته، وعن زفر يفترش رجله البسرى في جميع صلاته، والصحيح رواية محمد، لأن عذر المرض يسقط الأركان عنه، فلأن يسقط عن الهيئات أولى، اعال

وفي السدائع؟ إذا صلى المربض قاعداً بركوع وسحود أو بإيماء كيف بقعد؟ أما في حال التشهد، فإنه يجلس كما يجلس للتشهد بالإجماع، وأما في حال العرامة وفي حال الركوع روي عن أبي حنيفة يقمد كيف يشاء، وروي عن أبي يرسف: إذا اقتتح تربّع، وإذا أراد أن يركع فرش رجله البسرى وجلس عليها، وروي همه: أنه يتربع هي حاله، وإنما ينقص دبّك إذا أراد السجدة، وقال زفر: يفرش رجله البسرى في جميع صلاته، والصحيح ما روي عن أبي حيفة، لأن عدّر المرض أسقط عنه الأركان، فلأن يسقط عند الهيئات أولى، الم.

وفي اللدر المختاره (أن صلى قاعداً كيف شاء على المذهب، وقال زمر: كالمنشهد، قبل، وبه يُغتى، قال ابن عابدين، يتبغي أن يقال. إن كان جلوسه كما يجلس للتشهد أبسر عليه من غيره أو مساوياً لغيره كان أولى، وإلا احتار الأبسر في جميع الحالات، ولمل ذلك محمل القولين، أهر.

قلت؛ وهو المعرجج على الظاهر، ويؤيد، ما في النوافل من الدوا: ويفعد في كل نفله كما في التشهد على المختار، وهي البحرة: قال المعفيه أبو اللبث: عليه الفتوى، والحنار، الإمام السرخسي: الأنه المعهود شرعاً في

⁽t) (Y) (45).

(١٨ باب الصلاة الوسطى

السلاة، وفي العملاصة؛ عن أبي حقيقة فيه ثلاث روايات، فحيلته فالإفتاء على إحلى الروايات، ولا حاجة إلى أن تضاف إلى رفر كما لا يخفي، الد.

فلت: ويؤيده عموم ما روي عن بين عمر بارصي الله عنهما با بعلة طوق استة الصلاة أن تضجع رجلك اليسرى وتنصب البعش، أخرجه أبو هاود وغيره، لكن لم أر أحداً عدال به على ذلك، التأمل

وقال ابن عابدين في نواقل اوذ المحتورات روي من أبي حيمة ـ وضي الله عـه ـ تحبيره بن القعود والتربع والاحتيام، وفي عمراقي الملاح المجمل المشقل حانساً فالمشهد إذا لم يكن له عدر في المحتاره وعليه الفتوى، لكن ذكر شيخ الإسلام: الأفضل أد يفعد في موضع انفيام محتيباً، لأن عامة صلاته بثلاة في أخر عمره كان محتياً إلى أخر ما بسطه العر

٨١). الصلاة الوسطى

النواردة في مولمه تنعالي: ﴿ خَيْشُواْ عَلَى كَشَكَارَتِ وَالصَّكَاوَةِ أَوْسُورَكِ اللَّهِ... الآية.

قال الزرقاني¹⁷³: هي تأنيت الأوسط، وهو الأعدل من كل شيء، قال أعرابي يعدم النبي ﷺ.

يا أوسط الناس طرّاً في مفاحرهم ﴿ ﴿ وَأَكْسَرُمُ الْسَمَاسِ أَمْمَا بَسَرَةُ مِأْيِمًا

وليس المراد التوسط بن شيئيز، لأن فعلى صبحة التفضيز، ولا يبنى منه إلا ما يثبل الزيادة والنقص، والوسط سنعنى العدل والحيار يتبلهما بحلاف معنى النوسط، فلا يقيلهما قلا ينى عليه أفعل تنضيل، النهى،

⁽١) - سورة الليفوة: الآبة ١٣٠٨.

⁽TAT/1) (T)

قلت: ويحتمل القُملي من التوسط أيضاً، كالوسطي من الاصابع، والختارة الوازي في التسيرة، وقال: والمراد من الوسطي ما تكون وسطى في العدد، لا ما تكون وسطى بسبب العصيف، أها، قال ابن العربي: يحتمل أن يراد بالوسطى الفضلي، ويحتمل أن يراد به من الوسط، وهو المساوي في البعد لكل واحد من الطرفين.

واختلفوا في تعبين الصلاة الوسطى على أكثر من عشرين قولاً، قال البجي (1) ذهب مالك والناقعي وأكثر أهل العنينة إلى أنها الصبح، وقال زيد بن ثابت وعروة، إنها الظهر، وقال جماعة من الصحابة، هي العصر، وبه قال ابن حيب وأبو حنفة درصي الله عنهما د، اهـ.

قلت. هذه الأقوال الثلاثة مشهورة عند العشباء، سيأتي فكرها يشرحها في السوطأة وأما الأقوال الثلاثة على ما نقله العيني عن العباطي في كتابه الكشف المعظلي عن الصلاة الوسطية فقيل: المغرب، روي عن ابن عباس، واختاره فيصة، وقيل: جميع الصلوات، روي عن ابن عمر ومعاذ بي جيل، وقيل: الجمعة، فكره ابن حبيب من المالكية، وقيل: الظهر، في سائر الأيام والمجمعة يوم المحمعة، وقبل: العشاه، احتاره الواحدي، وقبل: الصبح، والمساه، مقال الأبهري من المالكية، وقبل: الصبح، والعصر، وقبل: صلاة المجمعة، وقبل: الوتر، وصنف فيه علم الدين السخاوي جزءاً، قال النوتر، وصنف فيه علم الدين السخاوي جزءاً، قال الثوترا، أبو الحسن على من محمد السخاوي المغرئ.

وقيل: صلاة الخوف، وقيل، صلاة الأضحى، وقيل: صلاة القطر، وقيل: الضحى، وقيل: صلاة من الحمس غير معينة، قاله سعيد بن حيير وشريح القاضي، وهو مختار إمام الحرمين من الشافعية، وقيل: الصبح أو

⁽۱) البطن (۱/ ۱۹۸۶).

٢٥/٣٠٤ ـ حَلَثْتَى إَخْبَى عَنْ مَالَكِ، عَنْ زَيْد مَى أَسْلَمِ، عَيْ
 المعتقاع بن خَيِسم، عَنْ أَبَى تُولَس مَالِل عَالَشَة أَمْ النَّاوْمَنِينَ اللهُ
 قال: أَمْرُتُنِي عَالَثُهُ أَنْ أَكْبَ لَهَا مُصْخَفًا.

فعهم على الترديد، وقبل: التوقف، وذيل: صلاة اللبر، وزاد المحد على معضها أو الصلوات المترسطة بين الطول والفصر أو كل من الخمس، اهـ. ومنل: الأواس، وقبل: الحنازة، كما في هامش اللمشكاة، والفرق بين هلا وبي ما روي عن ابن عمر وغيره كالفرق بن الكل الإفرادي والمحموعي

20/7/10 ير (مالك) عن ريد بن أسلم: عن القعقاع بن حكيم) مكبراً اعن أبي يوسر) لا يعرف اسبب، أحرج له الدخاري في الأدب المفردة ومسلم في اصحيحه و الصحاب السنزة إلا ابن ماجه (مولى طائشة أمّ المؤمنين) من تقات الناجير، ذكره ابن حيان في الثقات، له ني اصحيح مسلمة وفي النسان حديثان عن عائشة و قاله الحافظ، قلت الحرجهما ماذك في النموطأة أنصاً أحدهما هذا، والنابي يأتي في صمام الحديد.

(أمه قال: أمرتني عائمة) أمّ المؤملين (أنّ أكتب لها مصحفا) قال الزرقاني⁽⁶⁾: مثلثة النيم والضم أشهره وقال المجد: الصحيفة: الكتاب، حمعة: صحائف وصحت ككتب نادرة، والمصحف مثلثة الميم من أصحف بالصود أي جعلت له الصحف، الم.

قال البناجي. هذا طنطي أن يكون بعد حمع القرآن في مصحف، وقبل أن تجمع المصاحف على المصاحف التي كنيها علمان وأنفذه، إلى الأمصار، الأنه لم يكتب بعد ذلك في المصاحف إلا ما أجمع عليه وثبت بالنوائر، اهـ.

قلت: عذا إد كان إملاء عائشة ـ رضى الله عنها ـ بطريق الفراءة، وكولها

(1) (1) "AT).

شُمْ قَالَتْ: إِذَا بِلَغْتُ لِمُنْهِ الآيَةَ فَاذِلْنِي: ﴿ خَيْطُواْ عَلَ الشَّكَوْتِ

في القرآن، أما إذا كان مطريق التفسير، فلا إشكال في أن يكون متقولاً عن مصحف عتمان، وكون أبي بونس في الطبقة الثانية يؤيد الثاني، وهو المرجع عند شيخي الوائد ـ نؤر الله مرقده ـ عند الدرس.

الكن رواية الطحاري وغيره سنده عن أم حميد سألت عائلة ـ رضي الله عنها ـ عن قول الله عز رجل: الصلاة الوسطى، فقالت: كنا نفرأها على السحرف الأول عبلى عبيد رسول الله يخلين (خنينلو) على التكوّن والتكوّن والتكوّن والتكوّن والتكوّن والتكوّن والتكوّن الله عنها ـ أمنته بطريق القرآن (لم قالت. إذا بلغت) بالخطاب أي أنست الكتابة إلى (هذه الآية) التي يأني سانها (فاتني) بالمعد، وذال مكورة ونون ثلبلة أي أعنني، أمرته بالإلمان لمنا أرادت إملاء زيادة، سيأني بيانها، ولم تكن فيما نقلت عنه، والآية هي قوله تعالى: (حافظوا) بصيغة الأمر من المعاعلة لقبائفة في المداومة.

⁽١) سبوره العنكنوت: الآية ١٤.

⁽¹⁾ حورة النفوة: الآبة 14.

⁽٣) سوره العزمل: الأبه الا.

وَالشَّكَوْوَ الْوَسْطَىٰ وَقُرْمُواْ بِقَو فَانِيْنِينَ ﴾ فَلَمَّا بِلَغْتُهَا آَوْنَتُهَا. فَأَمْلُثُ عَلَيْ:عَلَىٰ:

أوقاتها كاملة الأركان والشروط، وقال الخازن: أي يجميع شروطها وحدودها، وإنمام أركانها ولهلها في أوقاتها المختصة بها، اه.

وقال الرازي: الأمر بالمحافظة على الصلاة أمر بالمحافظة على جميع شرائطها من طهارة البدن، والترب، رستر العورة، واستقبال القبلة، وخيرها وبالمحافظة على جميع الأركان والاحتراز عن جميع المبطلات، سواء كان من أهمال القلوب أو من أحمال اللمان، أو من أحمال الجوارح، اهد. (وكميما (الصلاة الوسطى) أفردها بالذكر فقضلها، أو احتماماً بها وأخفاها كإخفاء لبلة المقدر، وساعة الإجابة في الجمعة، وإخفاء اسمه الأعظم، ووقت الموت ليكون المخاف مهتباً بها غير مغبم لغيرها،

(﴿ وَهُوهُمْ لِلَهِ فَانِزِينَ ﴾) أي ساكتين لحديث زيد بن أرقم عند الشيخين وغيرهما: كنا تتكلم في العملاة حتى نزلت، فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام، وهذا المعنى مرجع عند المحققين.

وقال الرازي: فيه وجوه أحدها: القنوت: الدعاء والذكر، وهو قول ابن هباس؛ والثاني: مطبعين؛ والثالث: ساكتين وهو قول ابن مسعوده والرابع: قول مجاهد: القنوت هبارة من الخشوع وخفض الجناح وسكون الأطراف وثوك الالتفات؛ والخامس: القنوت: القيام؛ والسادس: اختيار على بن عيس: أن الفنوت عبارة من الدوام على الشيء، اهر.

(فلما بلغتها) أي هذه الآية (آفنتها) أي أخبرت عائشة ـ رضي الله ثمالى عنها ـ (فلمات) بفتح الهمزة وسكون الميم وفتح اللام الخفيفة، من أملى، وبفتح الميم واللام المشددة من أملل، يفال: أمللتُ الكتاب عليه أي ألفينه عليه، وأمليته عليه إملاء، فالأولى فغة الحجاز وبني أسد، والثانية لغة بني تميم وقيس، وقد جاء بهما الكتاب العزير، قال تعالى: ﴿ وَلِيَسْلِكِ الْهِي عَلَيْهِ الْعَنِّ﴾، وقال تعالى: ﴿ فَقِي تُنْقُ عَلِيهِ ﴾ قالم الزرقاني. (هَلَيُ بعني أمرتني أن أكتب ﴿ حَفِظُوا عَلَى الطَّمَالُونِ وَالْفَكَالُوةِ الْوُسْطَى ﴾ وصلاةِ الْعَصْمِ ﴿ وَقُومُوا يَاهِ قَدْنِيفِ ﴾ قالتُ غائشةً. سيختُها مِنْ رشولِ الله يَزْهُ

أخرجه مسلم في. 2 م كتاب المساجد ومواضع الصلاة، ٣٦ ماب الدليل لم قال الصلاة الوسطى هي صلاة العسرة حديث ٢٠٨.

﴿ خَنْهَا أَمْ اللَّهُ مَا أَنْهَا إِلَهُ مَا أَنْهُ أَلُونُهُ أَلُونُهُ أَنْ وَاللَّهُ الْعَلَمُ (العصر وَلَهُمُوا اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ أَنَّا إِلَيْهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الل اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّ عَلَّمْ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَا عَلَم

قال ابن عبد البر⁽¹⁾: ثبوت الواو القاصلة التي لم يختلف في ثبوتها في حديث عائشة هذا بحلات حديث عمصة تحده، وثبونها بدل على أنها لبست الوسطى، قال الباحي⁽¹⁾: لأن ابشيء لا معطف على لفسه، اهـ.

قلت: وأجاب من رجّع كونها العصر، بأن العطف قد يكون لنفدير كد هو معروف عند البحاف بل هو المتعين قرواية الل أبي شية بسنده على أبي أبوب عن عائشة قالت اصلاة الوسطى صلاة العصر، وعن القاسم عن عائشة قالت: صلاة الوسطى صلاة العصر، وأصرح من ذلك ما أحرجه الل جرمر عن عروة كان في مصحف عائشة: والسلاة الموسطى وهي هلاة العصر.

وأخرج وكيم عن حسبه قائت: قرأت في مصحف عائلة: (حافظوا على الصحف عائلة: (حافظوا على الصحوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) وأخرج سعيد بن متصور، وأبو عسد عن رباد بن أبي مريم: أن عائلة أمرت بمصحف لها أن بكتب، الحديث، وعيد قائب: اكتبرها (صلاة الوسطى صلاة العصر) وأخرج ابن حرير من طرق عن حافظة قائب: عبد علاة الوسطى صلاة العصر (شد قائب: مسمعتها من رسول الله فين يحتمل أنها مممت من رسول الله وقد قرآناً، فعلى هذا لم تسمع تسمع تسمع تسمع الله وقد قبحة.

⁽¹⁾ انظر: التمهيدة (1/ ۲۸۰).

⁽٧) - المنظيء (١/ ١/ ١٤٤٥).

٢٦/٣٠٥ ـ **وحقشن**ي عن مَالِكِ، عَنَ رَفِيدِ بُنِ أَسَلَمَ، عَنْ عَنْهِو بُنِ رَافِعِ، أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ أَتَنْكِ لَمُصْحَفَقَا

أخرج مسلم عن البراء بن عازب قال: نزلت هذه الآية: (حافظوا على الصلوات وصلاة العصر) فقرأناها ما شاء الله، ثم نسخها الله فنزلت: ﴿ كَيْطُواْ عَلَى عَلَى الْفَكُولُونِ وَالْفَكُولُو الْحَدَيْثِ، ويحتمل أن عائشة سمعتها على وجه التقسير، ويزيد، الجمع بين الصلاة الوسطى وصلاة العصر، فأرادت إثبانها فيه على وجه النفسور، كما أشار إليه الباجي وغيره، وحديث أم حميد عن عائشة بؤيد الأول.

غال السيبوطي: أخرج عبد البرزاق وابين جرير وابين أبي داود في المصلحف، وابن المندر هي أم حديد: أنها سألت عائشة عن الصلاة الرسطى؟ فذلك: كنا نقرأها في الحرب الأول على عهد النبي ﷺ: •حافظوا على المديك. على المديك.

١٩٠/٣٠٥ (مالك، عن زيد بن أسلم، عن عمرو) بفتع العبن البن واقع) المعدوي مولاهم المعدني مقبول. قال الحافظ في الهديبة (١٠) عمرو بن واقع مولى عمر، قال: كنت أكتب مصحفاً لحقصة، الحديث. ذكره امن حبان في اللغات، وأخرج الطحاوي بستاء عند: أنه كان يكتب المصاحف على عهد لمزواج النبي ﷺ، قال: استكتبتني حقصة، الحديث قال المبيوطي في الزاح المنهدة.

قلت الكن أخرج حديثه هذا أبو عبيد وعبد من حميد وأبو يعلم وابن جرير وابن الأنباري في «المصاحف» والبهفي في مسته»، قاله السيوطي في «التفسيرا، وأخرجه أيضاً الطحاوي في «شرح معاني الأثار» (أنه قال. كنت أكتب مصحفاً) قبل أن يجمعها عنمان راضي الله عنه لاكما قدل عليه الروايات

⁽١) - تهديب النهذيب: (٣٤/٨)

⁽۱) (ص(۲۹۱).

تُحَمَّضَةً أَمُّ الْمُوْمِنِينَ. فَعَالَتُ: إِذَا بَلَغَتُ هَانِهِ الآبَهِ فَأَوْلَي: ﴿خَيْطُواْ عَلَ السَّكَوْتِ وَالطَّسُلُوهُ الْوُسُطَى وَقُومُواْ لِلَهِ طَنْفِيْتِنَ﴾ فَلَمَّا بِلْغُنُها، الْفَنْفَا، فَأَمَّاتُ عَلَيْ. ﴿خَنْفِظُواْ عَلَ الطَّسَلُوبِ وَالطَّسَلُوةِ الْوَسُلُ وصِلُوهِ العصر وَقُهُواْ يَوْ فَنِنْفَهُ.

الآتية على الله المنتورة (الحفصة أم المعزمتين) زوج النهى بلخيرة، وكان بكتب المعياحف على عهد أزواج النهي بحضية إم المعزمتين) زوج النهي بلخيرة الطحاوي (فقالت: إذا بلغت هذه الاية) الأتية (فاتجني) بالعد، أي أخيرني (فالخيال على الفتكوت والفتكانة المؤتمل وفركو أبه فتبيرية فلما بلغتها كفتها) بالمد الحربها (فأملت) من الإسلال كما نفذم (فلني) بلفظ (فركنطول على الفتكوت) أي كلها (وألفتكانة الوسطى لها قد روي بحدقها، وأباً ما كان فهي لفسير للصلاه الوسطى لها قد روي عنها، وهي صلاة العصر، والروايات نفسر لهصها عضاً (وَفُولُوا لِلْهِ فَالِمَانِيَّة)

قبل الزرقاني (۱۹ وري مانك حديث حصصه موفوفاً، ورواه هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عمر، فلكره بزاد عن حقصة: هكذا سمعت من رسول الله يطاري أخرجه ابن عبد البرء وروى إسماعيل بن إسحاق وابن المنفو من طريق عبد الله عن نافع: أن حقصة أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفاً، فلكر مثلة، وراد، أنها كانت: سمعت رسول الله يظاه يقولها، قال نافع: فقرأت فلك المصحف، فرحنت فيه الواوه قال أمر عمر السنادة صحيح، الشهى.

وقال السيوطي في القراه: أخرج هيد الرزاق والبحاري في التاريخة ماين جوير وابن أبي داود في المصاحفة عن أبي رافع مولى خفصة قال: استكتبني حفصة مصحفاً، فقالك: إذا أتيت على هذه الأبق، فتعال حتى أمليها

⁽f) (f/3AT).

عديث قدر الدينها، فاندة البت سلى هذه الآيا فالمنا: القندا الأحيطُ على الطبطُ، على الطبطُ على الطبطُ الله الطبطات التراث المنظرة المنطاب المنظرة أن المن عمل عملك فات عملات على تعد الطبطات التوليد المنظرة الطبطات المنظرة ال

وأحرى الل الأساري هي الشعد منية من طريق منهمان بن أرف على المحسن دايل مبريها إلى شهدت درجري وقال الرعزي التبعيم حديد التوليد الما أسرح النال عبيري إلى شهدت درجري البدادة التراز بعهم بداء فرار فهدائة رجل النبي وقال المحسن على أرف عمر بن الخطاعة وقال أنه إلى هذا القرائ هو المحامج الدين أن عمر مسأل أنه بنك عامل وقال عامل الراجيع القرائ في كتاب، وواق قد النظر حمر مسأل أنه بنك وقالون بالحراد بدلك وعالى الانعجاج حلى قدس في تشرير المراز المحسن على قد النظر بنه وقالون أميت وعليا في النبي المراز المرز المراز المرز المرز المراز المراز المرز المرز

وأحرج الن حرفن والطحاوي والبيهقي عن عمير سي رافع، فالرا البان

أكال أصارعي الأصال والمسام بأحق الطاهر أأث بالمهار أأرار

الأستعرفة والامجاء أو الإمل من مجمل التمامات

أكار أنطر أأ فامنا المسترجب فأني بالوار المحسين أدن وأقد وأصرر الدرارة وم 100 أكار

مكنوبة في مصحف حقصة ﴿خَنِفَوْا فَلَ الْفَكَاوَتِ وَالْفِيكَاؤَةِ الْوَشْكَاؤَةِ الْوَشْلَى وهي صلاة المصر ﴿ وَلَقِيهَ فَي كَنِيْوَنَ ﴾. وأخرج ابن جرير والبيهفي وابن المنظر وغيرهم من طريق ناقع عن حفصة: أنها قالت لكانب مصحفها: المحديث، وفي أخره قالت: الختب، فإني ممعت وسول الله في قوا: ﴿خَلَقُوا عَلَى النَّهَاوَتِ وَالْمَعَانِ وَهِي صلاة العصر. وأخرج واتبع وابن أبي شبية وغيرهما عن سائم أن حقمة قالت: القوسطي صلاة العصر.

ثم العجب كل العجب من الحافظ (** وتبعه الزرقائي إذ قالا: حديث عائشة وحقصة من حجع من قال: إنها غير المعموء الأن العطب يقتضي المفايرة فتكون العصر غير الومعلى، وأنت خبير بأنه تقدم في رواية كلتيهما من لفظ: وهي صلاة المعموء فلا أدري كيف صار الحديثان حجة أمن قال نغير العصر.

قلت: وهذا أحد الأقوال الثلاثة الشهيرة التي تقامت الإشارة إليها المرمين نقل عنه هذا المناهب: عني بن أبي طالب وابن مسعود وأبو أيوب وابن عبل وأبو معيد الخلري وأبو هريرة وعيدة السلماني والحسن البصري وإبراهيم النخعي وقتادة والضحاك والكلبي ومقائل وأبو حنيفة وأحمد وقاود وابن الممنز وغيرهم، قال الترمذي (*): هو قول أكثر العلماء من الصحابة ضمن بمدهم، وقال الماوردي من الشائمية: هذا مذهب الشائمي لصحة الأحاديث فيه، قاله النووي (*).

قال الحافظان ابن حجر والعيني: الجمهور على أنها العصوء وبه قال

⁽۱) انظر: النبح البارية (۱) (۱۹۸۸)

⁽۲) خجامه الترملي (۲۲/۱۱).

⁽٣) - اشرح النوري على صحيح مسلمة (٩/ ١٦٨).

امن مسعود، وهو الصحيح من مقصيه ألي حقيد، وهو قول أحمد والذي بسار إلله معظم الشاعمية، وقال التوري. هو قول اكثر علماء الصحابة، وقال الساوردي: هو قول حمهور التامين، وقال ابن عبد الدر هو قول أكن امن الأثر، وبه قال من المناكبة الن حبيب والن العربي وإلى عطيق اله

قلت: لكن ابن العابي وجع في اشوع الذاء أيا قول الإبهام، وزاد الدوكائي أأ على بعض المدكوري أي بن كعب وسدة بن جندب وعدد عدد عرب خدرو بن العاص وعادلة وحقصة وأم سلمة، والله هؤلاء العبجاب حجه عربه في أنها العجاب وقد درد مردوعا بصا في عدة روابات بما لا يتطرق فيها الاحتمال، منها حليب بن صعود، قال: حسن المشرقول رمول الله يجه عن صلاة العسر حتى أحمرت الشمس أو السويت، فقال رسول الله يجه الاغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر عالاً عله أجوافهم وليورعم الداً، وواه أحمد وسيفو وابن عاجد وسيدين حد، والترمادي وابن حرير وابن المدر والبهتي،

وعن ابن مسعود . وضي الله عنهما . قال: قال رسول المرافئ المصلاة الوسطى عملاة الدصرة وواء الدعليّة . وقال حديث صبح ، وأخرجه الله أني سبية رابن حدث من طبق. وهي سبية بن حديث النبي يُجهُّ أنه فال: القملاة الوسطى صلاة العصرة وماه أحدد والن حرم والطهري والله أني لمبية والسبيقي والمتوطقية وعيرواية الأسمة وابن سرير والطبوعي: أن النبي يُجهُّ قال الحافظة الهرسطية المستقية وسمدها من أنهة النبي يُجهُّ قال الحافظة في المنتقىة والمارة

الغال السيوطي، وأحرج وكبع والن ألمي شبية وعند ان حميد والن جربر

الكا السار كرماي والمالة

واس أبي داود في السصاحف والن العباد عن عبد الله بن دافع عن أم سلمة أبها أمرته أن يكتب لها مصحفاً، فلما بنعث الإختيطُوا عَلَى الفَتَكُوتِ وَالشَّكُونِ الْوَسَكُونِ وَالشَّكُونِ الوَسْطَنِ عَلَى: اكتب فَرْكَتِشُوا عَلَى الفَتَكُوتِ وَالفَكَانِةِ الْوَسْطِى وصلاة العصر، وسيأتي عن علي ـ وضي الله عنه ـ تفصيلاً أنه كان يوى أنها الصبح حتى سمع رسول الله عَيْثِ يوم الأحراب

وأخرج الدهياطي عي كتاب الصلاة الوسطى عن الحسن البصري عن على عن النبي يهيم قاقل البلاة الوسطى صلاة العصراء وأخرج ابن الله عن الن عمر عن النبي يجيمة اللعوتور أهله ومائه عن وتر صلاة الوسطى في حماعة وهي صلاة العصراء، وأخرج إبر حربو والبيهقي من طريق أبي صائح وهر ميزان عن أبي هربرة قال. قال وسول إنه يخيره التصلاة الوسطى صلاة العصراء.

وأخرج ابن جرير والتقرواني عن أبي مانك الانسمري، قال، قال رسول الله يهيج: اللصلاة الوسطى صلاة العصراء وأحرح ابن أبي شبعة عن التحسن. أن رسول الله يهيج قال الاصلاة العصراء وأحرح ابن أبي شبعة عن العجيد والطحاوي من طرق أبي فلاية قال: كانت في مصحف أبي بن كعب الاختيار في الفكاران والمركزة الإشلاء قال: كانت في مصحف أبي بن كعب الاختيار في الفكارة والروايات في دلك أكثر من أن تُحصر، ذكر أكثرها السيوطي في تالمدر المنشورة فارجع في دلك أكثر من أن تُحصر، ذكر أكثرها السيوطي في تالمدر المنشورة فارجع رابع، وما ذكرنا بكفي للراجع على الأقوال الالية.

٢٧/٣٠٦ ـ (مالك، هن داود بن الحصيين) سيمنتين مصحراً (عن ابن يربوع) كذا في السح، وفي تبحة محمد الآبي يربوع، والظاهر الأول، لان اللينه على ما في كتب تارجال أبو محمد (المخرومي) قال الزوقاني⁽¹⁾، هو

اشرح غرزقانی (۲۵ (۲۸۹).

أَذَرَ قُتُلُنَّ السَّمِعَتُ زُلُكَ بِنَ لَا بِاللَّهُ مِنْ الطَّلَالَةُ الْمُؤْسُطِي فَاللَّهُ الْمُؤْسُطِي فَاللَّهُ الأَمْلِينَ :

عبد الرحمن بن سعبد بن يرموح منسوب إلى جداء تابعي ثقف وفيل: برموغ أمود والصواب أنا حدد، قائد الدارقطني، اه

قست: وعدد الرحم من يراوع المخرومي وجل أحر في الرواة، روى عن أمن يكر ـ رضي الله عند ـ في الحج. (الله قال: سمعت زيد بن تابت بقول: الصلاة الوسطى صلاة الظهر؛ استان عليه مزول الآبة إذ ذاك، أخرج أبو داوه (ال وغيره من زيد بن لبت قال: كان النبي في يحطي الصهر بالهاجرة، ولم لكن صلاة أشاد على أصحاب رسول الله يجيّج مهاء فنزلت: ﴿كَنَظُرُا عَلَ الْكَنَارُاتِهُ والدائل في قائلهم رفي تحديثهم الحديث، قاله الزردمي.

قالت: وذكر المسهوطي في التفسيرة، يطرفي عديدة عن زيد بن ثابت أن قال: هي صلاة الظهر. وكذلك روي عن أسامة بن ربد

قال الشوكاني. و الأثران الديمال بهما من قال: إذ الصلاة الوسطى هي الظهر، وأنت حبير بأن مجود كون صلاة كانت شديدة عبى الصحابة لا بسئلرم أن تكون الأية نازلة فيها و غاية ما في ذلك أن العباسب أن تكون الوسطى هي الظهر، وهن عقد لا بعارض للك النصوص الصحبحة الصريحة الثابتة في الصحبحيم، وغيرهما من طرق متعلدة تقدم حملة منها، وعلى مرض أن قول هذين الصحابين تصريح ببيان سب النزول، لا إيداء حاسة وما بشك من له أدبى إلهام بملوم الاستدلال أن ذلك لا ينتهض لمعارضه ما سنتها، الدا

قات: وماد القول الندبي من الأقوال الثلاثة الشهيرة التي تقدم ذكرها،

⁽¹⁾ أخرجه أبو داود بالهر (١١١) باب في وقت صلاة العصر من كناب الصلاة

۱۳۸٬۳۹۷ موحققشي عل ماين دائه بلخه أن عيي إير. أمي طائده وحد الله بن عناس، كانا يقولان الطباط الوسطى ملك عنايد.

وقدا حاد حرراً إلى سعيد وعالب النها الفهر، الحرجة الل فدندرة وهو رواية على الأودم ابن حيماً الراسي الله عبد إلى قال الشركاني أن ونقية الله عبد إلى قال الشركاني أن ونقية الله عبد إلى عبد الله أن شعاده وقال البيوطي: أحرج البهقي أن وابن حياكر من طريق المعدد بن البيورة إلى الله عبد الله عبد أن المعدد إلى الله المعدد المحدد الله الله الله الله عبد المحدد الله الله عمد المحدد المحدد الله عبد المحدد المحدد الله عبد المحدد ال

(١/١٠٠٠ من العائلات الله يتعلم فكدا أخراجه السيهمي عن حالك اللاعراب المن طرف الله المائد الله يتعلم المن المن المنافية الله المنافية الله يتعلم المن المنافية الله المن عليه الله المن المنافية المن وحدال المنافية المنافية المنافية المن عالى المأتها الله الله المنافية المن حالية المن عالى المأتها الله الله المنافية المن المنافية المن حالية المن المنافية المنافية المن المنافية المنافية

ا قلت. الدائد الجاهرة على عوام الله الحجة بهاء أنه تبا يحدد ما طف ايصاء. ولك قال معتبره (أن عملي بن أبي طالب وعبد الله بن عبدس دانا بشولان الصلاة الرسطي صلاة الصبح) أما حلى باراسي الله عدما وقال الجاهلة في

٥١٠ ميز الأرسر (١٥,٨١٥).

راكم أحرفه البهقي في فالسن الخبري الاستمدي

ا 17 أحرد اللجومر الشيء على مامين أدري أكري الأرارة (18

والتربيع أأثر السعووف عنه خلاصه وقال التوردي الشعروف عنه أمها العصر

قلت: أن على دومي القدعة عند مقول أولا ربية الصبح دائم دهم عنده فال السيوطي الخرج عيد الرزاق والل أبي تبيئة وأحمد دعمد بن حميد والدخاري ومسلم وأبو دارد والدرماي والل أبي مالنساني والل مدجه والل حرير وال المدير والل أبي حاليه والمديني من رزّه قال قلت لعبيدة: سل عليا درجي الله عند عن الصلاة الوسطي؟ قال ما مقال أكثة ترحم المحرد حتى المعب رسول الداخلة بقول يوم الأحراب الدحيرة على بصلاة الوسطي صلاة المعبد ملا أب قدرهم وأحو يهم با أن وراد في طريق أخرا فقرقنا يومين أنف القمارة الوسطي الدعورة المعبد المدين على المعارة الوسطي المحدودة والحرج الدياطي عن المعارة الوسطي من المعبول عن المعرودة المحدد المحدودة على مروف المحدد المحد

وأخرج وكيم وسنيان وسعيد بن مصور ومعنده في استخدا والن البي شنة وابن حرير وليبهتي في الشعب! من طرق عن علي بن ألي طالب قال. اصلاة الوسطى صلاة العصر التي فرط فيها حليمان حتى لوارت بالجماحا، هذا، وقد الخرج فين الصدر من طريق ألى جعفر محمد بن علي من جمين عن علي بن أبي طالب، فاق المالاة الوسطى في الظهر، لكن الوويات التي رويت في العمد أكد أن الكن رويت في العمد أكد أن الكن

والد ابن عباس روسي الله صهدا بالدخلفات الروايات خنه أيضه فروي. المن ألى خالم نسبة حس عن الل عباس قال: السلامة الرسطي المعفوب وروي. الل حوير المهداد عن ألمي رحاء العطاردي قال: الصلام تخلف الن عباس النصح، عقب صها ورفع داردا، لم فال الحدة الصلاة الرسطي التي مراة أل

ارد) انچ بازي (۱۸۱۸)

ا قاتل حجمي. قاتل مالله الرقول عالى ولين عمامي أحملُ ما معمل إلين في فتك.

نظوم وبها فالنين الدواخرج سعيد من منصور وعند من حميد من طريق عكرمة على المواد من المربق عكرمة على أس حاص الدقاق يقول الالصلاة الوصفى صلاة الصلح، تصابى في سواد من الخبل وبناص من السهار، وهي أكبر المصلم الدواد عود الدائرة، والموجود والمربق عابد والبهلي في المسلمة من طورق عمد من المحدد الدائرة المحدد على المسلمة من المحدد على عمد على عاب عابل قرأ هذا المحرف الحافظم على المحدد، والمحدد المحدد،

وأحرج عند من حديد وامن جرير من طوس عكرمة عن ابن ساس قال: حين رسول عد يخترة في عووة لده فحديد المسلم كون عن صلاة العسر حين أسي بها فدان اللهيم ما بيرنهم وأحرافهم بارد كما حينون عن السلاة الوسطي»، وأحرج الطوابي عن في هي عياس أن رسيان الله يختر سي الطهر والحصوريوم الأحزاب فلكر بعد العقوب، فقال الاللهم من حسنا عن الصلاة الوسطي فاما بيونهم الرأة، وأخرج البراو سسة مدجيج عن ابن عبد أن البي عيد وعبد بن حسد والبحاري في تقاريحه أواس حرير والطحوي من طريق ويس بن عبيدا أنه ما بعد الله المحراب وابن عباد الله ما بعد الله المحراب وابن عبدا أنه المحراب وابن السلام من طرق عن ابن عباس فال: الصلاة الوسطي وسلاء العصر، وابن السلام من طرق عن ابن عباس فال: الصلاة الوسطي وسلاء العصر،

الفال الحسنى الخال الإدام (مالك) . رضي الله عنه الوقوق علي بن أبي طالب وجهد الله بن عباس؟ المدكور من أنها التصلح الحد ما اسمعت! من الأقوال (إلى) معملل بأحد (لي ذلك) بنعلق السمعت وما فال أنين بن تعب وأنس وحامرة قاله البرفاني⁽¹²، قلت: ومقاعر الغول التنقيق من الأقوال

۱۱۰ فلوج فرزقان ۱۱۰ (۲۸۱۸)

(٩) بيات الرخصة في الصلاة في الثوب الواحد

النبلانة وهو مجتار الإمام مالك ـ رضي اله عنه ـ كنه صرح به . قال الشوكاني وهو مدهب النبايعي ـ رضي الله عنه ـ صرح به في كتبه، ونفله النووي وامن سيد الناس عن عمر من الخطاب ومعاد بن جل رابن عباس وامن عمر وجام وعطاء وعكره ومجاهد والربيع وجمهور أصحاب الشافعي، اه

قان العاقط في «الفتع" : شبهة من قال: إنها الصبح قوية، لكن كونها العصر هو المعتمد، وقال أيضاً: قال العلاني: حاصل أفلة من قال: إنها غير العصر يرجع إلى ثلاثة أنواع.

أخلفا: تنصيص بعض الصحابة وهو فقارض بمثله ممن قال منهم: إنها العصر، ويترجح قول النصر بالنص الصريح العرفوع، وإذا احتلف الصحابة لم يكن قول بعضهم حجة على غيرة، فنقى حجة المرفوع فانتة

ثانيها: معارضة السرفوغ بورود الناكيد على فعل غيرها كالحث على المواظنة على الصبح والحشاء، ودو معارض مما هو أقوى منه وهو الوهيد الشديد الوارد في تراد صلاة العصر

وثالثها: ما جاء عن عائشة وحمصة من قراءة؛ لاحافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وحالاة العصر) بالواود والعلق بقضي المعايرة، أها

وأنت تحبير بأنه معارض لمعا لتلم من لعظ وهي صلاة العصوء

(٩) الرحصة في الصلاة في النوب الواحد

قال الياحي⁽¹⁷⁾ة الملتوس لم معدارات، معدار القرض ومقعار الغصل، أما المرض للرحال يهو ما يستر العورة ولا خلاف في أنه فرض. قال القاصي

⁽۲) افتح ساريء (۸/۹۹).

⁽۲۱) المنتشي (۲۱/۱۱)

أبو الفرج الرض من قروص الصلاف وبه قال أبو حديقة والشاهعي، والعورة التي يجب سترها، هي ما من السره إلى الركنة، هذا الذي ذهب إليه جمهور العلماء من أصحابنا، وبه قال أبو حنيقة والشافعي، وقال الشبح أبو القاسم: العورة: القبل والدير والمختلف، ويروى عن يعض أهل الظاهر العورة: القبل والدير خاصة، التهي ملخصاً.

وتوضيح كلامه أن هاهنا ثلاث مسائل: الأولى: في حكم ستر العورة، قال ابن رشدا"! اتفق العقد، على أن سنر العورة فرض ياطلاق، واعتلفوا على هو شرط من شروط صحة الصلاة أم لا؟ وظاهر مذهب مالك أنها من سنن الصلاة، ونسب الصلاة، ونسب المحلاف في قلاد معارض الأثار واحتلافهم في معهوم قوله تعلى: ﴿ يُنُهُ عَلَىٰ الله المحلاف في فلك معارض الأثار واحتلافهم في معهوم قوله تعلى: ﴿ يُنُهُ عَلَىٰ الله الله الأمر بذلك على الوجوب أو على الندب؟ فعى حصد على الوجوب، قال: العراد به ستر العورة، ومن حمله على البدب قال. العراد بدئك الربة الطاهرة من الوداء وغير دئت مى العلابس التي هي قال. العراد بدئك من له يحد ما يستر به عورته لم بختلف في أنه يعلى، الد.

وذكر الن العرمي في اشرح المترملي، فيم أوبعة مذاهب.

وأما المصالة الثانية: وهي حد العوود، أما من الرجن فقال ابن رشد⁶⁶: ذهب مالك والشافعي إلى أنه ما بين السوة إلى الركبة وكذلك قال أبو حنيقة، وقال قوم: العورة هما السوأغان فقط من الموجل، وسبب المحلاف في ذلك

 ^{(1) (1) (1) (1) (1) (1) (1)}

⁽٢) سوره الأعراف الآية (٣)

⁽٣) - فيقايم المحتهدة (١/ ١١٤).

الران متعارضان كالإهدا ثاب، أحافها حدث حرف مرفوعاً: الفحة عورة. والتالمي حديث أنس أن كني بيجة حراف عن فخده قال البخاري: حميث أنس أستد وحديث جرفد أحوط، اهر وأما عروة المدرأة فسأتر في البات الأتي، وهاتان المسألتان تناسبان المحل، وبالما ذكرهما الناجي أكن المصاف لما لم يدرهما أعرضنا على تعليفها واكتب فهما على ما لا يد من معرفته.

وأد الاحسالة الثالثة: وهي التي قصاده التصنف في هذا الناب فكانت محتلدة في السنة الثالث فكانت محتلدة في السنة القلالة في العبلاة في العرب الواحد قديماً، ووي ابن أبي شيئة من من مسجود قال: الا يصلين في توج واحد وإن كان أوسع مما بين السماء والأرض، وتسب ابن نطاك ذلك إلى الن عرب ثم قال البيائم عليه، به اسطر الإحماع على الجواز، التهي

فلت: لكن منهم من قال بالكراهة كما سباني، وقال العبني "": حوار الصلاة في الثوب الراحد لمن بعدر على أكثر منه هو قول حماعة الفقها الرادي عن بين عمر خلاف ذلك وكنا عن ابن مسمود، وقال أبن بطال: إن ابن مبرا دري أف عنهما دالم يُتابع على قوله، وقيه نظر الأنه روي مثله عن ابن مسمود، وروى عن مجاهد أيضاً أنه لا يصلي في ثوب واحد إلا أن لا يجار غيره، بعد عامة النقهاء على حلافه اه

(١١) انفسطلاني أنه وهد أي الجواو مذهب جمهور انصحابة كابن سياس وهني وسنونة وأنس من مالك وحالد من الوئيد وأبن هريزة وعائشة وأم هامئ ومن التابعين التحميل المصري والس سيرين والشعبي وامن المسبب وعطاء

البر- الروفاني ۱۲/۲۸ (۱۳۸۳).

٣٠) - تعمده الفاري، (١٣) (٢٥).

التها والإسلام المطري والإفلام

وأبوا حنبتهم ارس الفقيةات أنوا نوسف ومحمد والشافعي ومالك وأحمداني روايه وإصحاق بن راعويد، الد

وقال النووي: لا خلاف في نذك إلا ما حكى عن الر مسعود ـ رضم الله خبه بارالا أعلم صحته

قلت: أخرج في المشكاة برواية أحمد عن أبن بن كف قال: الصلاة هي التوب الواحمة سنة كُنَّا تقعته دم رسول ﴿ يَعِيرُ وِلاَ يَعَالَ عَمِمًا. فَقَالَ ابن مسعوف إنجا كان فاك إدا كان على التباب فلق وأما إذا باشع تضاها إذا في النوس أزكى، فهذ نص في أن مراد ابر مسعود خلاف الأفصل، وكذلك روي هن ابن عمر أنه قالها. فالله أحل أن عربُن لها كينا في النيدانية، فالضاعر أمهما موافقات للجمهور، تم قال النووي: وأجمعوا أن الصلاة في توبيل أقصره النهبي. وغلَّا قال الأبن والمنتوسي، واليه أشار في الترجمه للمطار الخصة

وقال ابر العربي: الأفضل أن بكون الرجل قامل الهينة في الصلاة ستوفر الملبس، قان يعص العلماء الفقراء له ثباب متعددة في لفافة فإذا حده وفت الصلاة ليسجا فإذا فرغ مخلعها وردها إلى مكاسها الوقال الصلاة أحق ما بتربن أنها ولقاد فه وصاجاته أفصل ما استعداله، الها.

وقال الن عابدين. وكره صلاته في نهاب مثالة يلبسها في بوء، ولا يلتعب بها إلى الأكابر، والضعر فراهة تبريهيف اه

وفي اللمثائع أ`` عن أني حميعة أن التسلاة في إيار واحد فعل أهل الجفاء، وفي ثوب متوشَّحاً به أيقد من الجلاء، وفي إزار ورداء من أحلاق ولكرام اها

⁽⁰ G (1) (1)

الم ۱۳۹۱ کی مختلفتین محمول میں دانیہ میں میدوم میں صورت می ادران میں عدد کی آبی میٹیدا اور دی ادبیان الدم انداز عملی می بات والحدد میٹیدالا بھار میں میدو کا میٹیائی ادبیان داران داران

١٩٩/٣٠١ را المالال. عن مشام بن عرود عن البيه عروه الدو عمو بن الله المراوة الدو عمو بن الله المدال عبد الله المعاولي صغيره ربيب أنس ١٩٤٤ أما الله أم الله أم الله أم الله أم الله أم الله أم الله الله الله الله الله أم اله أم الله أم الله أم اله أم اله أم اله أم اله أم اله أم الله أم اله أم

قال السجد في القاموس؟ الشمار بالتوب: أداره على حسده اكله، الهي بيت أم سلمة؛ طرف ليصلي، ويحتمار لمنشمل، أولهما، فال تباجي، قال الأخصال الاشتمال أن يتاجب من رأت إلى قدميه، و عوضع أن يأخذ التوب من تحت يسيه في ده على ملكه من يعيه في وهذا الذي قاله الأحقش " تيس هذا الاشتمال المذكور في الحديث، وإنها هو نوع من الاشتمال، والاشتمال على أصرت؛ أحامها الموشح وهو المحكور عي حديث الاباحة، مالتاني المتمال العضية، وهو المدكور عي حديث الاباحة، مالتاني المتمال العسمة، وهو المدكور عي حديث الاباحة، مالتاني

قال: وتوصيح الدقام أن هناك اللان أحاديث؛ الأول. حميث الباب، وهو فعلم يخير. وسيأتي توصيحه في أحر الحدث. والثاني: إدكاره يجلم على جائزه أحرجه النجاري وعبره، وللما الرخاري⁶⁸ من سعيد أن الحارث قال.

¹¹¹ كذا في الأصور، والغرز الالاحواء (٢٤٨٠١)

⁽¹³⁾ تكل حاء في «الإستادكار» (١٥) عن الأحمال (الدونيج هو أن يأحد طرف النوب الأحمال (الأستار من بحث بدراستاي مثلقة على بحكم الأيسان ويطفي خزب الثوب الايسان حزر تبديا الذي عن الدي إلا أنه من الري إلا أنه من وراثوب واحد بترشيداً به.

^{(1) -} مسجع النحابي، (1) (1)

سألنا جائزاً عن الصلاء في النوب الواحد؟ فقال: اخرجتُ مع النبي ﷺ في معلى أصفاره، فجنت فيلة فرحدته بعملي، وهلي ثوب واحد فاشتمنت به، وصليت إلى جانبه، فلما العمرف قال: ما هذا الاشتمال الذي وأيت؟ فلت: كان ثوباً، قال: إن كان واسحاً فالتحف، وإن كان خيقاً مقزر بها فهذا الإنكر لا لأحل الاشتمال كما ترى، بل لأن النوب كان ضيّقاً، ووظيفة الضيف الأتوار، لا الاشتمال لأن كمال من العورة في الفصل لا يحصل إلا بالاقرار.

والتلك؛ أحاديث الديع عن اشتمال الصفاء واغتنماك اليهود. واختنف المفحول في تفسيره، ولذا اختلفوا في حكمه أن النهي للتحريم أو التربه، قال المعني المعني التجلق بالتوب وإرساله من غير أن يرفع جانيه، وفي كتاب اللياس؛ هو أن يجعل نومه على أحد عائفه، عبدو أحد شفه نسس علم ثوب، وعن الاصمعي؛ هو أن بشمل بانتوب حتى يجلل به جسده، لا يرفع منه جانياً قلا يشي ما يحرج مه يده.

وعن أبي عبيد: أن كفهاء يقولون: هو أن يشتمل بتوب واحد ليس عليه غيره: ثم يرفعه من أحد جاتبه فيضمه تتلى أحد حكيه فيضو منه قرجه، فقافو على نفسير أمل اللغة: إنما يكرم اشتمال الصبقاء لثلا تعرض له حاحة من دفع بعض الهوام وغيرها، فيعسر عليه وخراح بده فيلحقه الفسرر، وعلى تعسير المفهاء: ينجرم الاشتمال المذكور إن الكشف به يعفى المورة وإلا فيكره، النهيء.

قلت: بل الأوجه في وجه الكراهة عبدي على تعلير أهل اللغة أنه يمتع وضع البلدين ووضعتهما على الرُّكب في الرسّوع، ويستطهما في السنجوم والجلوس، لأن الصقاء في الأصل مأخوذ من صغرة صفاء إدا لم يكن فيها

⁽۱) العملة القاري (۲۸۹۸).

والاصبعا طرف على عاصد

أخرج الدخاري في: ٨ وكتاب التعلاق الدياب الطلاه في النوب الواحد التحفا بدر

ومسلم في تا في كتاب العبلات، ٣٥ بابات الصلاء في تارب واحد، وصعة ليبيع حبيث ١٨٧٨.

٣٠/٢٠٩ وحائلتي عال مالك، عن ابن شوديد، عن ميدان السائلة على الي فريره الدينة عن الميدان السائلة الميدان الميدان

حرق ولا مند، فينصر تحريك البدين (واضعا) بالنصب على الحالية أي تحال كوله يخيرة واضعاً اطرعه بالنسبة والمعلية اللي النوب وعلى عائلية المجال على أعد طرف توبه من يده البعلي، فوصعه على قطه البعدي، وأخذ الطوف الأحر من تحت يده البعدي فوصعه على قطه البعلي، وقد واد في البحاري عن أبي عربية مرفوعا: الا يصلي أحدقم في النوب الواحد ليس على عائفه مه شيء وي روايه أحرى من أبي هربرة يقول: أهنيد في سمعت رسول الله يحمل يعول: امن صلى في توب واحد أله يحمل يعول:

فال العبلي أنه المها أمر منات للستر أطائي انبدد وموضع الرينة، وفال امن مطال: وعائدة المحالفة عن النوب أن لا ينظر السفيقي إلى مورة علمه إذا وكي، بال العبلي وعائدة أحرى: أن لا يسقط أنا وكع، وهذا الأمر تلتدب عبد الجمهور، أهر قات وميائي الخلاص في طلك.

٣٠٤/٢٠٤ د العائلات عن الدن شهات، عن سعيد بن المسيب، حن أبي مريزة أن سائلا) قال الحابط (١٠٠٠ كم أدي على المريزة أن سائلا) قال الحابط (١٠٠٠ كم أدي على المحاب وقال العيبي يعد سرد الأقائة المحابظة في ذكر السائل أو على كل حال فالسائل محبول (١٥٠ ولكن).

⁽C) العميمة الداوي (۲۲۷۲/۲۰)

⁽٢) - تهيج ايداري ((٢٠٨٨) رايد التعديب (٣٠٨).

(۱۹) باب

شَـأَقَ (شُـولَ الـنُّـةِ ﷺ عَلَى النصَـلاةِ فِي شُـوْبٍ وَاجِـهِ؟ فَـفَالَ رَسُولَ اللّهِ ﷺ: فأو إِنْمُلُكُمْ تُوْتَانِ؟٩٠.

أخرجه البخاريّ في ١٨٠ كتاب المبلات الدياب المبلاة في الثرب الواحد ملتحقاً به.

ومسلم في: ٦٠ وكتاب السلام، ٥٣ رباب العبلام في ثوب واحد، وصفة فيده، حديث ٢٧٥.

ذكر شمس الآلمة السرخسي الحنفي في المبسوطة: إن السائل ثوبان: قاله الزرفائي والقسطلاني تبعاً للحافظ. (سأل وسول الله ﷺ عن) جوار (السلاة في ثوب واحدًا؛ فقال رسول الله ﷺ: أو لكنكم ثوباك!) استفهام إلكاري.

قال الخطابي: لفظه استخبار، ومعناه: الإخبار بعني من إباحة الصلاة في النوب الواحد، قال الكرماني: فإن قلت: ما المعطوف عليه بالواو؟ فلت: حقد أي أنت سائل عن مثل منا الظاعر، ومعناه لا سؤال هي أمثاله ولا ثوبين لكم، إذ الاستفهام مقد لمعنى النفي بقرينة المفام.

قال الباحي. يدل قوله: ﴿أَوَ تَكَلَّكُمُ لُونَاذَا عَلَى إِبَاحِتِهَا فِي النَّوْبِ الواحد بثلاثة أُوجِوا الأُولَ: أنه أشار إلى أن عدم أكثر الثوب الواحد أمر شائح، والصرورة إذا كانت شائمة كانت الرخصة عامة كالرخصة في البعال

والثاني: أن فيه دليلاً أنه قد علم من حانهم أن فيهم من لم يبجد إلا ثوباً وأحداً، فإفرارهم على ذلك دليل على إجزاء السلاء في التوب الواحد.

والثالث: أنه عليه انسلام فيها أجابه بأن كون غالب حال انتاس عدم ما زاد عليه مستقر في علمه كان المفهوم منه الإناحة، انتهى مختصراً.

قال في الفتح الرحمانيا: رفيه تنبيه هلى أن الثوبين أفصل وأثمه وهو الممهوم منه عند أكثر أهل العلم، وذهب الطحاوي والباحي إلى التسويه بين ٣١٠ ٣٠ وفقفة في عن مايند عن الليوسود على للمعاد أن الاستنادية أنه فالرَّاء أستال أبع العامود، هال أصطبي أمَّا حَالِ في ر بي روبيه فيدن علم عليق لده على سعق المد فكك أعقالها. لعور أنني لأأصلن من بالمساعات وأراد لمعنى المسجب

تصلاة في النوب الواحد مع وحود عيره وعدمه، ^{اله¹¹³.}

١٣٠/ ٣١ . (مالك). عن ابن شهاب. حن سعيد من المستب أنه قال سنل بسناء المجهول (أبن هرمرة هل بصدي الرحل في موت واحداً فقال) أمر عربرة: (معلو) يجور ولك (تقمل لد. هل المعل الله الله ١١ وتصلي في نوب واحد الفقال؛ نعم الني لأصلى في نوب واحدًا وليس دلك لعلم وحدالي النياب بل أوان تبايي **لعل**ي المشخب) لكسر النبيج وسكون الشين المعجمة وفتح الجيم فموحدت عيدان نصبع رزوسهاء وبقرج ببن قوانمهاء توضع عليها الثياب وغيرها، ذال العيش "". هو ثلاث عبدان بعقه رؤوسيا، ولِفرَّ بس قوائمها تعلُّقُ عليها النبوات، وفي المعكم، الشجاب، خلمات موتلة منصوبة توضع عمها الثياب، والحمع شحب، والمشحب كالشجاب، وهو الغشبات الثلاث النبي بعلق عليها الرامي دلود، وسقاءه، وفي اكتاب المشهرة مي المُفقة: بقال: فلان منز المهتمجين من حيث أممته وحدثه، اهم وقال الل سعدة: المسلجب والشجاب الحشبات لللاث بعلق عليها الراعى فلوه وسطاحه

قال الباجي"". قول أبي هربرة هذا مع روايت عن أبن عمر أ أذا وسع الله عليكم، فأوسعواه اقتصار منه على الحائز درن الافضل لبيان الجواز، ومحتمل

⁽¹⁾ أنهال النز موم الفير في الإستدكار، (2 ٣٣٠) - والصلاء في النوب الواحد للرحل حاتو، ركل قوب بسنو المورة والفحامين من الرجل حارب الصلاة فيده وإن كان الاحتمار به حمله المعلماء المحمل والثبات في والعبلاة إلى فدر على فطف.

⁽۲) - معدة القاريء (۳) (۲۸۹

⁽۳) - منتقی ۱۹۳۰ (۲۴۹).

٣٢/٣١١ - وحلفت ي من مالك؛ أنَّه للغة أنَّ حابِر لن عليه اللهِ قال أصلُى في القَوْب الواحد.

۳۳/۳۱۲ - **وحلشى** عن مالك، عن ربعة أن أبي عبّد الانجلس؛ أنّا فحند بن غارر إن حرّم، كان يُصلي بي الفليص الواحد.

أن يكون السائل ممن لا يجد تومن فأراد تطبيب نصبه إعلاما أن بأنه يفعله مع العارة على التوبين، فأخبره على فعله في البندر، قال ماتك: اليس من الر الماس أن يلمس الرحل التوب الواحد في الحماسة فكيف والمسحد؟ قال نعالى: فِشَاوَا يَبْتُكُمُ يَهَدُ كُلُ مُسْجِدٍ إِنَّهِ.

قلت: وتقدم الإحماع على أن الصاباة في النوبين الفراء وأخرج المتعاوي سبله عن أن سيرين عن أبي هريرة قال: فام رجل فقال بأرمول الدايصلي في توب واحداً قال: "أو كلكم يحد ثوبين" أه، تم أحرج عن ابن جريح، ومالك ومحمد أبي حقصة قالوا: أنه إبن لمهات، عن أبي سنمة، أن أما هريرة حذله عن رسول الله يجيج مثلة عال ابن هرورة؛ فأحدي إلى لأتيك تباسي في المشجعية ، وأصلي في النوب الواحل، واحرح مسام من طريق وتبي وعميل بن حالد كلاهما عن ابن لنهاب عن معيد بن المسبب وأبي ملمة من أبي هذبه قامن التي كالأمثلا،

التراحدة وليانه على المستجد في المعارض عبد الله كان يعيلي في التوب المواحدة وليانه على المستجد في المعارض المخاري، ولسف المدينا أحدد بن يوني بالأحدة وليانه عاصبو بن محمد، بن واقد بن محمد، عن محمد بن المدخدة قال محمل المستجد، حيل حال في إزار قد عقده من قبل قفاد، وليانه موضوعة على المستجد، فقال أنصلي في إزار واحدا فقال إنسا صنعت هذا بيراني أحمق مثلك، وأبنا قال له قوبان على عهد رسول الله يهيئة وأغلظ في الجواب زجراً على الإكار على الجواب زجراً على الإكار على العداد.

٣٣/٣١٧ ـ (مالك) عن رميعة بن أبي عبد الوحمن) سقط من بعض النسخ المصرية لفظ: أبي، وهو وهم من الناسخ (أن محملا بن عمرو بن خزم كان يعللي في القميص الواحدا والقمص أثم لوب واحد، يصلي فيه الرجل.

۳۲:۳۱۳ وخفتشي من مالت، الما يلغه عن ۱۳۵۰ يار ساللو الليانيا المستناليات المستناليات المستناليات

لايا الدرا من التكشيف، قلت، ويبيغي أن مكون موسعا شلا يصف العصو

الذان مي عالمتراخ الكنداء من فلم المالكية الكرد للمدر محمد للعورة مدانه الرقيم او العمرة كحرام أن الصيداء، وإخاطت التسريرس، ولا العمر المملاة، قال الدرياني، وتراهلة للميه إذا لو للنس فوق الولة وإذا فلا كرافة، الد

وهي النواح السنة: بو كان عليظ لا توقى منا بول النشرة إلا أنه النصل بالعصور، ويشكل بشكل، فصار شكل العصر الرئياء فيسمل الدلا يسع جوال العلاقة لحصول السراء الا

وزال إلى عدد إلى وهن يجود البطر الى ذاك المستكل بطبط أو حدث وحدد الشهوة الراحت وحدد الشهوة الذي عصب في الدهاء هو الأولى، أها وقال أحسا في المسلمان فالوان لا بأن بالتأمل في المسلما وعليه الدهاء أقو نافر أرم سي حجمها المائم الله المثر إله حملة المواه الهائمة والسلام أمن بعلى حجم المائم الرأى تؤليه حيى بهي أن ججم طفاعه لواياح والمائم الحاماء فالها ومعاده الرويا الراب أحياد أصف حجم العقبو سيوعم ولو كيفة، لا تابي الشرة محمد النهايي.

ولك الإسرائية بدقرة وإلى به وكان منه محمة المنتبة على عنك لكنة الثلاء الساس بدلك ولايها بيسود الشراب القصيرة المتحددة للماعد النصاري و وشالته وفيور في المستوف المنتفلية، ويأسم من حادم بالناهار إلىهاء منذ الذكوع والسجود، فإنه المستحد

٣٤/٣١ تا يا دمالك. أنه للعم عن جانر من عبد المه عال دروعاني . : هند الحديث مجنوط عمد من رزية أمل السنينة. احرجه المحاري من طريق فليج س

[.] 10 مسرح عن طالق (10 € 19 ° 1.

أَنَّ رَسُولُ اللَّهِ يَظِمُ لَاكَ: *مِنَّ لَمُ يُبِجِدُ تُولِئِن فَلَيْظِلُمِ فِي ثَوْلِ وحد، تُشْخط بدر

سنيمان عن سعيد بن الحارث عن حابره ومستم من طريق حالم بن إسماعيل. عن أبي حرزة عن عبادة بن الوئيد عن جالوه الد.

قلت: لكن نم أجده عندهما بهذا النفط يعني بلفظ: همن لم يجد توبين فلنصل في ثوب واحده بل حديثهما كما تقدم من تفظ البخاري في إنكاره يلج على جابر قال يختر اما هذا الاشتمال الذي رأيت!! قلت: كان نوباً. قال. الإن كان واسعة فالنحف، وإن كان صبّقاً فاتُرر به، نعم أخرج أبو هارد!" سنده عن بن عمر ـ رضي الله عنهما ـ فاله: قال رسول الله يحتر أو قال! قال عمر: إذ كان لأحدهم ثربان فليهما فيهما ، فإن لم يكن إلا ثوب واحد فليترو به ولا يشتمل نشيمال البهود (أن وسول الله يحق قال: من لم يجد ثوبين) به و ولا يشتمل نشيمال البهود (أن وسول الله يحق قال: من لم يجد ثوبين)

وقال العيني أأن فعب طاووس وإبراهيم التنفعي وأحمد في رواية وعبدالله من وهي من أصحاد في رواية وعبدالله من وهي من أصحاب مالك ومحمد بن حرير الطبري إلى أن الصلاة في توب واحد مكروهة، إذا كان قادراً على توبين، وإن لم يكن قادراً إلا هلى توب واحد يكره أيضاً أن يصلي به المتحفأ مشتملا، يل السنة أن يقرر به، اها العليصل؛ مدون الياه في حميع النسخ التي بأيدينا من الهناجة والمصرية، وهو الطحام، وضيطه المعلامة الزرقائي بإنبات الياء للإنساع (في قوب واحد ملتحفا به) قال الزهري: المنتحف المترشع وهو المخالف بين طرفه على عاتف وهو الاستمال على منكبه نظله البخاري.

قال الحافظ: والدي يظهر أن قرله. وهو المحالف من كلام اليخاري.

⁽٦) أخرمه أبو دارد في الصلاق وقم المعليك (٩٣٥).

⁽٢) - مستدانقاري، (٢٦٨/٣) برغم (٢٥٩).

نَانَ نَانَ النَّوْتَ فَعِيرِاءً فَلَيْتُرُو بِيِّهِ.

فلت: وكذا قال العيني، وتعام كلام البحاري في اصحيحه باب الصلاة في النوب الواحد منتحفاً به ⁽¹⁾، قال الرهري في حديثه: الملتحف المتوضح رهو المخالف بين طرفيه على عاقفه، وهو الاشتمال على منكيه، اهـ.

قال الساجي⁽¹⁷⁾: فجعل الاقتحاف هو التوضح، والمستهور لغة أن الالتحاف هو الالتفاف في التوب على أي وجه كان، فيدحل تحته فتوشح والاشتمال، وقد حص منه التنسال الصماء (فإن كان) قال التوب) الراحد (نصيرا) أيضاً (فليترر به) أي يحمله إزاراً ولا ينتحف لأن ستر العورة أهم وهو يحصل بالاترار.

قان الزرقاني "" شم قرراية بإدغام الهمزة المدغومة ناء في المناء وهو يرد على الزرقاني"" شم قرراية بإدغام الهمزة المدغومة ناء في المناء وهو يرد على المصرفين حيث حملوء خطأ الانزار في عدة ورايات بالإدغام، وغلطه أهل المغة، قال المجا، في القاموس!! ولا نقل الزر، وقد جاء في بعض الأحادث، ولعله من نحريف الوواق أهد.

وفي المجمعة كان بباشر وهي مؤثرة، وفي معضها: متزرة وهو سطأ لأن الهمزة لا تدعم داهر

افقت وكذبك خطأه الزمجشري، وأبت خبير بأن الفعات على السماع، وقد سمع للفك في عدة روايات لا تخفى على من نظر باب استر العوزة، أو باب المباشرة الحائض، وغيرها من كنب الحديث والروايات المنضمنة بلفظ الإدغام لا أقل من أن بلغب حد الشهرة، فتخطئتها نيس بيد المجد ولا

⁽۱) انظر: «قتم الباري» (۲۸-۱۹).

 ⁽¹⁾ السطرة (1/ (27).

⁽۲) اشرم الرفائي (۱/ ۲۸۹).

قَالَ وَخَبِلُ * قَالَ مَاالِكُ * أَحَلُ النَّ أَنَّ يَجْعُلُ الَّذِي لَصَلَّى فِي الْفَهِيْضُ الْوَاجِدِ عَلَى عَاتِقَيْهُ تَوْبَا أَوْ عَمَالُمُهُ.

أعرجه المنخلوم في " ٥ . كانت الصلاف ٣ . بات إذا كان التوب فسقاً.

ومسلم في: ٥٣ . فتاب الزهد والرفائق، ١٨ . باب حدث خام الطويل وقشة أبي السر، الأمار حديث ٤٧

الترمختيري، قال الن المثلك على موقوف على السماع وقد سمع، أحد رقال من رسيلان: نصل ترمحتيري على خطأ الإدفام، وحاول من المثك الجراد المسماع، أهد وقال الكرماني، بإدفام الهمزة السفلوية ماء في التاء، وقول تصريفيل الزر خطأ، هو الخطأ،

قان العيمي "". تحقيق هذه المعادة أن اصل العمل أبر على للانة أحرف عاماً يقل إلى الافتحال صاو انتزر الهمزامن، أولاهما مكسورة والأحرى ساكنة، ويجوز أب الوجهان، أخلهما، أن نقلب الهمزة با، أحر الحروف، فيقاف: المزر، والأحر. أن نقلب ناء مشاة من فوق، وندغم الله، في القاء، وهو معنى عول الكرمامي بإدغام الهمزة استلوبة ناه في الناب ولفظ الحديث على الوجه الأول، أه.

وقال التحافظ⁶⁷⁵ هي حدث المساشرة، اكان بأمرني فأتروا: كذا في روايننا وغيرها بتشنيد الناء البشنة بعد الهمرة، وأنكر أكثر النحاة الإدغام حتى قال صاحب المعصل! إنه حطّ، لكن بقل عبره أنه مدهب الكوفيس، وحكمه الصعائي في المحمع التحريزا، وفاق الل مذلك: إنه الفصور على السماع، وهمه قراءة بن محيص فلود الذي النس بالتشايد، اها.

(قال بحيى: قال مافت، أحب إليّ) أي مندوب ولدس لواجب وعليه الحديور كما سبأني (أن يجعل الذي يصلي في القليص الواحد على عانفيه) أوضأ والعائل ما بين المنكبين إلى أصل العنل (فوياً أو عمله) لقوله ﷺ:

⁽۱) - نصده القاري (۱۱/۱۳۱۶) پر سـ ۴۳۹۹).

^{(73 -} فتح الدري (((((* - ق) مرفع ((((٪ - ق

لا يصلي أحدكم هي النوب الواحد ليس على عاتقه شيء ، قال الكرماني:
 هذا النهي فلتحريم أم ٧٧ ظاهر النهي يغتضي اقتحريم، فكن الإجماع معقد على جوار تركه إذ المقصود ستر العرزة، قباي وجد عصل جاز.

قال العيني [13] فيه عطر لأن الإجماع ما العقد على جوار نركه، وهذا أحمد لا يُخَرِّز صلاة من قدر على ذلك وتركه، ونقل ابن المعتفر عن محمد بن على عدم المحواز، ونقل بعضهم وحوب ذلك عن نص الشافعية خلافه، وقال الخطابي: هذا تهي استحباب، وليس على الإيجاب فقد ثبت أنه يُخِلِق صلى في توب كان بعض طرفيه على بعض نسانه وهي غائمة، ومعلوم أن العرف الذي هو لايسه من النوب غير مضع، لأن يمزر به، ويقضل منه ما يكون لعائقه، وهي حديث جائر أيضاً. جواز الصلاة من غير شمء على العائق، هم على العائق،

قال الحافظ في القليح (**): قد حمل الجمهور الأمر على الاستحباب والنهي على النارية. وهن أحماد لا نصح صلاة من قدر على ذلك فتركه جعله من الشرائط، وعنه تصلح وبأثم جعله واجباً مستقلاً، وكلام النرمدي يدل على ثبوت المخلاف أيضاً، وعقد انطحاري له باباً في أشرح المعامي، ونقل السلح عن ابن عمر، ثم على ظاوس والمخلي، وتقله غيره عن ابن وهب وابن جرير، ونقل الشيح على الدين السبكي وحود ذلك عن نص الشاقعي واحتاره، لكن والمعروف في كتب الشافعة خلاف فئك، الد.

قال الشوكاني⁽¹⁾: وقد همل بطاهر الحثيث الي حزم ففال: وفرض على

⁽١) - اعمدة الغاري؟ (٢/١/٢١).

⁽۲) النظر: فلنج الباريء (۱۱/۱۷۲).

^(†) النبي الأوطارة (١/ ١٢:)

(٧٠) بنات الرخصة في صلاة المرأة في الدرع والخمار

الرجل إن صلى في توف واسع أن يطرح منه على عائمه أو عائليه، فإن لم يتعل بطلب صلاته، فإن كان فايقة الرّز به، وأحراً سراء كان معه لباب غيره أو لن يكره اله

(11) الرخصة في صلاة المرأة في الدرع والخمار

قال أبر همر" : ترجد بدلك رداً لقول مجاهد: لا تصلى المرأة في أقل من أربعة الواب: هرج، وحمار، ومشحفة، وإرار، ولم يقله غيره هيمها حدث، اها. وقال ابن الديار بعد أن حكى من الجمهورا أن الواجد على المواة أن تصلي في درج رحمار، المراد بالت تغطية بديها ورأسها، فاو كان الثوب واسعا فعظت رأسها بقصله جار، قال وبا رويناه من عطاء انه قال: تصلى في فرع رحمار وإرار، وعن ابن سيرس بلغة وزاد ملحقة باطئه محمولاً عني الاستجاب، اه

قال ابن رشد في الليدية "": انفن الحمهور على أن الساس المجزئ المسرأة في الصلام هو درخ وحماره الحديث أم سلمة الأنى، وتحديث عائشة عن قبي يجيّرة الايقيل الله صلاة حائف إلا تحماراه رهو مروي عن عائشه ومهورة وأم سلمة أنهم كانوا يعترل خلك، ركل هؤلاء يقولون إنها إن سنت مكشوفة أعادت في الرقت وبعده إلا مالكأ، طاء قال: إنها تعبد في الرقت فقط، الا

قال : وهذا منتي على أن منتر لعورة بيس من شيوط الصلاة حد مالك. وقال الن قدامة في المعني " " لا يضاف المذهب في أنه يحوز للمرأة كشف

اشرح تروقانی (۲۸۹۲).

⁽¹⁷⁾ فضاية المعنوبة (17) (17)

١٣١ - والسعور و (٢٠١/٣)

وحهيدا في الصلاف وأنه أيس لها كشف ما ها الإحهها وكبها، وفي الكفين بوايدان وقال أمو حبيقة النقدمان ليد المن العورة، وقال مالك والأيزاعي والسافعي الجميع العرأة عوره الا وجهها وكفيها، وما سوى ذلك يجب سيره في الصلاف التهى

فلت: وسيأتن الكلام على القدمين في العدليث.

وفي التبدائع : أما المرأة فالمستحب قها للائة أثواب في الروايات كنها، درج وإرار وضمار، فإن صلت في ثوب واحد متوسحة به يجرنها إلذا ما راد، به رأسها وسنار جاء ما سوى النوجه والكمين، برإل كان شيء مما سوى الوحد والكنس منهما مكنوفة، فإل كان فلملاً جاز، وإن كان كنيراً لا لجوز، الدا

هال في الفتح الرحماليا: قال علماؤية: البستحب في حق المرأة لملائة أتواب: الوار وفوع وحمار، وإن صات في نوب واحد متوشحة به لا يجوز إلا إنا سترت به رأسها وجميع حسدها، الد

وفي الرومي الديم التاليب صلاتها في درج وخدار والمحدد الد وقال الله فنامه "". المستحب أن تصلي المرأة في درج، وهو ينبه الشبيص لكت سابغ يعطي قلميها، وخمار بغطي رأسها وعلقها، وحليات تلتحد، له من توج الدرج، روي دنت عن عمر وابله وعائشة، وهو قول الشافعي، وقد انفل عاصب على الدرع والحسار، وما زاد فهو حير وأستر، ولأله إذا كان عليها حلات فيها تجافيه رافعة وما حدة فتلا تصفها تيانها فتين عجيرتها ومواصح عواتها، إلد.

ا قال العيني الله أقال ابن بطال الخلفوا في عدد ما تصلي ليه المرأة من

SHOW IN

^{(1) -} ديشر ۽ (1) - 11).

⁽۱۳) - فيندار مهاري ۱۳) (۲۰۰۹ (۲۰۰۳)

هـ ۳۵/۳۱۵ كـ **حقتتني** بالحيى عن ماتك د الله الله الأراعاتيك. زوح دائي خيم كنك عملي في فالأرع والخدار.

التبات، فقال مالك والراحدة والشاهعي، تصالي في درح وحمار، وقال عظاء، هي قلالة درم وإلى حسار، وقال عظاء، هي قلالة درم وإلى وحسار، قال الن سنرس في أربعة البلات المدادرة ومقعمة، وقال إلى الباعة الطبها أن سنر مسح بديها الا وحهها وكديه، بنواء سرة بتوت واحد أن أكثر، ولا أحسب ما روي من استقدال من الأمر بشاك أو أربعة إلا أمن طريق الاستحباب ورجم أمو يكور من عبد الرحدي أن كن شيء من السياة عورة حتى طفوها، وهي رواية هن أحدد أد

قال الناحي أنه الدرج فهو القديض، وأما الخدار فهو ما تحدد به الهواد كما ليألي، ويعب أن تكونا حصوفي يستوان ما احتهداء فإ، قانا حديثي لفضان ما تعتما لمريحوي لان النم لموضع عسد.

٣١/٣١٩ - (ماليت، أنه بلغه أن عائدة (وح بلني ١٤٥ كانت نصائي في النبرع) بالراد كانت نصائي في النبرع) بالراد بنيية القسيس مذكر بخلاف دوع الحديد في وتقابت عقر الاكتبادية بالراد بالمحد في القاموس ، درع الحديد إلا كنيا بالمحد في القاموس ، درع الحديد إلا كنيا بالمحديد أدرع وديرا بالمحديد أدرع وديرا أو فيهمها أدرع وديرا وياد بدري ويسادي وي حديدا أم سنسه الدرع المسابع المذي يجعي طهور قيميا اداع المحديد ادراء .

الوظهمية في يومونها ككانت التون بعطي به المراة وأسهاء وحسمه حمر ككتب، في السحاد الجمور بالكان المصيدة كالخمر كطفرة وكل مه ستو شيئة فهو حمرات الف

والجمراء السنز والكدر كالاسهار والبحب والدعلي أأمها كافت للمصر

⁽⁸²⁾ N. Jander (1)

عليهما، ويجب أن يكون الدرع واسعا يعطى الى القدمين، والفائك الخسار مغطي العنق والرأس كليهما، لأنه من المعلوم أن مدن الحرة كله عورة إلا الوجه والكين، مع الاحتلاف في القدمين كما سيأتن

٣٩/٣١٥ (مالك) عن محيماً أن زيد بن مهاجر من اقتعال بضر القاف والفاء بينهم إلى المدنى المدنى القاف والفاء بينهما بال ساكنه، فد نسب أبوه إلى جدا النبوها؟ فرض له معاوية يولى له مسلم و لأربعه عن الى الحدّاء في الرحال السوها؟ فرض له معاوية في المحتمر، وقمر حتى بنغ مائة سنة اعن أنها أم حرام بحاء مهملة وراء، بقال: استها أمنة كما ذكره ابن شكوال، عنال المدقظ في التقريباً؟ من الدينة الملت؛ وزل لها أبو داود حدا الحديث، وقال الدهني في السؤال لـ الاحدال.

الديا سألت أم سلمة روح البني الإراعاة تصلى فيه السراة من النباب؟ سؤال عن مقدار ما لكفيها من النبات في الصلاة المفالت) أي أم سلمة، كذا في السوطة حوفوفاً "أ، وكذا أخرجه أبو دارد لم ذكر رفعه عن عبد الرحس بن عبد الله بن فيناره والعظم عن أم سلمة أنها سألت النبي إلاي الصلي السراة في هرة والحدد لمن عليه إذار؟ قال إذا كان الدرع سابقاً يعطي ظهور قدمها

قال أبو داود؛ روى منا الجديث مالك بن أثنن وبكر بن مضر وخلص بن

⁽⁹⁾ أنه توجيعة في: الهذب المهابية (٩٥ ١٩٠) والتوانب التهديب (١٩٣ ١٩٥)

^{45.4-903 (1)}

⁽٣٤) دان ادر شده الدر في ۱۲ الاستاذكار ۱۵۰ (۵۵) در بعد ميد البرحيس بن عبد الله بن دينار عن محمد بن ربد عن أمد من اد سندة.

تصلَّى في الخمار، واللَّارع الشائع إذا غيَّب ظُهُور قدمتِها.

أخرجه أبو داود مردوعاً في (٢ ـ كتاب العبلاة، ٨٣ ـ باب في كم نصلي الداني

عيات وإسماعيل من جعفر وابن أبي نتب وابن إسحال عن محمد بن ريد عن أمه عن أم سلمة، لم يذكر أحد منهم النبي إنجية، قصروا به على أم سنمة، العر

قال الزرقائي: يعني فرواية عبد الرحس شائّة، وهو وإن كان صنوفاً؛ لكنه يخطئ فلعله أعطأ في رفعه. اننهي.

ظلت: وكذلك أشار إليه البيهقي في استنه الله الخرج أولاً ألر أم سلمة، شم قال: وتذلك رواه بكر بن مضر وحفص من غبات وإسماعيل بن جعفر ومحمد بن إسحاق عن محمد بن ريد عن أمه عن أم سلمة موقوقاً، ورواه عنمان بن همر هن عبد الرحمن بن عبد الله من دينار هن محمد بن زيد مرقوعاً، النهي،

وأنت خبير بانه لا مانع من الجمع هلى أصول الموحهين بأمها _ رضي الله عنها ـ سألت النبي يُخِيَّه وأفقت نوفق روايتها (تصلي) السرأة (في الخسار والدرع) أي القديص (السابغ) أي افتام الكامل (إذا غيب) أي سنر (ظهور فعميها).

قلت: اختلف أنسة الفتوى في تحديد عورة المرأة، قال ابن رشد في البداية (المرأة على ابن رشد في البداية (المائة الفتوى المائة المائة المائة المائة والمائة والمائة المائة ال

قلت: وتقدم عن السفني. أن في الكفين عندهما روايتان، قال البيني (٢٠): زعم أبو بكر بن عبد الرحمن أن كل شيء من المرأة عورة حتى

⁽۱) - «المناح الكيري» (۴) ۲۳۳)

⁽١٣ - معاية السجنهدة (١٠ د١٠).

^{.(}Y-S./f) (Y)

....

طفرها، وهي روية عن أحمد، وقال مالك والشافعي: قدم المرآة عورا، فإن حافت، وقامها مكشوفة أعادت في الوقت عند مالك، وكذبك إد حالت وشمرها مكشوف، وعند الشابعي، تعيد أبدأ، وقال أبو حنيتة والنوري: قدم السرأة ليست بعورة، فإذ صمت وقدمها مكشوفة صحت صلاتها، وأكبر نبه رويتانا عن أبي حينة، النبي،

الحلف: المعرجج عند المحاطة كما في النيل العارب⁽¹¹ وعبره) أن العرم الجالعة الملها عورة في الصلاة حلى طفرها وشعرها إلا وجهها، والوجه والكفان عوره حارج العلام باعتبار النصر المها كيفية الدين. النهي.

وأما المرجع عند المالكية فكما في النشرج الكبيرا^(**): هي من حرة مع وجل أحني مسلم عبر الوجه والكفين بالنسبة إلى الرؤية والصلاة، التبي

وأما عند الشافعية فكما في الفروضة!! عورة الحرة بالنصبة للصلاة ما سوى الحوجة والكفين طهراً وبعناً إلى الكوعين، فلو طهر منها شيء سوى تلك ولو بعض شجرة بطلت صلاتها، النهى

وأما هندنا العنفية فكمة في الكنز ١١ بدن الحرة عورة إلا وجهها وكلهها وفدمها، قال الله تجيد عبر بالكند، دول البد، كما وقع في اللمحيدة للدلالة على أنه مختص بالسطور، وأن فاهر الكف عوره كمة هو فلاهر الراردة، وفي المخطفات فاصل خالات فاعد الكند وماطنة للسا بعورة إلى الرسة، ورجعه في اشرح المنبلة عما أحرجه أبو داود في اللمراسيل على فنادة مرفوعاً؛ الما المرأة إذا حاصت أبو يصلح أن أبرى منها إلا وجههة وبدائنا إلى المفصلة، المرابعة فلابتلاء في إيمانة خصوصاً للفترات

⁽MAD) (O

^{(11/2/5) (1)}

وفيه احتلاف الرواية عن أبي حيفة والمشارح، فصحح في الهناية؛ و اشرح الحامع المنفرا للناضي خان أنه ليس عورة، واختاره في المحيطاته وصحح الأقطع وماضي حاد في افتاواه أنه عورة، واحتاره الإسبيحاني والمرعياني، وصحح صاحب الاختيارا أنه ليس بعور، في الصلاة، وعورة خارجها، النهي

قلت. ورجع الضعاوي عكسه أنه عورة في الصلاة دول خارسها العديث أم سلمه كما في هيادش الهداية، وفي النذالة أنا عن البدائج الله العوم و تكفيل، فقوله شاوك وتعالى الحولاً للإنك ربنتها في ما تنظير بنها أن العوم و تكفيل، فقوله شاوك وتعالى الحولاً للهذاك المفاقة الوجه والكفال، فالكحور زينة الوحه، والخالم ؤينة الكف عبدل لها الكشف، ودوق الحسر عن أبي جنيفة أنه يعل النظور إلى القدمين، ووجه هذه الرواية ما روي عن سيدشا عائشة ما يصي انه عنها ما في قوله ندرك وتعالى: فحالاً ما فحيل بنها الفيل الفلامين، والفتحة وهي حاتم إصبح الرجن، فدل على جواد النظر إلى القدمين، ولان لك تال في مناطق منها الفلامين، والمتنفى ما طهر منها والقدمان طاهرمان، ألا في البحا يطهران عند المشيء فاكأنه من جسلة والقدمان من الحطر، وياح إلماؤهما، انهى

وفي الفيرهان، هورة الحرة غير الوجه والكفين والقدمين في أصح الروايتين لظهورهما في المستح الروايتين لظهورهما في المستح الطرفات خصوصاً للقفيرات، ولأن الوجه يشتهر أكثر مما يشتهر القنم، فإذا حرج الوجه من أن مكون هورة حرج العدم بالطرمق الأولى ووجه خلاف ما روى عن أم سلمة فلنا، استدلال بالمفهورة وهر قبل محمة ندانا كما نقرر في موضعه النهى

AT -T (\$1.0) Harris (\$1)

۱۳۷۳ ۳۷۳ **وحفظتي على مالكِ. على الله علمه، على للثير** مل عبد الله أي الاشخ»

الدائمة المستقل على استفاده على المنطقة عنده الراعيات الدائمة المدائمة المدائمة المدائمة المستقل المدائمة المستقلة عنده الراعية المدائمة المستقل المدائمة المستقل المدائمة المستقل المدائمة المستقل ا

تم قال الن عبد السراء كدر ما في كتب مالك على يكير يقول الصحاب ابن رحمه وعردة الدأ فاد من كتب يكير كان أغلغا من مخرمه قبطر ابهار الدر قال فلورقائين أأن لخل هذا لا يأتي فيهما القواء العن الدقة عن يكرب دول فالفاهر أن تكنة أغادا من كيو لا من كتب

و لا يذهب عليك أن الحديث احراب محسد في الموضعة المهرد مالك. أحرنا بخراس عبدالله بن الأناج إلى الرز الواسط بلغظ الإمارة الخراف العجلي الخياصان الله تم يسلع ماء مالك ببناً. حرح فيساري مصاء فإل بهام وقال الرائداء على حي من العليبي، أداكه عالك ولم يسلم مساء وإلما عدف مالك لكيراً عصاء في كتاب محرمة وفال بشرايل عمر الزمرامي الخت تمالك الكيراً عمرة عدارة لاد فالد المحلفة أكل بالطاعر أذام في موطأ محله وعلى

⁹⁰ مائي ۾ رياني (Maryhire)

والأوا القداء المعطي السعيدة والأواء المراج الورثاني أأأاه الإلام

⁽۳) المحرر الكونون المهنون (۱۰ م) ۲۰

عن أسر أن سعيد، عن غيبد الله أن الأسرد اللخؤلاين، ؤكان في حاصر ميسونة، زوح اللَّمني يهم، أنَّ منسونة أنَّاتَ أَصْلُقِ في الغُرْعِ والحمار، اليس عليها إزار

٣٨/٣١٧ ـ وحقفتي عنّ مالك، عن هشام بي غزوه، عن إيام أنّ الرام النُفَّق، فعالم: إنّ الْمُعْلَق

(من يسر) بضم الموحدة وسكول المهملة (بن سعيد) بكسر العيل (عن عبيد الله) بضم الموحدة وسكول المهملة (بن سعيد) بكسر العيل (عن عبيد الله) بضم المبين، هكذا ضبطه الزرقاني، وكذا في أكثر النسخ المعرفة من عبدي، فما في بعضها بلفظ التكبر من عبد الله مل الأسود العولاني رهم من النساح، احتلف في اسم أبيه: فقيل: الأسود، وقيل: الأسد، (الخولاني) قال السمامي: مقتح الخا، المعجمة وسكون الواز في تحره الدون، مسة إلى المهماني: قبيلة بن أكثرها النام كان مها حماعة من الرهاد والعنماء.

(وكان في حجر سيمونة زوج النبي ١٨٥) وربيبها يعني أنها رسم، فعيل. كان مولاها، لا أنه ابن زوجها، قاله التحافظ وفي اللجاح بين رجال المسجدين، هو أبن نت منبولة ثقة من الثالثة، ووى له الشيخان وهيرهنه اأن سينونة) أم المؤمنين (كانت تصلي في المرع) السابغ (والخمار ليس عليها) أي على سيمونة (إزار) وذلك جائز، وإن كان الأفصل وحود الإرار كند تقدم، فكانت نقمل لبيان الجواز، أو قلة الثباب، أو يكون رجود المتزر وعدمه سواء عندها.

٣٨/٢١٧ ـ (مالك، عن هشام بن هروة، عن أبيه أن امرأة استفتته) أي سألت عروة (مثالت: إن المرأة استفتته) أي سألت عروة (مثالت: إن المبلطن) مكسر الميم وسكون الثول وقتع الطاء أحرء قاف بالمبلد به الوسط، والمبراد هناك الإزار، قاف أبو عسر: المبطق والحثو والإزار والسراويل بمعى واحد، قال الناجي (الأزار والسراويل بمعى واحد، قال الناجي (الأزار والسراويل بمعى واحد، قال الناجي)

⁽١) - السنفي ((١/ ١٥٣). -

عالم المشهرة فعافلتاني في درج والحسورة العناف، العلوم إلها إلى النظام. المالحات

and the second s

را از فيه لكة تسطق به السراء، والسبطقة ما يشديه الموسط ايشق علي: لبسه والتأذّيل من لسمه، ولحله فأسه لميم تعتذه العاصلي في درع وطسمورا فضل) سروة: اليسمة محوز اينًا كان الدرع سابقة يخطي القدين عند من قال بد.

والأثار في هذا مختلفة عن الصحابة، وتعظيهم بأمر بشدّ العقو بي العلاة وأو تعدّل، قد سبطت في المصطف لابن ابن نبية، والابر بنسغ

* * *

(٩) كتاب قصر الصلاة في السفر

(1) بناب الجمع بين الصلاتين في الحضر والسفر

(١) الجمع بين الصلاتين في الحصر والمغر

ذكر التصنف رضى الله عنه رمي الناب سألتين، إحداهما الحمع في الحصر، والثانية في السفر، واختلف قول الحصر، والثانية في السفر، واختلف الله فها مهما جداً، ولم يختلف قول الحيفة فيهما من أنه لا يجور الجمع بين الصلائين سمراً ولا حصراً، واختلف غيرهم فيهما مدًا الذكر الكلام على الجمع في الحضر لحث حست سعد بن جير،

أما الحمع في السفر فقال الل العربي في اللدوهية (المختف الداس فيه على ضمسه أقوال: الأولد لا يحوز بحال، فاله أبو حنيفة. الثاني: يحوز كما يجوز القصر، فاله الشامعي، الثالث، يحوز إدا جدّ ، السير، قاله مالك، الوابع: يحوز إدا أواد به قطع الفرض، قاله الل حبيب، الخاصى: مكروه، قاله مالك في رواية المصربين عنه، الد.

قذت. وحكن هذه الخمسة العيمي" في تشرح المحاري، وواد قولاً سادساً أنه يجور حمح تأخير لا جمع تقليم وهو احتيار ابن حزم، وحكن القول الثاني عن حماعة مهم الشافعي وأحمد ورسحاق والتوري وأبو ثور ومن المنسوء ومن المبالكية أشهب، وحكم القول الأول عن الحسن وابن سيرين وإبراهم النجي والإسود. وهو دواية أن القاسم عن مالك. قال: وهو قول ابن مسعود

⁽t) اعتارهها الأحوذي، (۲۸ ۲۳۱)

⁽x) + care (ide()) (4) (4)

ومنجاه يسر أمني وفاصل واربي هممر فني روزية أمي فالباد عبده ويجامل براويديا ومكمودة ومعروات تبناره والنوائء وأسوقه واصعابته وعمراني عد العوبي وساموه والنيث

عال صاحب الشويع الراما قول الهووي الن أبا باسف ومحمدا حالد المبحومة وإنا توليطا تقول الشاهعي وأحساء فقدارق عليه الماسب والهابذاني شرح الهوايات بأن هذا لا أصل له. فإن العبني: وأصحاب أصعر بحان الديم البلائة، الد.

وقال الورقامي أن والي حوار العمام في السفر وإنا وم يحدُ بدالسير لاهب كلما من الصحاب وانديعهن والثوري والالا في الوامة مشموره ١٠٠ بالمعلى وأحمد ويسحنى وقال الليب وساك الى الشناوية اليخبص بعل حديد السوء وفيلية معتص بالسفر دون البارلية رهو قول لمن حسب، وقبل. بهين له عيمون وتميل: حجوز اضأحير لا المتدينو، ودوي عن ماعت وأجيبت والحموم الل حزور وفالد فوم الابجور الحمع مطلقاً، الابعرفة ومزيادة في يعيم، إير

فلماء فاحتلفت الروايات عن الإمام ماثلة في ذلك ومختله النداكية عالى عة عي فرارمهم ما عي النشرج الكبيرة أأن إذ عان الروافيس ل يا أي للمدعوب جمع التصهران حأرالا في لحر فصرا للرفضة على موردها. وإن قصر عن مسافة النص والدائم بحدَّ مدره بلا كر هذه ارتبها بدأي في المدونة • السرط الجاة في الرسيل الإدراك أمر لا المحرد عطع المساءة، والمسهور الأول معكال اسرول رالب السندس وهوافوية ولوي عالدا ترجيل النزول بعد المتعرب ويتجمعهما أحمع متعموه وإنا توي البروء قبل الاصفرار صلى المهر أول وضها وألمر العصر ومورا

⁽¹³⁾ المساح شرهاي (14) (14)

اليرفعها في وقنها، فإن فدعها مع الظهر أحزاً، وإن بوى النزول بعد الاصفرار فين النفروت عير فيها داي المصر دان شاء قدمها راي لناء الخرها، وهو الايلي، وإن والن عليه الشمس واقبة أحرهما بأن رحاح حاج تأخير إلا توى بعووله الاصفرار أو بوي النزول قبله وإلا بأن بوي النرول عد العروب في ولتهماء عاد

قال ابن رحاد في النداة الله أن الاسات المرحة تنجمع قاتف القائمود وجراز التجمع على أن البلي منها، واحتنفرا في الحجع في الحضر وفي شروط السفر المبيع له، ويلك أن السفر منهام من حمله سبيا مبيحاً للجمع أني سفر كان ورأي صفح كان، ومنهو من الشرط فيه ضربا من السير ولوعاً من ألواغ المنهي إذات الذي تضرط عن ضرباً من الدير فهو بالك في رواية أمل الفاسم عبد، وظلك أنه فال: لا يجمع المسامر إلا أن يجدل به تعميره ومنهم من تم يشرط بلك وهو الشاهمي ورجعي الوايتين عاملك

وكديك الخلفوا في قرع السقر الذي يجور فيه الحمع، فعلهم من قال عنو سقو الموادة كالحج والعاور، وهو ظاهو رواية ابن النادو، ومهم من قاله هو السفر الهياج دول سفر المعصية، وهو قول السامي وظاهر روايه العالميين عن مالك، والسبب في الخلافهم في السفر الذي نقصر في المصرفة، وإن كان هناك المعيم، لأن المصر أشل تولا وقعلاً، والحجمع إنك أمال فعلاً في المحمد إنك أمال فعلاً في المحمد فيه رسول أنه يرفي مدال المحمد في المحم

وفي والمستونة ٢٠١٠. قال مالك ١٧ يجمع الرجل بين الصلالين في السمر

^{(198,7) 449}

^{00.000}

١/٣١٨ - ح**دَثن**ي بخبي عن قالكِ، عن داؤدُ إن الْخَضَيْن، الأَعْرَجِ، عن أبي هَرَبَرُؤُه أَنَّ رَسُولُ النَّه ﷺ كَانَ بَجَمَعُ بَيْنَ

إلا أن يحدُّ به السير، فإذا جدُّ به السير حمع بين المطهر والعصر، ويؤخر الظهر حتى يكون في آخر وقتها. ثم يصلمها ثم يصلي العصر في أول ونتها. ويؤخر المعفرب حتى تكون في أخر وفتها نبل مغبب الشفق ثم يصليها مي آخر وفتها قبل مغيب الشعق. تم يصلي العشاء في أول وقتها بعد معيب انشفق. العر

وهذا بعينه ما قاله الحنفية من الجمع الصوري، وقال الزرقاني: وقال الشافعية والممالكية النوك المجمع للمساعر أمضل، وعن مالك رواية بكراهته، اهر.

١١٣١٨ ـ (١١٢٤ - من داود من الحصين) بالمهملتين مصغراً (عن الأعرج) عبد الرحمن بر مرمز (عن أبي هريرة) هكذا في أكثر النسخ الموجودة عندة من المصرية والهندية، وليس في النسخ القديمة من المطبوعات الهندية ذكر أبي. هربرة، وذكره الزرفاني " في فشرحه ثم فال: هكدا روي عن يعيني مسدأ، وروي هنه مرسلاً كجمهور رواة الموطأة، قاله ابن عبد البر في التقصيء، وقال في التعهيمة (⁽¹⁾. رواه أصحاب مالك مرسلاً إذا أبا مصعب في فسر االمعوطأ، ومحمد بن المبارك الصوري وغير، فقالوا: عن آس هريرة، وذكره أحمد بن خالد عن يحيي مستدأه وإنها وجدنا عند تبوعنا موسلاً في بسخة يحنى وروانته اله. فلك: وأخرج معمد في الموطنة!⁽¹⁾ أيضاً مرسلاً.

﴿ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَجْمُعُ ﴾ حَسَمَ فَسُورَةَ عَنْدُ مِنْ قَالَ بِهُ، وَسَمَّعُ تَغْلَبُهُمْ أو تأخير عبد من ذهب إليهماء وإطلاق التعديت يحمل على الكل (بين الظهر

⁽¹⁾ عشرح الرزفانية (١/ ١٩٠).

STYY/Y) (T)

⁽٢) - أخرامه محمد في البوطانة وقع (٢٠٤).

والعصوداني سعره الي العكاء

۲٬۳۸۹ با **وحقائشی** عن مدیند، عن این الأیمر الدگین، عن این انقلفان هامر این والده این معاد این جران احده آلهاد خرنجوا مع رشون الله بدید عام لیوند، استان استان استان استان استان

والعصرا، ولما يذكر المعرب رامعناه في هذا الحديث، رهو ملكور في روايات أخوا في سفوه إلى نهوك أنا لها منصوب فوزي الفعل نقام صبط معرف قال محمد الربيدا تأخف والحجم بير الصلاتين أنا تؤخر الأولى النهداء فتصلّى مي أحد ولاية، وتعمل التائية فصلي في أدن ولتهاء اهما

الدراية وسكون الدر المهيماة وهم الراء الأسدي مسلوس تردر ما الحرامات الدراية وسكون الدرارات المهيماة وهم الراء الأسدي مولاهم (الهكي) منارق الراي المهيماة المهرماة أحدث من سلكة سنة ١٩٤٥ أراسنة الاهرام في المهرما المهلمة أحدث من سلكة سنة ١٩٤٥ أراسنة الدرانية المهرماة وقتح العام (فامو بن والحلة) ساء مثلة السرعية المهرماء المهرما

(أغيره) أي عامرًا النهم) أي الصحابة (حرجوا مع رسول الله ١٦٠ عام تبوك)

 ⁽¹⁾ ما يعم الدين (62 كان في رجد) منذ تسع، القبر النيرة الى فصاح (71 18 19 19) (12 السعارة (71 السعارة (71 يول))

⁽۳) د خورت الانهاديث (۲۱ AAS)

⁽⁴⁾ التطوع طنطاقي الأسلامعانية وفارقة والأراد ومسر أعيزه الشلاء (10.5%)

سنة تسع تما تعدم، وأضاف العام إلى تبوظ: وإن كان المعوضع موجوداً في غير ذلك العام، وإنسا أراد عام غزوة تموك إلا أنه لكنرة استعماله وشهوته عود، المقصد واستعنى عن ذكر الغزوة لقظاً (فكان وسود الله ﷺ يحمع بين الظهر والمعجد) في وقت إحداهما أو في وقتيهما، محتملان، (و) كذلك كان بجمع بين (المغرب والعشاء) جمع تأخير عند القائلين بالجمع الحقيقي كما يدل عليه المفسر الأتي.

قال الساجي "أن وهو بدل على أنه كان على تأخير القلهر دون تقديم العصر، النهى، وما ردي في بعض طرق المحديث من جمع التقديم فيه، ميأتي الكلام هليه حيسوطاً في آخر الحديث، وحديث الياب محمول على جمع التأخير هذا الفائض بالجمع الحقيقي، قال الحافظ بحثاً: والحفاظ من أصحاب الزبير كمالك والتوري وقرة بن خالد وغيرهم، قلم يذكروا في روابتهم حمم التقديم، انتهى.

فلت: وهو محمول على جمع صوري عند من قال به، والتقسير الأتي ينظبق على كلا القرئين، كما هو ظاهر، لكن حديث الطبراني في الأوسطاء نصل في الجمع الصوري، فقد رواه من طريق غدين بن إسماعيل عن معاذ بن جبل قال: الحرجنا مع رسود الله في في غزوة تبوك، فجمل يجمع بين الظهو والعصر يصلي الغلير في أخو وفتها، ويصلي المصر في أول وقتها، ثم يسبر ويصلي المغرب في أحو وقتها ما دم يقب التنفق، ويصلي العشاء في أول وتنها حن يقب التنفق، ويصلي العشاء في أول وتنها حن يقب التنفق، ويصلي العشاء في أول وتنها

(قال) معاذ في تفسير ما أحمله أولاً أو بينان حميع عاص. (فأخر) 義 (الصلاة يوماً) أي صلاة الظهر، ونقط مسلم: فحتى إذا كان يوماً أخر الصلاة.

⁽۱) الاستعن، (۱) ۱۹۶۹)

أنم غزاء فضلى الطهز والخشز جميعاء

فال الشيخ في النبذل (**): الحديث يتشمل على حملتين، ولا ارضاط برجهما ولا ساسية، بل الجملة الثانية باستيار الطاهر منافية للأولى. فإن المحملة الأولى تدل على أنه يُثلث يفعل فعل الجمع دائساً مستمراً، والجملة الثانية طاهر في أنه يُثلث فعلم يوماً فيؤوّل بأن الجملة الثانية بيان الجملة الأولى، ولفظا: "كذن" ليس للاستموار، أو يشال: ين الجملة الأولى بيان للجمع سائراً، وتجملة الأولى بيان للجمع سائراً،

(١) بات

قنت: أو يحتمل أن يكون العراد نصوير الجمع في يوم خاص، فإنه الله يخرج في دلك اليوم إلا لجمع الصراد نصوير الجمع فواد: كأني أنظر أنه يخيخ خرج يوماً مصلاحها (ثم حرج فصلى الظهو والعصر جميعاً) قبل: إن في لفظ الجميع والجمع إشارة بلي أن كان في وقت إحداهما، وأنَّ عليه بأن الجمع لا يدل إلا على الاجتماع، فكما أنه يصدق على فعلهما في وقت إحداهما كذلك بدل على محرد حممهما في القعر.

فال الشوكاني "": وتقور في الأصول أن لفظ احمع بين العلهر والعصر؟ لا يعم وفنها، كما في المحتصر المنتهى، و شروحه و الغالمة و شرعها و سالر كتب الأصول، من مدنوثه ـ لغة الهيئة الاجتماعية، وهي موجودة في جسع التقديم والتأخير والجمع الصوري ولا يتعين واحد منها إلا بالقليل، النهى.

قلت: وقد قام الغليل على الجمع الصوري فهو المتعلن، ثم قال الحظابي وابن عبد الله وغيرهما: إذ الجلع وتحسله فلو كان مورياً لكان أعظم صيقاً من الإنبان بكل واحد في وفنهما؛ لأن أوائل الأوقات وأوا خرها من لا يدركه أكثر الخاصة تضلأ عن العامة اد.

^{(1) (4.1 (}inaqua) (1)

⁽٣) منال الأرطارة (٣١ كانات

لواء في والتق جرح مصلي المعالب والعبيان فصيحاء المستديد المارات

الله الكند إلى المستحافيات بالجمع وهو صدوي من الأحدم بلا تردد، والسياء أدول حالاً من عامه الرحال، فين أرد الساويق بأدانهما مما تكلّف بمعرفة الأولات، وما بال العائق في القلح الله إن عولمه مناخ لمنين أمنه بعدم في حدث على الحدم الصوري بعيد من مثل المديقة، فلا تبك في الدائمول بنفسلاه من المواكب والحروج ربيها مرة واحدة ابسر وأسهار من الروال مرتبرة إلا يددد في ذلك من سافر الحجار وعالج عرائب الحمال.

المه فحل تبو حرح ؟ قال المناجي المشتصاء أنه مفهم عير سالر الأنه إنها يستعمل عي المدحود في المسرك والدماء والنعروج متهما وعها غالمد الاستعمالية إلا أنه يوبعد أنه حرج من الطرس الى الصلاة مها دعما للمدر، وبها للذن وشاء لمله عناص، واستعماء، أقال الل عبد المرة هذا الرضح فالمل على ياه من قال الاحمام إلا من حداله التمارة ها.

العملي السفرت والعشاء حسما؛ ثم نين في عبد النجيع أن غال حسم تأخر كنا قال في الطهر أو قال جمع غليم ثما عا محسن النفط عبد الديالي مد مكن قال أمر فاود أنيس في نقديم أنوقت حقيت فامم، والأرجم أنه جمع صواي قما هو أقرر حايث الطرابي المقادم، والرشم لأمل فاي المحمل

والحجب من الشافعية مستدلون يحديث التي الربيرة وقد والرام السافعي المو الزمر تحاج الى وعامه وعلى عسم عدل مستقد بن أي الزمر فالحد شعب قديد عمرف وكلما في السيليد؟ أن على أن ليبي عن ماديث أبي الرام جمع غذيم ولا بأحداء بل روايه الطرائي المثقادة مصرة سريحه في الجمع الصوافرة فهذا المحمل محمل عليه

¹⁹⁰ أنشرة صح الدري 19 190

^{4322751 170}

وما استدلوا به على جواز التقديم مما رواه أبو دارد والترمذي وغيرهما من طريق يزيد من أبي حبب عن أبي الطعيل عن معاده الحالة يهجة إذا ارتحل قن أن نزيع الشمس أخر الظهر حتى بجمعها إلى العصر، وإذا ارتحق بعد إبغ الشمس مبلى الظهر والمعمرة، مع أنه لا دلائة فيه على جمع التقديم قما هو طاهر، أعله جماعة من النه المعليت تعرد نتية به عن اللبث، بل ذكر البحاري أن بعض الضعفاء أدحمه على فتيبة، حكاء الحاكم في اعلوم الحديث؛ مسموعاً، وسعف الكلام على صععه حتى حكم عليه أنه موضوع.

وقال الحافظ في التلخيص الألاد قال أبو دارد. هذا حديث سكره وليس في جمع التفنيم حديث قائم، وقال أبو سعيد بن يوسر: لم بحدث مهذا المحدوث إلا قار قاء ورقال الإنه قلط فيه، فغير بعض الأسمام، وإن موضع مؤمد من حسب أبو الربيد، وقال ابن أبي حائم في العالم؛ هي أبه الا أهرف من حديث يزمد، والذي عمدي أنه دحل فه حديث في حديث، وأطنب الحاكم في اعترم الحديث، في بيان عنه هذا الخبر

وقال الحافظ في العتج الله أعلَه جماعة من أناة الحديث بنفره فنبة هن اللهت. وأضار البخاري إلى أن لعض الضعفاء أوجعه على فنهية، قاله البهوي الله وأعلَه ابن حرّم بأنه معنمن ليزيد بن أبي حسب عن أبي الطقبل ولا يعرف له عند رواية، وقال المومني الحديث اللهث هن يزيد بن آبي حبيب عن أبي الطقبل ما حديث أبي الطقبل عن معاد من حديث أبي الطفيل عن معاد من حديث أبي الزير من أبي الطفيل عن معاد من حديث أبي الزير من أبي الطفيل عن معاد الد

وله طربق خر في أني داوه من زواية أني النوبير عن أبي الضبل مختلف

⁽⁴⁰**Y/Y)** (0)

⁽٢٠ هـ کار السنو، (٣٠ ٧٠)

هيمه من مخالف نسائر الحفاظ من أصحاب التي الزبير كما سطه الزرقاني^(**) المناً للخافظ، وأخرج البخاري^(**) عن أسل الأن السبي ﷺ إذا ارتحل فين أن تزبع الشمس أشر الطهر إلى العصراء وإذا زاعت الشمس فين أن يرتحل صلّى الطهر لم ركبه.

(ثم قال) فيج. (بلكم ستأتون غذا إن شاء تقا نماني) عالم نبركاً واستالاً الغوالية نماني) عالم نبركاً واستالاً الغوالية نماني: ﴿وَلَا تُقُونَى لِشَافِي إِنَّ مَائِلً مُلِكَ عَذَا الصَّحِيّةِ الأَبِيّةِ، إِن كَانَ تَوْفِ يَكُونَ عَلَا عَلَى سَبِيلِ الْفَدْرِ بَسِيرِهُمْ وَتَحْمِيناً لَهُ عَلَيْكِيلِي طَاهِرَ إِلَى أَنها كَانِهِ مَسَماةً بها عَلَيْكِيلِي طَاهِرَ إِلَى أَنها كَانِهِ مَسَماةً بها قَبْلُ الغَرْدِ لوقوع هذا القول قبل إنهائها بيوم خلافاً فمن قال: منه من بهاء قبل في الله حدم الله المواد تنوير الهذا بنجو عود ليخرج من الأرض، واله منهات عود مود ليخرج من الأرض، واله منهات عالم الغين ثؤر ماؤها بعود ومحود ليخرج، الهرارة.

قال بالموت الحمول في المعجم البلدارات وقم السبي في فيها ثلاث ركزات، فحاضت ثلاث أعيل فهي نهمي (١٣) بالداء إلى الآراء العالم لوزائكم لن تأثوها حتى يصحى فال الراعب: صحى يصحى: تعرض للشدس، قال تعالى: أوالّك ألا تُطَيْرًا فِهَا وَلا تَشْمَلُ فِي أَنَّهِ، وهال المحداء الصحو: الرداع النهاد، والضحى: دويقه، ويذكر ولفشتر ضحية، والصحاء بالداد، وما قرب انتصاف النهار، وبالقدر، والفصر: السمس، وأصحى صار فيها، اله

(اللهارا أي يرفقع قويةً النمن جلحة) ووصل إليها فبلى افلا يعسن) ننون

⁽۱) اعتداج الزرقامي (۲۹۱ ۲۹۹)

⁽۲) اصحیح شجاری: برقبر ۲۹۱۱ د.

⁽۴) ای تنبی

مِنْ مَائِهَا شَيْتًا، خَتَّى آنَيُ* فَجِئْنَاهَا، وَقُلْ سَنْفَنَا إِلَيْهَا رَجُلَانِ، وَالْغَيْنَ تَنْفِلُ

التأكيد في النسخ القديمة الهندية، وفي المصرية بدولها (من ماتها طبيئاً حلى أني) بالمدالي أجيء.

قال الباجي^(٢): فيه فليل على أن للإمام أن يستم من الأمور انعامة كالمهاء والكلا من الممتافع التي يشترك فيها المسلمون لما يراه من المصلحة، وقال أيضاً: يحتمل أنه أواد بذلك ظهور بركاء في مانها إذا مبق إليها، أو يوحى إليه أمه إن سبق إليها، أو إلى الوضوء من مانها، فيكتر من مانها ويكفي المومنين، هـ.

(فيحتناها) أي العين (و) التحال أنه (قد سيقنا إليها وجلان والعين لبص) وواه يحسى وجماعة بصاد مهملة، والفعني وآخرون بمعجمة، قال الباجي: والوحهان معاً صحيحان، وقال أبو عمر (القالم الصحيحة المشهورة في السوطة: نبص بالضاد المنفوطة وعليها الناس، أحد ثم معناه على المعجمة: تفطر وتسيل، كما قاله النووي والزرفاني وغيرهما، قال الباحي: بقال: مض الماه قلب بمعنى، أحد، وقال المجدد: يثر يضوض بخرج ماؤها قليلاً قليلاً وما في البنر باضوض بللة، أحد.

رآما على المهملة فغال الفاري في الشرح الشفاءا والنووي وغيرهما: تلمع،

قلت: ويحتمل أن يكون يمعني نقطر وتسيل أيضاً، قال المجد: بص ينص: برق ونعم، والعاء رشح كأمض، والنصاصة، العين لأنها تبص، اهـ.

والأرجه عبدي أن البرق واللمع كان لأجل الشمس إذ دخلوها ضحى

⁽١) - اللبنتقية (١/ ١٥٥).

⁽ع) انظر: ۱۱۷سنگاره (۱۱/۲۰).

رد من والمدام وألها فارسال الأنداء المنظم عدد والأنداء الأنها المدائم عدداً التعلق المبيدة إنسال الكال الدائل ليون لهذه المالدات الراعدال الشائد لا توالد المدعد من العدل والحدث المدائم المدائم المهارات المراكبة العدل الراكبة الكالم الدائم العليم ورادية التوالدية الالهادات عدد عد العدل عدد الاستماع المناسل المناسرة الدائرة والدائرة الدائرة المالدات

اسمي - هم (۱/۱۰ شمر إلى تفليك) قاله الباحي أن ولقط بسعير (والعمر المنافق السورة والاصلام المنافق المسرولات في هواله والاحماء والواسم والمسروف المستقلة في القدار المنافها أي الوحلي السابقي إليه الرسول عدد على مستقلة الكبر السي الاولى على الأصلح وتقلع الدي الله المنافق المادي (عاد أيها وألها الدول في الدائمة والحدد الوحل إليه الدولك والدين المادي فالكراف الدولك الماديك والمنافق المرافقة ا

الديهما رسول الله إلى وقال لهما ما ساء الدالي يقول أذر على إلى يهيا ما علم الديهما والهول أذر على إلى يهيا ما طاقتن عداد والدالم المن كونهما موسيع عكم اللام السمي أو المنحلي الالادار المنا لقوات أداره المواجهة من الدار اللعين قليلاً الماديم المن الأواج المن الأواج المن معيم لعلى أنهم مسعود المدار بأنديهم المن أن المنتبع لندائي تني تني من الأواتي قدر ما المنا المنا وهذا إن أول المنا على الراداء على الراداء المنا

المناه عسل رمنوك الله المداولة والذاكات وفائد مرفاني في الأفهوا لله القسمة الدياء أن يام العدام وهيم ويشيم التاركة التم أعانه بسياً أن في العير العراق العين بعام كثيراً من مسلم أيداء سيدر أراما والمشارة العاسقي العاس)

granica <u>de la c</u>erta

والأفار مناح الرائز والزائرة الأفاق

لَمْ قَالَ وَشُولُ اللَّهُ رَحْدَ قَلُوشُكَ، يَا مَعَافُ، اللَّهُ فَلَكُ مِنْ حَيَافًا قُلُ ترى مَا جَوِنَا فَلَا عَلَى: حَيَالًا:

أخرجه مسلم في: ۱۳ د كتاب الفضائل، ۱۳ د باب في معافزات النمني 🗝 « حديث ۱۱

أي شريرا وسفوا دوالهم. وهكذا لفظ مسلم، وكذا في حسم للمخ اللموطأ، المدودة عندي، قال الأبي في اشرح مسمواً أن وللتميمي حتى أشفى الناس لطفيل السخمة وهو وهمًا، والمعروف الأولاء التهى، والمقا الباحي الاستعلى الناس عن كثرة المداء أن يستقي به الناس. شهى

(ثم قال رسول الله يخز الموسك) أي يقرب (ما معاذ إلى طالت مك حياة) أي إن أغال الله عمولاً، فيه معجراتان له يخؤد الأولى: شارة إلى حياته يُخؤه والثانية: إنجازه بذلك لمعاد خاصة لما قد علم من الواحي أو لفراسه النبوة معاد إلى الشام، فوقع كذلك حتى إنه نوطتها وحات بها "أنا بالعلم مصادية (شرى) بعينك العملة فاعل أبرة ك لما) موصولة يدهى الذي (مهاة بشارة إلى لمكان، قاله الرقائي

ويؤيده من في الحاشية من اللمحلى 10 أي من الأراضي، أما في يعض السبح مادها هيما لدن لوحاء (قد طلئ) بياء المحتول والضيم إلى الموصود احتانا)*** بالكسر حمع حمه بالفتح وهو البستان منصوب على النمير يعمي يكثر بالإها ومخصب أرضه فكود بسائل ذات أسجاد وثمار كثيرة.

قال الل عبيد السرا⁷⁷. قال ابن وصاح " (بي رأيب دلك السرضح كله حوالي تلك العين حناناً خصرة تصرف النبي.

^{(44/0) (3)}

 ⁽١٥) الحار الدقير به السقم (١٩٥٨). وأبو طاود (١٥٢٠)، والسنائي (٢٥٢/١٩)، والشخاوي.
 ابي الإنارة (١٩٥١)، (٢٥٠٠).

^{(\$1.75) *} But 170 - 171

. ٣,٣٢٠ **. وحدّتني** عن عامانا، حلّ تافع د أنّ عبد الله الي ال عارة عالى عال (شول الله عالو إذا عجو إنه الثناؤة المستناساتات

فست: وفي الحديث معجره سع الماء للوكته يُؤي، قال الأمي، هما وما في معدد من تكثير الفليل من معجراته فيُؤُو المتوافرة معين مع أن ذكر أثراري هذا للمحصر ملا كثير حصروا الفضية، ولما يتخروا وهم ممن لا يحفي عليهم ولا هم من بداهي ولا يمكن مكونهم على مدمي الكدب، فترق منزلة تحديث الجميع عائلات انهي.

ورامع ذلك في مراضع مختلف المواطن متعدده الدما ذكره الل حيال في المنحجة المؤلف في مواضع مختلف المواطن متعدده الدما خدم وفي بعضها المبتأدة وفي بعضها: المنظرة المفي بعضها: المائدانة وفي بعضها: المائدانة وفي المضايات المائيان وفي المضايات المائيان وفي المضايات المائيان وفي المضايات المائيان وفي المحافظ المهجد المواطنة والمواطنة المائدان المائدان

«كار أحاديثهم القاري في مشرح الشفاء، وفي السرح المواقب، راد الفاضي عياض بعدة القبال معال في حديث إلى إسحاق في السيرة؛ مدخرق أي الشجر من اللماء ماء له جيل أن اسات كحس الصواعق، لكن ذكره من إسحاق في قصة أحرى بعد ارتجاله من تواك بواء بقال به، وادي السقور.

٣/٢٢٠ . العالمات عن عامع . أن هيد الله بن عسر قال أثمان رسول الله ربية وهل عضل العالمية . ٣/٢٢٠ . العالمية على العيل وقسر أنها وقبل أن أساع ، وقال في الفيتع الرحمانية المتعديد المعجمة والتخفيف (به السبر) سبة الفعر إلى السبر دجواز وموسع المتعديد أن عد البر عائم إنها حكى المتعدد المن وأى ولم يقل الا يحمع إنه أن يجد به فلا تعارض عموم أحديث العجم، الهر.

بخبع ين أضعوب والعساء

أسرحه البحاري في: ١٨ ـ قتاب تقصير الصلاة. ١ ـ مات وصلم المخوب فلانا مي الدغور

ومدمه في: ١١ كتاب عملاة المسالرين، شاء باف حرار سجيع بين العبلاين عي السعرة حدث الغاد \$ \$.

قلت: لقرا حدث قبر بن قدارت الأني وغيره يميِّده بالحدة . pře

الجدوة بصيغه الماضي في أتتو النسخ، وفي يعصها . يحمم بالحصار في الربين المهقوب والمشامة وخصهما بالدكر الأنه حرى ذكره في منفر استعجل فيه المدرب إوجاه صفية لنب التي حبيه استصوح بهاء فقبل له في ناثاء فمكر فعلم بيميزه الوافكانفي عليهما احتصارا

قال الرقاني والمراد جمع ناجير لها في الصحيح من رواية الرهري عل ساب عن أساء الأنك الذي 25 إذا عجله النبر في السفر يؤخر المعرب حتى لجمع ينها رسن العشاءاء الد

ولا نبك في أن يعصل الروايات في حديث النز عمر دارضي الله عنهما د تدل علي جمع التأخير، لكن الروايات العبريجة في الحسع الصوري مي هذه التعبة أكبر وأشهر، نقد رون من كبير مر فاروندا بالا. سألنا بالبونهن عندالله عن صلاة الله في السقوة وسأناه هل كان يجمع لهن شوء في صلاقه مي سفرةً! فَدَكُرُ أَلَّ صَعَمَةً لَنْتُ أَلَى عَالِمَ أَنْحَالُ تَحَلَّمُ فَكُلِبُ إِنَّهِ وَقُولُ فَي زَرَاحَةً لَكَ بن في أخر برم من أبوم المنها وأرب بوم من الاحرة، تركب فأسرع السبد إليها عنى إدا حالت فبلاد الظهر قال له العودل. الصلاة با أما عبد الرحمن، للم يسطت حملي إن كان بين الصلائين فرال، فقال: أفعر فإذا سلمت فأهم فصلي، تع ركان حتى إلا غايت الشمير قال له الموددة الصلاقة قال. كمعلك في صلاة الصهر والعصر، ثم صارحي إذا اشتيكت التحوم، ثم فاء للمؤذل: أقم قاذا سلست فأنير فصلى، ثم الصرف قالعت إلياء أقال أقال وموك الله ﷺ أيما حصر أحدكم الأمر الذي يحاف فوته فايصلُ هذا الصلاقة، رواه النسائي⁽¹⁾ وإسادة صحيح،

وعن بافع وعدد الله أن وأقدد أن مؤدن عمر قالد العسلاف قال أبداً بهل حتى إذا كان قبل عبوب الشنق نزل مسلمي المعرب، ثم النظر حمى غاب الدفق وعدمي المشاور ثم قال، إن رسور الله فإلا قال إذا عليل به أمر استع مثل الذي هينمياً، فسار في ذلك اليوم والليلة مسيرة تلاث، رواء أبو فاود (أ) والدرقضي، وإدلامه صحيح

وعن نافع قال: خرجت مع عبد الله بن عمد في سفو بريد أرضاً به فأناه آتِ، فقال. بن صب ست أبي عمد لما به ، فانظر أن تدركها، فحرج صب ما ومعه رحل من قريش مسامره، وغابت الشمس، فمم بعش الصلاة، وكان عهدي به وهو بحافظ على الصلاء، فلما أبطأ قلت: الصلاة، مرحمت نه ما فائتت إلى ومضى متى إذا ثناء في أحر الشفق برل فسلى المعرب، ثم أفام العشاء وقد أو رى الشفق. فصلى تا، ثم أجل عب هفال: إن رسول الله يجافج كان إذا عجل به السير حسم مكذا، وياء السائي وأبو داود والطحاوي و مدارفطس بروية ان جار عن نام، وياء السائي وأبو داود والطحاوي و مدارفطس بروية ان جار عن نام، ويسائه همجرح

وقوله: حين إذا كان في أحر الشفق تابعه على دائد غير واحساس أصحاب يعم، العطاب عبد السائي والطحاري والادارافالي، وأضيل بن عروان عند الدارقطني وغيره، وعبد لله بن العلاء عند أبي داود، وأسامة بن زيد عند

⁴¹¹ أخرجه الستي رق (٩٧٠) (٢٥٨١).

¹¹⁴ أجرجه أمر دود برقم (١٢١٢).

2/۳۲۱ ـ وحقيقي عن خالف، من أبي بأثير السكني. غير سعده الراب جدير، طن طبيد الله أن عادين، أنه وال السلم وَشُودُ الله إِنَّ الظُهُوْ وَلَعَشُوْ حَسِمًا وَالْمُغُرِبِ وَالْمِئَاةِ تَصَلِمًا فِي غير حاف ولا يقو

أحرجه مسلم في: ٦ ما تتاب عبلاد البينافرين. ٦ ما ياب العمم من الشبلاتين في الحصرة حديدًا 33.

الصحاوي، تتلهم الفنوا على أن مزوز الن عمر لصالاة المعرب كان بيل عيوب الشعل، قاله النيموي⁶⁶.

عبد (١٣٦٥ - إلى الله عن أبي الزبير المكي) محدد بن ممالم (عن صعيد بن جبير) بعدد الجبير مصعراً عمن صدافة بن صابي) مرضي الله عند ((أنه قال: صلى الما وسول لله يُخَهُ الطهر والعصر جميعا، والسعرب والعشاء جميعاً من غير خوف ولا سفي) طاعر الحديث ينال على جواز الجمع في العشر من غير عدره وله ينال لا أحد من الأنساء ولد عال الرسمي في كنام (السميد من الأنساء الأما على ترك العمل لله الكي قال محافظ في الفتح (الله ذهب جماعة من الأنمة الى الأنمة الى الأنمة الله من الله بعداعة من الأما على الأنمة الى الأخذ وظاهر الحديث فيؤو الجمع في الحصر للحاجة مطاقاً مثرط الله يحدد لك حلقاً وعدفة وعمل قال له من المحدد المحدد المحدد من غير عداد الالمحود المحدد الله وحدد الله المحدد الله عدد الله المحدد الله المحدد الله عدد الالمحود المحدد الله المحدد الله عدد الالمحود المحدد الله عدد الالمحود المحدد الله عدد الالمحود المحدد الله الكليدة الله المحدد الله عدد الالمحود المحدد الله الكليد الله عدد الالمحود المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله عدد الالمحدد الله المحدد الله المحدد الله عدد الالمحدد الله المحدد عدد الله المحدد الله المح

قبل أن رئبًا في الله يقال أنها الحمج في الحقير بعير عارب ليان مالكاً وأكثر الظهام لا يحيرونه، وأحاز طال حياعة من أعلر الظاهر، أهر

what gub lide of

⁽۱) (كتاب المؤ) للرسدي (۱/۱ ۱/۳)

⁽۲) فهم الباني (۲) (۲).

قال الخلبي، قال مالك، تال قلت أقال أي فعله

وقال الخطائي على ما حكاة العيلي، لا يقول به أكثر العقهام، وتقدم عربه عن الترمدي أجاءت الأمة على براء العمل معادد، فأحلوا عن حديث اليات توجوه، أحدثه ما في الشهوماء أن الجمع المذكل كان للعفور.

(قال يجمل : قال طالك ، أوى) بعيم الهيئرد أي أطل (قالك) النجاح) كان في مطرة ورافقه على فلك العلى حساطة، منهم الإمام الساهعي⁽¹⁾ وعبره كلم سيائي تكل لذك مستم وأصحاب السمن اللهل خير خوف ولا مطرع بأماد، وأجاب البدهةي مان الأولى وواية الجمهور، فهو أرال، وأحاب غيره بأن الميزاد ، لا مصر كان ، أو ، لا مطر مسام، طعنه القطع عاد الذاتية

وأنت حبير مان فاهر لفظ المولا مطرع بأني انتبطر ولو قليلا (مسأني المداهب في الحمم المطري فرينا في الأثر الاتي.

ويذكل دنى دول الإداء مالك، وضي الله عنه السدقيل أبه لا عاجد الهذا الأفويل البحماً لأنه لا يول الجمع العدر المطر إلا في العشامين تقط دون الظهرس كما هم مصرح في كنه

وأحال عند ابن مشد في الله ابته الفقال، وعدل استامعي ملكاً في تغريف من نسخة النيار في ذلك مطلاء المبل لأنه ، وي بعدت وتأوه العيم خصص عموده من حيه القياس وبالك أنه قال في قبل الل عباس حمح رب وال اتن يجود المحسوسة ولا أن يجود بالحديث بعمودة ولا يحصيصه من ردّ بعضه وتأول بعمره ، وداك لا يحود يجملك عمومه له بالخد يقول . جمع بين الطهر والمحمر ، وأخذ بقواه الجمع بين العقوم والعشاء وتأوله المعرب وأخذ بقواه الجمع بين العقوم والعشاء وتأوله المناسة الماهية .

⁽¹⁸⁷⁵⁾ Ball (1876) (1876)

⁽¹¹⁾ ويرايد المجرورة (١٩٦٧)

وأحسب أن مالكاً درضي الله عنه دايتها ردّ بعضه لانه عارضه العمل، فأخذ منه بالبعض الذي لم يعارف العمل، وهو الجمع بين العشاءين على ما روي أن ابن عمر دارضي الله عنهما داكان إذا جمع الأمراء بين المغرب والعشاء جمع معهم.

لكن النظر في هذا الأصل اذذي هو العمل كيف يكون دليلاً شرعياً في نظر، فإن متقدمي شيوخ المالكية كانوا يقولون: إنه من باب الإجماع، وذلك لا رجه له فإن إجماع البعض لا يحتج به، وكان متأخروهم يعونون: إنه من باب نقل التوانر، ويحتجون في ذلك بالصاع وغيره ممة نقله أهل المدينة خلفاً عن سلف، والعمل إنما هو صل، والفعل لا يفيد النوائر ولا أن يفترن بالقوف، فإن لتواثر طريقه الخير لا العمل، وبأن جعل الأفعال تقيد التواثر عسير بل فك ممنوع.

والأشبه عندي أن يكون من باب عموم البلوى الذي يقعب إليه أبو حبيف، وذلك أن لا يحوز أن يكون من باب عموم البلوى الذي يقعب إليه أبو حبيف، غير منسوخة، وبذهب العمل بها على أهل المدينة الذين منقوا العمل بالسئن حلناً عن سلف، وهو أقوى من عموم البلوى الذي بذهب إليه أبو حنيفة لأن أهل المعليسة أحرى أن لا يذهب ذلك عليهم من غيرهم من الناس الذين يعترهم أبو حنيفة في ظريق النقل.

وبالجملة العمل لا يشك أنه قرينة إذا افترنت بالشيء المنفول، إن وافقته أفادت به غلبة ظن، وين خالفته أفادت به ضعف ظن، فأما هل تبلغ هذه الفرينة مبلغاً قُرَّةً بها أخبار الأحاد، الثابتة فقيه نظر، وعسى أنها تبلغ في معض ولا تبلغ في بعص، لنقاضل الأشياء في شدة عموم الدوي بها.

ودلك أنه كلما كانت السنة الحاجة إليها أسل وهي كثيرة التكوار على المكلفين كان نقفها من طريق الأحاد من هير أن ينتشر قولاً أو عملاً فيه ضعف، وذلك أنه بوجب أحد أمرين: إما أنه منسوح، وإما أن النقل فيه احتلال، وقد بأن ذلك المتكلمون كأس المعالى وغيره، النهى.

وقد أوردنا هذا الكلام شياسه لأنه أصل كلي عند المالكية، لني عليه أكثر مدهمة، فيحدي النظر على هذا الأصل الكني في مواضع عديدة، نوكو العمل بالروايات لعمل أهل المدينة على خلافها، يتأمل.

وثانيها: ما قبل: إن الجمع المدكور كان للمرض، وتزاه النووي إذ ذال . هو فوي في الفايل، قال السيوطي⁶³⁷ هو مختار السبكي والبلقيني والاستوي. وهو اختياري، النهل

قال الترمذي (١٥) بعد حديث الناب: رخص بعض أهل العلم في الجمع بين الصلائين بلغريض، وبه يقول أحمد ورسحاق، وقال بعض أهل العلم: يجعع بين الصلائين في العطر، وبه يقول الشاهمي وأحمد وإسحاق، ولم ير الشافعي للمريض أن بجمع، النهى،

قال الدوري (٢٠٠) ومنهم من قال: هو محمول على الحميع يعدّر المرض أو يحود منا هو في معاد من الأعدار، وهذا قول أحمد بن حبّل والقاضي حسين من أصحابنا، واختاره الحطابي والمتولى والووياني من أصحابيا، وهو المختار في تأريله لطاهر الحنيث، ولعمل ابن عباس، وموفقة أبي هريرة، ولان المثقة فيه أشد من العطر، انهي.

قال الحافظ في اللفتحان (خلف العلماء في الجمع للمربض، فجوز، أحمد وإسحاق مطلقاً، والحتارة بعض الشافعية، وجوز، مالك مشرطه،

^{102 -} نظر: النوم الحوالك؛ (مر177)

⁽۱۱ امس اگرمدی، (۲۱ ۲۵۰).

⁽٣) - تشرح التووي على صنعيع بسلم؛ (٢١٨/٥)

.....

والدنيور عن المنافعي وأفدحاته المنع ولم أرائي المسألة نقلا عن أحد من السنالة الله عن أحد من السنجابة. النهي، ورد هذا الحمع العيني إدافان هو صعيف وقال الحافظ في الفناح الله المرش لما صلى معدولا من به محو دلك المرس والعلام أنه يعلا حمع بأصحابه، وقد صبح بذلك في عياس في روانه المنهي.

قلت: وحديث حابر بن عبد الله الاثني ذكره صريح في أن هذا النجمع لم يكن بعلة. فلب شعري كيف فؤاه النووي وانجاره السيوطي وعيوه،

وقالتها: ما فيل: إنه قان في هيم فانكشف العيم، قبال الله دخل وقت العصر، والطنه النووي إد قال: وهو باطل لأنه وإن كان ب أفض احتمال في الظهر والعمر ملا احدال هم في العفرت والنشاء، النهي.

قاق الحافظة وكان منه الاحتمال مبنى على أن ليس للمغرب إلا وقت واحد، والمحار أن وقتها بمنذ إلى العشاء فالاحتمال الله النهيء

قلت: يطلان فله النجمع ظاهر يأباد السياق والروايات الواردة في الناب. ورفع الأبن الضاً في الإكمال:

ووابعها: أو الرواة اختلفوا في حليث بن عباس هذا، فأحرجه أكثرهم مكت ورواه مسلم في اصحبحه من طريق قُرَّة عن أبي الربير، نا سعيد بن جبير ما اس عباس: فأن رسول اله يثيج حمع بين الصلاة في سفرة سافرها في غروة تبولا محمع بين المخهر والسفر والسفرب والعشاء، فال سعيد: فقلب لابن عباس: مة حمله على ذلك؟ قال: أراد أن لا يُخرج أمته.

عَهِذَا السَّبَاقُ لَعِينَهُ صَبَاقُ الرَّوايَاتِ الرَّائِقَ فِي النَّابِ وَلا أَنْ قَيْدًا أَنْ قَصَّةً

الكتاب الماري (۱۵) (۱۵).

الحديث كالند في السفر ولم أو أحدا من الشراح بعرص ل إلا أل البهمي أما قال عند حديث مالك ألى البهمي أما قال بعد حديث مالك كفلك رواه ابن وهب بن معاوية وحماد بن سلمة عن أبي الربير هي عير خوف ولا سفر إلا أنهما لم ينترا المشرب والمشاء، وقالاً المستبية، ووواه سفيان بن عبينة وهشاء بن سعد عن أبي الزبير بمعنى رواية مالك وخامهم فرة بن تحالا عن أبي الربير فقال في العديث. في سفرة سافرها إلى نوك التهن، في سفرة سافرها

وخامسها: مختار الحافظ في الفتح، والديني في الساية، والشوكاني في النباية، والشوكاني في النباية، والشوكاني في النباية، وعو الطاهر في النباية، الفرات الفتي لا معدل عند، أن النجمع صوري، وهو وإن فال النبودي، إنه ضعيف أو باطل، لكن قال المحافظ في اللبحاء المتحسد القرطين، ورجعه قبله إمام الحرمين وجرم به من الفسعاء تمن الماحتيون والطحاوي، وقؤاه النباء اللمام بأن أبا الشعاء وادي الحقيت عن ابن عباس قد فاذ به.

وذلك فيما أحرجه الشيخان من طريق عمره بن هياره الدكر هذا الحديث راه في احرمه فعلت: يا أب الشيخان أطنه أغر الظهر وعنحل العصر، وأخر الممنوب وعمل العصر، وأخر الممنوب وعمل العيناه، وقال: وأن أظهم وراوي المحديث أدري بالسواه من غيره ولا أنه لم يحره له الل دوى لجويره، لأن لكون الجمع لعدر السطره لكن يقوي ما ذكره من الجمع الصوري أن طرق الحديث كلها ليس فيها نعرص لوقت الجعم، فإما أن تحمل على مطافها، فيلزم احراج الصلاة عن وفتها المحدود بلا عدر، وإما أن تحمل على صفة مخصوصة لا يستلزم إخراج الصلاة عن وفتها فيجمع بها بن مفترة الأحدث، والحمع لصوري أولى، الد

۲۱۰ - ۱۲ شس انگیری ۱۹۴ (۱۹۳۰)

^(*) ابدل المحيول» (١/ ١٨٠)

⁽۲) افتح الداري، (۲۱ ۱۳۵)

المساور المناف النساس أن المساوري و فأخرج عن الحسوري و فأخرج عن

المدارة التي المنتب المنسوس "أ صويح في الحسم الصوريء فالحرج عن التي عدالي الصليد في النبي في بالمعانة للناب حديما وسنعا حسيما أطر انظم والحل أدورة والحر المعرب وعمل المشاهة

عال الشتوكالي⁹⁹⁹، فهاد التن عبياس إلزي جديث الباد، قد فداخ بأن ما رزاه من الجمع المذكور هو الجمع الصوري، ها

ويدني بدات أن للمشايح في حييت في عباس منا سبعة مانات الأول أنا مصبل الديشيط أن لا يعددون القاني أنه منسوح الملالة الاجماح، والحيسة الدائرة المذكورات والسحيح فهنا القول الطامس بالحيم الفترايي، ويؤيد، يعما مديث جان ارشي الانتقال عدم بلان جمع رمول أله يحمل القبر الملاحمة الحيد والمنطق ولا عمله القبر الملاحمة والمنظوب والعشاء بالمدينة الرحص من عبر صوف ولا عمله الحرجة الشجاوي (1) قامة ينفي العدر كلهاء والحمم الحقيقي منتف عند

وعزيده أيضا حديث أمر منبعات رضي أن عند أخرجه مثلاه والتحاري وأن عاور وأنساني قال، ما أبت منول لله يتظ مني صلاة ثقيا مبتائها إلا منالاين حسم بين أنسوب والعشاء بالسزطفة، وصلى الفجر سعند قبل وقتها ووراية النائي مصرحه يعرفات أيضاً، صبي أن مسعود تصلاه لعمر وقتها في عن أنهوضيون وقد دول صبيك الحسم في السديمة على ما جرم بالشروتاني، وأن أم أن قديما فكر المناسة، على تعالمين في محله فه مصريح بالحرم في الدينو، فهي أن حديث في الحدثة وحجة ثمن أنكر الحمم مطلعا المصريح والسدي في أناه وي.

وكالمسر الأسلاني الإماملان

¹⁹³¹ Double James

المجار فسرو معشي الأناء المارات المارات

1737) هـ . **وحدَتَنِي** عار مالكان من الله . أ. احدُد الله الـر صدار بنان الدرجان الانداد للن الأخرب والعسراء في الصطار حسح

ومن المهديمات الرفيعاً ما الحرجة التن حريرا عن أنني علما الرفيس فقه عليهما ذان. حرح هلبنا رسول فه يهم فكاله بؤخر أطليل ولهجُو العصر فيجمع بينهما لحميث ووبن عمرانا رصي الله عنيما بالعمل روي حديث الجمع بالمدينة الحم حكاه السوئالي أأأسن صد الوراق، عبّا وأسال فلك من الممويدات تُعلَى المواف من حديث النباب الله حمم صابري لا عميره وهما قريله و منحه علمي أن ما ورو في منتقع فو الصد على هذا النموال إذاكان بالله هو المنتعارف عبده يرتج وهند القدمانة أراضي الله صهرت وإلا فلا بدأتهم كالوالصر مويا أي هذا الحمج عبر المحمر المعري، وتربعه أيضا أبوه يتج للمستخاصة بالمسع، فيما حسم فارزي لا عجر

٢٣٣١ - المالت، عن قامع أن: وفي بعض النبيخ بنقطه . عن احداث من حسر كان إدا حمع الامرادة جمع أمير مرفوع على الفاعلية ابس السفرت والعشاء على الهمعار حموم معلهم الإنزاع فعمالة العجماعة. والخرج إلى أنني شباغ⁶⁵¹ أثر الباب مقصلات فروي من فمونق عليه الله على نافع قال: كان أما إزما إذا كالمت البلغ مصاره أنصاره بالمعرب وعلجموا بالعشاء فس أن يغيب النفور. فكان اللي عمير له العلي الله عمهما بالصلى معهم لا يري بدلك بأساء فال عبيد العاء برايب الطاملها ومنالها وصلوف وههما مي متنا اللك اللبلغ

والمعمع بالمعلق مختلف سهر الأشيره فار العللي أثأر ور اختلف البالم الرا

CONTRACTOR SECTION

ا ۱۳ انسان این این دیک (۱۳۸۹)

 $^{(\}mathfrak{X}^{\infty}(x) \cdot y_1 \otimes \dots \otimes y_m) \cdot (\mathfrak{T})$

1/٣٦٣ ـ **وحدَشت**ي عن مالك، عن اللي لِمهَابِ؛ أنَّهُ مَمَالُ منالم فِي عَلَد اللَّهُ: هل بُجْمعَ لِين الظُّهر والْغَضُو فِي الشَّفُو؟ فَقَالَ:

جواز الحمع بن الصلائير للمطر في العشر، فأجازه جماعة من السلف، روي طنك عن ابن عمر درضي الله عنهما دا وقعله عروة وابن العسب وعمر بن عند العزيز وأبو يك بن عبد الرحمن وأبو سلمة وقتها، المدينة، وهو قول مالك والشافعي وأحمد بن حسوم غير أن الشافعي شتره في دلك أن يكون المعمر قائماً في وقت افتتاح العملائين معاً، وكذلك قال أبو ثور، ولم بشنوط دلك عيرهما، وكان مالك يرى أن يحمع المحقور في الطين وفي حاله الظلمة، وهو قول عمر بن عبد العزير، وقال الأوزاعي وأصحاب الرأي: يصلي المعطور كل صلاة في وقتها، النهي.

قلدن: قد عرفت مسلك الحنمية في ذلك أنه لا يجور الحمع مندهم يحال، وتوصيح مسلك المائكية ما في «الشرح الكبير» إذ قال: ورخص عباً لمريد المشقة في جمع العشاءين فقط جمع تقديم لا الظهرين لعام المشقة فيهما غالداً بكل مسجد وتي مسجد عير حمعة، خلافاً لمن خصم بمسجد المديمة أو به وليسجد مكة تسطر واقع أو متوقع من طين مع ظلمة للشهر لا ظلمة غلم لا لطين فقط على المشهور أو طلمة فعط انفاقاً، النهى.

فعلم بذلك أنه يجوز عندهم جمع المتناجي فقط جمع تقديم بانشرائط المذكورة، ودم بقل المحقية عير جمع عرفة والمزدلفة الأنائب عندهم ترفيت المبلاة بالدلائل المقطوعة المتواترة فلا تترك إلا بمثلها، كما تركت في علين الموضعين لاتفاق رواة المبك على ذلك، وسيأتي البسط في ذاك في آخر الباب.

1/777 لـ (مالك) عن ابن شهاب) الزهري (أنه سأل سائم بن عبد الله) ابن عمر (هل يُجمع) بيئاء المحمول (بين الظهر والعصر في السفر؟ فغاله: للمارا وكالكما المكتفوا الجارا الهرافسات كالماريعا فالأ

ا **وحفظتني م**ن فاعلاه مدينغه عن على من حيسر، أثَّ من عدال على ممراء الله عدد إلاه الراد أن عيد الديال حسع عن القلَّما والمعرد والدال لذاك عدو الله، حيم من المعرب العدد .

حمر لا يتمن بدياتها عال داروداني أن أي يجود بلا براها وأن الأفضال برك ولك المناس بحرف أن والد الأفضال برك ولك ا سيمي التوادلي المصيدان فيه فيدان الكناس في سلاة التاس بحرف المحمع بحافة اصده الحصل المحمع بحافة اصده أيضا ما راب المحمع السعري قلما أنو رأي جماعة، فيكون القراس لاما، التا العام وحدر أن رفت في الاما الله أن بنا ما أحدر الجواع أن نبا عالى المكناء لوقال، لكن القياس في الما دات بصحف

ا مقطقة العاصمة قال الن صلاعة إلى العملة برصل من يرومة مانك على معاذ بن حمل والن عمر معملة وعلى عملة حماهة هن اصبحامة السمية ¹⁷⁷ بالتقلق

قداد وأخرج إلى أبي شيئة تحوه قدا سيائي العن تربي العالمايين أعلى سنة وأدام المحسيل الراحتي براسي طالت الله كان يتول الدار يسود الله الإلا أزاد إلى يسيو يوب جمع بين الطهد والمصور الطاهرة بدأر لا أنه يزر الدار تساويد الدام في البيد، جمع على الصهر والمصورا أو الأراث ال يسيو بيانا عود الحمام الصلعة العاصي في أكثر النسخ وفي معصها بالدهنة مه وجمع بن السحتين في معهل الشيخ فاحتمله الكلام أبن المعرب والعناما

را الرام الرام منه " ما أنها أسامة عن عبد الماير فيحيد بن عبد الله علي عن أنبه عن حدد أن معدال رضي لله عبد لاتي للصبي المتعرب في

^{(180,} D. C)

المثا فالتقصور بحورف ال

 ⁽⁷⁾ مسلسد ترانی شید (۹) دهه

السغر، شم يتحشى شم يصلي العشاء على أثرها شم يقول. هكذا وأبت رسول الله ﷺ بصنع.

وهذه الآثار تدل على الجمع بين الصلاتين، لكن أكثرها خال عن وقت الجمع فكما أنها تصدق على الجمع الوثني كذلت تدل على الجمع التعلي. لكن الروايات المعصلة الواردة في الباب نعن في الجمع الفعلي فهي أرثى، ولأجل ذلك ما ختار الحقية الجمع الونتي.

قال ابن رشد في البداية الأن وسبب اختلافهم أولاً اعتلافهم في تأويل الأنار التي رويت في البسم، والاستدلال منها على حورز الجمع، لأنها كلها أندال وليست أفرالاً، والأمدان ينطرق الاحتمال إليها كثيراً أكثر من نظرة إلى اللفظ، ونائياً اعتلافهم أيضاً في تصحيح بعضها، ونائناً العتلافهم أبضاً في إحارة القياس في ذلك، فهذه ثلاثة أسباب كما ترى.

أما الآذار التي اختلفوا في تأويلها فمنها حديث أنس الثابت بانفاق، أخرجه البخاوي ومسلم فال. •كان رسول الله ﷺ إذا ارتحل قبل أذ تزيغ الشمس أخر الظهر إلى وقت العصر، ثم نزل، قحمع ينهما الحديث، ومنها حديث ابن عمر أخرجه الشيخان أبضاً • وأبت رسول الله ﷺ إذا عجل به السير في المغر يؤخر المعرب الحليث، والثاقت حديث ابن عياس في الجمع في غير خوف ولا حمر.

فلاعب الفائلون بجواز التعمع في تأويل هذه الأحاديث إلى أنه أخر الظهر إلى وقت العصر المختص بهاء وحمع بينهما، وبعد، الكوفيون إلى أنه إنما أرقع صلاة الظهر في أخر ونتها وصلاة العصر في أول وقتها على ما حاء في حديث إدمة جبرئيل، قانوا: وعلى هذا يصغُ حملُ حديث ابن عاسي، لأنه قد

CMM (Company) Law (C)

التعقيد الإحساع على أنه لا يحور عالم في الحصر الهير عامر، أعلى أن أصألى الصلاة: مناً في وقد يحدهم

واحتقرا لتأويمهم المد محديث التي مسعوداً القال. •والدي لا الله تقره ما صلى وسول الله تتج صلاء قط إلا عن وقتها إلا صلابين صلح بين المهر والعشر تعرفه وبين السغرب والعشاء بجمع الفالواة وأنصأ فهذه الابار محتمله الم تكون على ما تأولت تحن أو تأولتموها أشهاء وقد يمح توجيات الصلاة وتونها في الأوقاعاء فلا يجوز أن تنفي حر أصل ذبت وأمر محمل

وأما الاتر الذي احتمو في تصحيحه فينا رواه بدلك من حبيت معاذ من جبال، فهذا الحديث مرضح لكان أشهر من ثلث لأحاديث في إحازة النجمع لأن ظاهر، أنه فلام العشاء إلى وقت المعرب، وإذا كان ليهم أن يقولوان إنه أخر المعترب إلى أخر وفيها وصلى الدينة في إلى وقتها لأنه ليس في الحديث أمر مقطوع به على ذلك من فط الرازي محتمل، النهى محتصرةً.

فست. بل تقدم أن حديث معاد عبد الصرائي مصرح بالحيم الصوري، قال العيدي⁴⁷³ ما قالمة هي العمل بالأية والحيرة وما قالته بودي إلى تمالا العيد العمل بالأرة وبارمهم على مدفروا من الجمع المعيري رحصة أن يجمعه العدد العمل أو العوب في الحضر، ومع هذا لم يُخاروا قالت، أوَّلُوا حددت ابن عباس في الحمع في الحضر بنا ملات مردودة، دفيها دهيئا إليه الممل بالكتاب وبكل حقيت ما في هذا الناب من عمر نادس، التهي

. وقال في الشفافع^{و المن} ولما أن باحم الصلاة عن وعنها من الكنائر **ملا**

أغرامه المعاري (١٩٨٧- وأحمد ٢٠٤١/١) رسيل (٢٩٤٢ ١٨٠٠) والراداد (١٩٨٩) (١٩٨٠).
 رانساني (١٩٠١)

⁽¹⁾ الأعلم القراي (10,181).

 $⁽T \times Y) \cap (T)$

بياح بعار استم والبيطر كسائر الكيائر، والدنيل على أنه من الكيائر ما روي هن امن هياس درصي لته عليهما . أن رسول الله نخية قال العمل بدع ابير صلائل في ديت واحد فقد ألى بالله من الكيائر الآن رفن عمر درصي الله عنه دفال. المحمد بين الصلائيل من الكيائراء ولأن هذه الصلوات هرفت موفقة يأوفاتها بالدلايل المقطوع بها من الكتائر والسنة العنوائرة والإحماع، فلا يحور تعييرها من أوفائها فضرب من الاستدلال الريخير الواحد مع أد الاستدلال فليد، وأن الطائم من وقتها.

آلا نرى أنه لا يجوز الجمع بين الفجر و تظهر مع ما ذكرت من العدر. والجمع بعرفة ما كان للعدر الحمع ليو الوفوف والصلاف على ثبت غير معقول المحمى ينطيل الإجماع والنواتر عن الله ي فيلاه عصاح معارضاً لماليال المقطوع له. وما دوي من الحديث في حير الاحاد فلا يفين في مدارضة النظيل المقطوع لم مع أنه عرب وود في حادثة لعم بها اللهاري، ومثله غير مقبول عمدنا

لهم هو مؤوّل، وتأويله الله حين بنهما فعالَ لا وقناً، كذا فعل الن خمر دوسي الله عنهما دهي سفر، وقال العكدا كان بعال رسول الله بهيري وقال عاليه ما روي عن الل عماس من الحسم من عمر مطر ولا النف، وقات لا يحور إلا يعالَى وعلى داخلي فاقه عنه دأله حمم سنهما فعالَ لم قال العكد فعل بنا رسول نظا بهيري، وهكذا روي عن أنس دافلي الله عنه بنا أنه جمع سنهما فعالَى ثم قال: هكذا فعل نا رسول الله بيج، انهي خنصراً.

وبينا وسياني الكلام على هذه الأثار، قال الشبيع في المشاراتان. والدادل الحديث على عدم جوال الجوم حقيقه في عبر عرفات والمتزهفة، معرفه

 ⁽¹⁾ أشراعه الترمدي برهم (١٨٨٨) والتعاهم في «السيندرفة» (١٠/ ٢٧٥٠).

⁽۲) الاسار المجهودة (۱/۱۲۲).

بعارض خبر الواحد الآية القطبية، المتهى.

. نمالي: ﴿خَيْظُواْ عَلَّ اَلْشَكْلُونَ﴾ (1 أي أقوما في أوفاتها، ويقوله تمالي. ﴿لِلْمَا اَلْشَلْوَةُ كَانَتُ عَلَ النَّوْلِينِ كِنَا مُؤلُونًا﴾ (10 أي لها وقت معين له استداه، لا يحوز اسقدم حليه، والنهاء لا يحوز السأخر عنه، وحملوا المروايات التي فيها المحمد على المجمع الصوري، بأنه ﷺ صلى أول الصلاة في أخر وقنها لئلا

قلب ويؤيده أيضاً أن الروايات المفسرة كلها صريحة في الجمع الصوري فلا لد أن يحمل عميها الروايات المجملة التي فيها ذكر الجمع فقط بدون بيان الكيفية، والروايات المفصلة الواردة في الباب إحصاؤها لبس من وظيفة هذا «الأوجر» لكن نكتفي على ذكر لعضها كذابنا في أكثر المواصد.

منها: الحاديث ابن عمر الرضي الله عنهما ـ المفصلة كنها صريحة في التجمع الصوري كما تقدم إلى بعضها الإشارة في ذيل حديثه، وتسامها في المطولات.

وصها: حديث ابن مسعود أخرجه ابن أي شبه: أن اللبي كيَّغ جمع بين الصلانين في السفر، والفظ الطبراني في اللكبيرا: كان يجمع بين المعرب والمشاء يؤخر هذه في آخر وفها، ومعجّل هذه في أول وفها، قاله العيني

قلت وأحرج الطحاوي من قعقه ورضي الله عنه ويستنده عن عد الرحم الله عنه ويستنده عن عد الرحمن من يزيد يقول: صحت عبد الله من منعود في حجه فكان يؤخر الطهر ويعجل المشاء قيلًا يعد رواته عن الشهر ويعجل المحرب ويعجل المشاء قيلًا يعد رواته عن النب على معاه

ومنها: حديث عائشة ـ رصي الله عنها ـ قالت: كان رسول الله ﷺ مي

⁽¹⁾ سورة البغرة: الأبة ١٣٨.

⁽¹⁾ حورة النسمة الأيه ١٠٤.

السقر يؤخّر الظهر ويقدم العصر ويؤخّر المخرب ويقدم العشاء، رواء الطحاوي وأحمد والحاكم وإسناده حسن، قاله التيموي⁽¹⁾.

ومنها: حديث عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن جده: أذ علياً درضي الله عنه داكان إذا سافر سار بعدما تفرب الشمس حتى تكاد أن تُظلم تم ينزل، فيصلي المغرب، ثم يدعو بعثائه، فيتعشّى، ثم ينظلي المعناء تم يرمجلُ، ويقول: هكذا كان رسول الله ﷺ بصنع، رواه أبر داود??. وإسنانه صحيح.

ومنها: حايث أبي عنمان قال: وقدت أنا وسعد بن مالك ونحن لبادر لنحج فكا لجمع بن الظهر والعصر نقدم من هذه وتوخر من هذه وتجمع بين المغرب والعشام، تقدم من هذه، وتوخر من هذه حتى قدمنا مكة، رواه الطحاري^(**)، وإمناده صحيح.

ويؤيده أيصاً ما روى عن أبي قنادة مرفوعاً: الأما إنه لبس في النوم تعريظه إنما التفريط على من لم يصلُ حتى بجيء وقت الصلاة الاخرى٠٠ رواه مسمم وأخرون.

رأيضاً ما رُويَ عن أبي هويرة أن مثل ما التقريط في الصلاة؟ قال: أن تؤخر حتى يجيء وقت الأخرى، رواه الطحاوي، وإستاده صحيح.

وعن ابن عباس ـ رضي . تا عنهما ـ قال: لا يدوت صلاة حتى بحيء وقت الأخرى، وراء الطعاوي وإسنانه صحيح.

ويؤياء أيضاً ما نقدم من حديث ابن مسعود ـ رصي الله عنهما ـ في حصر

⁽١٥) النظر: «أثار النسن؛ ٧٣/٩١)

⁽٦) أسرحه أبو دارد رقم (١٩٣٤).

⁽٣) القار السنية (٧٤/٣).

النجمع بعرقة والمؤدنفة، وقد روي حديث الحسع بين انصلائين، وهو بمنزلة النص في الناب، إنا بروى عنه حديث الحمام أبضاً، وينكر صلات ﷺ في هير وفتها إلا في هدين المرضعين أعرفة والمزدلعة.

ويؤيده أنضأ ما روي عن ابن عباس بارضي الله عنهما با فرقوعاً. افن حمد بين الصلابين من غير عفر فقد أبي بالمأ من أبوات الكبائراء أخرجه الترمذي وغيره، وهيمهم الترمدي بحبش الراوي. وحبش هما هو حسين بن قيس، تمعه حدمة من السجدتين، لكن وتله الحكم عي المستمرك، وحسن هذا الحميث من كثير في المسيرة، وهذا القفر بكفي للتأبيد مع أن هذا التحدرات مهرند بالأثار

فقد أخرج محمد في فعوطته؟ أعن عمر بن الخطاب ، رضي لله عبه .. أبه كتب في الأفاق يتهاهم ال يجمعوا من الصلائين، ويُخرهم ان الحمم من الصلاتين في وفت وحمد كبيرة من الكبالو، وأخرجه البهضِّ⁵⁵⁰ عنه بعدة طرق. وتكلم على انصالها، وادُّهي وسالها، ورده ص التوكماني في اللجوهر النقي، فارحم إليهما الراشلين.

وقال الزيلعي أثنَّ بعد ذكر هذه الأثار: فإذا الصلم هما إلى الأول صار قومًا، وما تقدم عن من عباس الا يقوت صلاة حتى بجي، وقت الاخرى، فهو أيضاً مؤبد فروايته المرفوعة، فازدادت فوف وأخرج ابن أبي شيبه بنسده عن أبن موسى أنه قال. •العمع بين الصلائين من غير عدر من الكيائرات

⁽³⁾ النظرة فالمتعارض الدجيجة (11 (377))

⁽¹⁾ خاليس الكون (1919).

⁽٣) - النظراء المعينات الرابطة ((أم 14 1)

٢١) بناب قصر الصلاة في السفر

(٦) قصر الصلاة في المفر

مفتح القاف مصاوره يفال. فصرت الصلائه بفتحنين محمداً قصراً. وففرتها بالتشديد، وأهموتها، والأول أشهر في الاستعمال، فإن الراري. فإن الواحدي القال: فصر فلان صلاته، وأفصرها، وفضرها كل قلك جانر، وفرأ بن هماس: تُقصِدوا من أفصر، وفرأ الرهري، من قصر، وهذ دليل على للذب الملاك، التهي.

والمراد به تخفيف الرماعية إلى ركعتين، ولا قصر في الصبح والمعرب إحماما

قال الل وتبد في اللهذائة (12): السقر له بأثير في الفصر التفاق، فقد الفق العلماء على جواز القصر، إلا قول ساف، وهو قول عائمة ـ رضي الله عنها ـ إن القصر لا يحوز إلا للخائف، لقوله تعالى: ﴿إِنْ جَفَامُ الأَبَّة، وطالوا - إن البي يتلة إلما قصر لأنه كان حائفا، والمشتوا من ذلك في خمسة مواضع.

أحدها. في حكم الفصر، والثاني: في البساطة التي بحب فيها القصر، والثالث: في نستر الذي يحب فيها القصر، والثالث: في نستر الذي يحب فيه الفصر، والرابع: في للحرز الخاصر، والخاصر، في مقدار الرماد الذي يحرز الجسافر فيه إذا أقام في مؤمم الناكة.

أما حكم التقصير فاحتلفوا فيه على أربعة أقرال فمنهم: من رأى أن انقصر هو فرض للمسافر السنعين عليه، وصهم: من رأى أن القصر والإنسام كلاهما فرض مغيّر له كالحيار في واجب الكفارة، ومنهم! من رأى أن القصر منته، ومنهم من رأى أنه رخصة، وأن الإنمام أفصل، وبالقول الأول قالـ أبر حمله وأصحاله والكرفيون بأشرهم أصي أنه قرص منعي، وبالثاني قال

⁽C1030) Committee (O)

بعص أصحاب الشافعي، وبالتالث أعني سنة، قال مالك في أشهر الروايات عدم وبالرابع أعني أنه رحصة، قال الشافعي في أشهر الروايات عنه وهو المنصور عند أصحاب النهي.

وقال الباجي"!: اختلف أصحابنا في الفصر في السفر هل هو واجب أو مندوب إليه أو مباح؟ وقد اختلف قول مالك في ذلك قروي عنه أشهب أنه فرض، وبه قال أبو حنيقة، وروى أبو مصعب عن مالك أنه سنة، وروي نحوه عن الشافعي، انتهى.

قال في «الاستذكار»^(٢): وإلى الأول ذهب الكوفيون، سقيان النوري والحسن بن صالح، وهو قول عمر بن عبد العزير وحماد بن أبي سليمان وطائفة، وإليه ذهب إسباعيل بن إسحاق وأبو بكو بن البهم، ثم قال: والذي ذهب إليه أكثر العلماء من السلف والخلف أنه سنة مستونة، وبعضهم يقول: وخصة، فمن جعلها سنة رأى الإعادة منها في الوقت، وكره الإثمام، وهذا تحصيل مذهب مالك وأكثر أصحابه، انهى.

قلت: ومذهب الحتابلة في ذلك على ما في البل المآرب؛ أنه أهضل، وكدا في الأنوار الساطعة، وفي الروض العربعة أنه مستون، انتهى.

 فال الحافظ في "الفتح": وافق المحتفية في ذلك الفاضي إسماعيل من المالكية وأحمد، وقال ابن قدامة: المشهور عن أحمد أنه على الاختيار، وانقصر عنده أفضل، أنتهى.

قال العيني"": وأما قوله: المشهور عن أحمد أنه على الاحتيار فيعارضه

⁽١) (المنظرة (١) (٢٦٠).

^{.(1}Y/Y) (Y)

⁽۳۸۰/۵) قعملة القارية (۳۸۰/۵).

ما عاله الأثرم، قالت لأحمل: للرحل أن يصلي أربعاً في السفر؟ قال: لاه ما يعجبني، وحكى ابن السندر في الأشراف! أن أحمد قال: أحبُ العاهِم عن هذه المساله، وفال البغوي: هذا فول أكثر العاماء، وقال النخطابي: الأولى انقصر ليخرج عن الخلاف، وفاك الترمذي: العمل على ما قعله رسول اله رَجِّهُ وأبو بكو وعمر، وهو فول محمد بن صحنوت، ورواية عن مالك وأحمد، وهو فول الكوري وحماد، وهو المنقول عن عمر وعلي وجابر و بن عباس وابن عمر.

وقال عمر بن عبد العزير : الصلاة في السفر وكعنان لا يصع غيرهما، وقال الأوزاعي. إن قام إلى النالغة. قام بلغيها، ويسجد سجدتي السهو، وقال الحسن بن حي: إذا صلى قريعاً متعمداً أعادها، وكما قال ابن أبي سليمان، النهى.

١٣٢٤ - (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن وجل من أل خالد بن أسيد) وهو أب (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن وجل من أل خالد بن أسيد) وهو أب (مالك) من عبد الله من خالد بن أسيد الفيرة وكالله المعلمة على الأفصاح، وقبل: الفيرة وقتح السين، السكي، تقة، ماك استة ساح وتمالين، استعمله عبد المعلث بن مرواد على خراصات، قال ابن الجارود: أبس له صحبة، النهي.

روى أو النسائي وابن ماحد، وأخرجا هذا الحديث من طريق اللبت على الزهري عن عبد الله بن أبي بكر هن أمية بن عبد الله وكذا رواه مدمر ويرنس وجماعة على الزهري، فأسقط في السوطأة رارياً، وأنهم السائل، فانه أبر عبد البر، وحكى الرزقاني⁽¹⁾ عند لم يقم مالك إسناد هذا الحديث الإيهام الرحل، والأنه أسقط مه وجلاً، التهي،

⁽١) انظر ترجت في الانهديب التهديب (٢٧١/١٠).

^{(3) -} فشرح المرطاني: (٢٥٦/١) والنظر: كالنقصي، (ص٠٩٠).

الله سال عالما فلُه أن غير فيال. به الناس، فالرحجين إلى فحل فيهزة التحوف وصلاة العطب هي الفاران. ولا يجان صافحة البأله ٢

فلك الوانسانط هو عبدالة بن أمل مكر بن عبدالوحمر فينه صاحاته الراقالي أأنَّا وهكما أخرجه لمسالي أنَّ والل ماجه، فيما في اللتمعيل!. أنَّ الصافط هو تسامه بن أبي بكره فهر وهم، من المصنف أو الناسم، ويؤوِّد الدهم أن الحافظ على في للإمدة أمية عبد الله المذكور دون العامة.

(أنه سأل عبد لله من مسر) ـ رضي الله عنهمة ـ (فقال أبا أبا عبد الرحمي)، كابغ فأمل عمران رمني الفاحميمان أإبا نجد صلاته السفر سبب اللخوف وصلاته اللحضو في الغران، ولا نجم أعسر الصلاة السفرة) قال الزرفاس. يعني الناس رَشَاءَ لِي الأَمْنِ وَخَيْرِهِ، لأَنْ الله صر وجارٍ قَالِ: ﴿وَلَهَا مُتَرَثُّمُ فِي الْأَرْضِيءُ *** الأباءُ، بالتهن أأباح قامن العملاة للتعسافر التخالف

فالتمار هذا محتمل وبمحرم الزرقاني، والطاهر عندي أنه وهايتي صلاة السفر مشفأ، وتوصيح دلك أنهم اختفرا في أن الإنة المبذكورة في صلاه السقر أو صلاة المخوف، قال الراري في الفسيرة . اعتبر أن لفظ الفصر لمشعل الانتخاب الآنة ليس صريحًا في أن السراد هو القصر في كنيه الركانات أو في كنصة أفانها، فلا حرم حصل في الأبة قولان الأول، وهو قول المحمهور: أنَّ العرادامة الفصرامي عدد الركعات.

الله القائلون بها، الفول المتلف أنضاً على فوليان الأول: أن العراد منه الملاة العسافراء الثاني: الدراد منه نسلاة الحوف، وهو قول ابن عباس وحابر برا عبد أنه وحساحة. القول الذمني أن المراء من العصر ردَّال النحيف في قبقية

Contracting the major of CST (1996) gift maddle (shift 10)

⁽²⁾ حمين (الزيامي (۱۹۷۵) و سنزد اس ماحد (۱۹۹۵)

^{£71} سورة الحسرة المؤتم فاعل

أداء الوكامات، وهو أن يكتمي في العبالاء مالأيساء والإنسارة مثل التركوح والسجود، التهي مختصراً.

ومال البخاري إلى أن الآية في الحوف، إذ أوردها في اصحيحه! في كات الخوف!

وقال المحصاص في "أحكام القرآن" وأولى المعالي وأنسبها بطاعر الآية ما روي عن ابن عباس وطاووس أن قصر في صفة الصلاء شرك الركوح والسحود إلى الإيساء ونزك افقيام إلى الركوب، وحائز أن يسمى السئي في الصلاة فصراً إذ كان منه في غير الخوف يقسدها، والدليل على ذلك ما روي مجاهد: أن وجلاً حام إلى ابن عباس، فقال: إلى وصاحب في خرجنا في سخوه مكدد أماً، وكان صحي نفصر، فقال: إلى عباس، أماً وكان بنصر المناه بناه الله عباس، أنا القصو ليس في عدد الركعاب، وأدا الركعين في الدم ليمنا بناه الله والدار المها بناه الله المعاهد المناهد التركعات المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناه المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهد المناهدة المناهد المنا

ودنان على ذلك ما روى سفيان عن ربير اليامي عن عند الرحمر بن أبي لدى عن عمر دوصي الدعم قال. احملاة الدغر وكمان وصلاة الفطر والأصحى وكمنان نمام عير قصر، على تسان نبيكم عابه السلاما، وقد دخل في ذلك صلاة الحوب في السفر، لأنه ذكر جميع هذه الصلوات، وأحمر أمها تمام غير قصر، على لدن التي بيج، فيت نقلت أن القصر المذكور في الآبه مو على ما وصفنا، دون أعداد وكمات السلام فنهى

وقال ابن حديث وغيره: إن الدراة بالفصر في الآية التربيب والنخفيف في الركوع والسجود والقرائف فعلى هذا لا نتناول الآية حكم السفر أصلاً، مل هو عبدأ فاكر صلاة الحوف، كما نقله الباجي²⁸¹.

^{3(1) 17/11 (1)}

⁽۲۰) ۱۰ کونتفی ۱۹۹۹ (۱۹۹۱).

العادة الذين همير الهيادين فخيي، الأواليدة عداد في يعيد دينيد. الجديد الديار لا العلم المياد فالمدالمعا والديار المدد لفعلاً

۱۷<mark>۳۲۵ - وحلفتي م</mark>ن مثلث، ما خداج الليان الله الله المالية. المالية

فعلم بذلك كند الى الساهب معتلف في محمل الأيد جداء فيعتمل أن أمهة من عبد عد حسل الآية على صلاة الحرف مثل البخاري وعبره، فيكون منشأ السؤال علم وحدال حكم صلاة الدفر في الفرآن مطلقاً (فقال عبد الله بن عمر : بنا اين أخى الزائفة عن وجن العث اللها وسوله (محمدا 10 ولا تعلم عمل الشرائع بقرله وفعله (فاسا) شبع فولد و الفعل) متشايل منها (كها وابداه: يجية (بفعل) أنار

رحاصل الجواب على الأول، وهو مختار الزوقالي أن الأحكام تبت بعضها بالقرآن العصها بالسنة قولاً وقعلاً، فهذا القصر في الأمل رأباء يميمة عمله فتبعه يجهى وفي رواولاً أقال اللي عمر أناءة رسول الله الهيد، وأن القصر بشرط السفر والخوف عن القرآن، وهول التخرف على السنة، فإنه يتافي قصر في المحمد الوداع وكان أمناً فكان فه رافة على ما في القرال⁵⁷³.

وأحيب أبض عن هذا الإشكال أن الشوط في قوله نعالى: هِإِنْ بِطَاتُهِ لَهُمَّ لَلاَحْتَرَانَ، وَهَاذَ كُلُهُ إِنَّ كَانَ مَشَا السَّوَالُ عَنْمَ الوَحْدَانَ في القرآن حَكَمَ السَّمَرُ فِي الأَمْنِ، وَأَمَّا إِنَّهُ مَكُونَ السَّوَالُ مَعْمَ وَجِدَانَهُ مَطَّلُنَا كُمَّا هُوَ فَاهُو مَا فَيَ الْحَدِيثَ، فَالْحُوالُ فَقُولِ أَنْ إِلْمَانِهُ بَالْحَدِيثُ وَنِ الْفُواْنُ، فَإِنْ وَفِيْقُ لُوْ يَمَّ فِي مَقْرَ فَعَلَٰ

١٣٢٥ م. (مالك، عن صالح)(٢٠ بدون لفظ الكنية في النسخ والشروح

والأناء وتشروا فالتهيش والأوادر والمرارع الموار

أثار المشرع الإسمالارة (17 Tr). و راه السمادة (18 روام 181).

⁷⁰⁾ العشر ترجيت من العبير أعلام السلامة (10) (10)

وهو الصواب، فما في بعض النسخ المصرية بلفظ: المبيء من تصحيف النساخ (ابن كيسان) بفتح الكاف وسكون التحنانية، المدني، مؤدبُ ولد عمر بن عبد العزيز، ثقة نبت فقيه، مات بعد سنة ١٣٠ أو سنة ١٤٠ه، له في اللموطأ، حديثان مستدان، ثم مما يجب انتنبه عليه ما قال الحاكم؛ مات صالح بن كيسان وهو ابن مانة وميت وسنين سنة، وكان نفي حماعة من الصحابة ثم تلمذ للزهري وهو ابن سبعين سنة، ابتذأ بالعلم وهو أبن سبعين سنة، انتهى.

قال الحافظ في الهذيبه (1): هذه محازفة قبيحة، مقتصاها أن يكون صالح من تجيئة في المعاقب الله الحاكم، صالح من تجيئة ولد قبل بعثة النبي في الحاكم الحالة فد أخذ عن سعد بن أبي وقاص وعائشة، وقد قال علي بن المديني: إنه لم يلق عقبة بن عامر كان بروي عن رجل عنه، وقرأت حط الله بين؛ الذي يطهر أنه ما أكمل التسعين، وقال ابن حيان في الثقائمة: قد قبل إنه سمع من أبن عمر، وما أراد محقوظاً، وقال الخليلي في الإرشادة: كان حافظاً إماماً ووى عنه من هو أقدم منه عمرو بن دينار، وكان موسى بن عقبة بحكي عنه، وهو من أفرانه، انتهن، عمرو بن دينار، وكان موسى بن عقبة بحكي عنه، وهو من أفرانه، انتهن،

(من هروة بن الزبير، عن عائشة) قال ابن عبد البر: هكذا رواه مالك (زوج النبي يُخِ أنها قالت: فرمت العبلاة) قال أبو عمر: كل من رواه عن عائشة قال فيه: الرغت الصلاة إلا ما حدث به أبو إسحاق الحربي بمنده عن عروة عن حائشة قالت: فرض وسول الله ﷺ الصلاة وكنين وكعين الحديث، قال العبني⁽⁵⁾: وفي تمسند ابن وهبا بسند صحيح عن حروة عن عائشة: طرض الله العبني الصلاة حين فرضها وكند السراح بسند صحيح؛ قرض

⁽١) انظر: الهديب التهفيب؛ (١/ ٤٠٠)-.

⁽٣) المسلمة المقارية (٩/ ٣٩٥).

التعمل والعمليء من التعمل والتنفود والامانية مسلام التلقوم إلى الاماني منافو فيحمد د

عراف البحوري في الداء كتاب الصلام الدنات قيف فرهنت الصلوات الإسواد. الإسواد

و مسلم في 10 م كتاب خيلاء المسافرين و 10 مات مثلاة المسافرين وقصرها. - درب 2.

العملاة عمل وسول الله يخله الول ما فرضينا والعدين أح الرقي لقط، كان أمل ما الفرص على وسود أنه يكو من العبلاء وكسين وكمسن الا التبخرص، وسنده صحيح، النهى

الركعتين وكمسرة بالتكوير الأبادة مموم التنبية لكن صارة التي المحسر والمنظم الرد التي المحارف التي المحسر والمنظم الرد التي المحارف التي على من حدالم المحارف الإنسان الله المناج على من قالت من قويها للإناب الموجد أحمد الفافوت فيلاة السقرة يعمل ينبت على من قالت من قويها المحرين ويحيى عن مناهم أن مصلاة أول ما يعالما فيل الاسواء كالت وكعدت وكعدت في على المحرف على المحرف المحرب في المحرب على المحرب المحرب

فعي السخاري من رواية الرهري من حروم من حاسفة، فوصت الطبلاة وتعليل تو هاجر اللي الإيل فقوصات أرم الأثر وروى من حوسة والن حيان والبيشي من طربي التعليل عن مسروق عن عائلة فالهاد وإفلت مللاة العليمو

الماريق السيمانية إلى ١٩٥١ (١٩٥)

المفار سروال عمران بالإشادي

er (احراق التجاري (er 2) ريست في Ahasa والسابي (er 2 / 2)

والسفر ركعتين ركعتين، قلما قدم ﷺ واطمأن زيد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان، وتركت صلاة الفجر لطول القواءة، وصلاة المغرب لانها وتر النهار، قاله الزرفاني⁽¹⁾.

تم فال الدولابي: نول إسمام صلاة المبتيم في الطهر يوم التلائاء النتي عشرة ليلة خلت من شهر رميع الأخر بعد مقدمه غلا يشهر، وأقرت صلاة السفر وكعتين، وقال المهلب: إلا المعفرب، فرضت وحدها ثلاثاً، وما عداها وكعتين وكمتين، كذا في العيني، (**). وفي التاريخ المخميس (** وبعد شهر من مقدمه غلا لانتي عشرة ليلة حلت من ربيع الأول، وفي اسيرة مغلطاي (** من ربيع الأخر، قال الدولابي. يوم التلائاه، وقال السهيلي: بعد الهجرة بعام أو تحوم زيد في صلاة الحضر، اه.

وفي «الحاشية» عن «المحلى» تبعاً للحافظ: والذي يظهر لي وله تجتمع الأدلة أن الصلاة فوضت لهلة الإسراء ركعتين إلا المغرب، ثم ردد عقيب الهجرة إلا الصبح، ثم بعد أن استقر فوض الرباعية تصف منها في السفر عند نول قوله تعالى: ﴿ وَلَهُمَا عَلَيْكُمْ بُكُمْ اللّهَا الد.

قال العائظ التحافظ الأثير في الشرح المستدا: أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة من الهجرة، وهو مأخوذ من ذكره غيره أن نزول آية الخوف كان فيها، وفيل: كان فعمر الصلاة في ربيع الأخر من السنة الثانية، ذكره الدولابي، وأورده السهيلي بلفظ: بعد الهجرة بعام أو نحوه، وقيل: بعد الهجرة بأربعين يومأه التهي.

⁽۱) - الشرح الزرقاني، (۱/۲۹۷).

⁽٢) اهمنة القاريء (٥/ ٢٩٥)

⁽٢) . فقح الشري ((٤٦٥/١) برقم (٣٥٠).

نم على كانت قبل الإسراء صلاة مقروضة؟ قال الحافظ، ذهب جماعة إلى أنه قم لكن إلا ما كان وقع الأسراء ميلاة مقروضة؟ قال الحافظ، ذهب جماعة إلى الحربي إلى أن الصلاة كانت معروضة ركعتين بالغداة وركعتين بالعشيء وذكر التعاقب عن بعض أهل العلم أن صلاة الليل كانت مفروضة ثم سنخت بقوله تعالى: ﴿ الْمُؤْتُولُ لَا قِبْلَ مِلْكُ فَصَارِ الفرض قيام الليل ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس واستكر محمد من نصو المورزي ذلك، أها وفي التربيخ الخميس، عن الميرة مغلطاي، كانت الصلاة قبل الإسراء صلاة قبل طلوح الشمس وصلاة فيل غروباء قد

تم أشكل على حديث الناب بوجهين: الأولى: أنه يخالف نظم الفرآد فإن قوله تعالى: ﴿ إِنْ لَفَشُرُهُمْ مِنَ أَلَظُلُونَ ﴾ بدل على أن الصلاة فصوت، والحديث صويح في أنها لم تقصر، قال الحافظ⁶⁰¹: وأجانوا عن حديث الباب بأنه من قول هائشة هير مرفوع، وبأنها تم تشهد زمان فرض الصلاة، قاله الخطابي وعيره

وفي هذا الجواب نظره أما أولاً: فهو مما لا مجال للرأي فيه فهو في حكم المرفوع، وأما ثانياً. فعلى نقدير تسليم أنها ثم ندرك القصة بكون مرسل صحابي، وهو حجة؛ لأنه محتمل أنها أخذت عن النبي فخف أو عن صحابي آخر أدوك فلك، وأما قول إمام الحرمين لو كان ثابتاً لنفل متواتراً ففيه أيضاً نظر، لأن التواتر في هذا عبر لازم، النهي.

وأجاب عن هذا الإشكال الشيخ في اللبذلي^{ون)} بثلاثه أجوية؛ الأول: أن الآية نزلت في افحوف دون السعر كما نقدم مبسوطًا، الثاني: لو سلم أنها نزلت

^{(1) -} معينغ الباري، (1/ 122) برقم (٣٥٠).

^{(13.4(12.7)).}

في السيتر فيعلاق الفيت عليه باعتبار ما الدائل التسلاة لا باعتبار أصل الصلاة، يعني فإطلاق البعير مجار باعتبار الريادة، والخالث، ليبن الدراد في الأنه تقصير الرئمات بن نقصار الجيلية التخميف أوقان الصلاة من الفيام والركوم، الحار

قلت الرهاد أقوال المقدرين في عدد الانة كدا تلدوه ويمكن أن يحاب المدار المعارد المبكن أن يحاب المدارد المعانطات و قال: والماني بطهر إلى وده المتماع الأداء الدائمة أن المساوات فرضت لبلد الإسراء وتعتبل وتعتبل إلا السعرب، تم ولدت العد المبعرة إلا المعارف تم يعد أن استعر عدد ترول الأراث، ورؤياء أنا تقدم أن قصد المسلاة كامت في السنة الدائمة، أم دوني مانة قول ماسة بالرضي الله صبيها ما أمرت صلاة السفر لاعتبارا إلى أنه الأد

والإشكال الشائي؟ أن الدخار، ويحالف قعل حائشة وارضي الله عليها والمعلماء والجارف عليها والمعلماء والجراب عام والاراق المحارف المعلماء والمحارف المحارف المحارف

عال الحامظ في الفتح أن المراورة الحجية على الأحد وم ويما إذا عادتنى المحافظ في المعافض المحافظ المحافظ التي المعافض المحافظ ا

Marine Carlos

^{33370 01}

واستان الحلفية في إيجاب القصر محتيب عائشة الهاتقدم، أخرجه التجاري في اصحبحه في قرض الصلاة والسند والهجرة، وأخرجه مستر وأواد والسائق وعوف

حكى العيمي عن الن عبد السواء ال طوقة عن عالمية متواثرة وهو علها السحيح للس في السافة الطالبة فيت: وفي العيني حليك الناب الجاديث كثيرة كلية الدريجة في أن الركعتين للمقر كالأرام للجنس

منها أن فراره مستم للسالة عار أن عياس فال العرض الله الاسلام عالى المنها أو لللام عالى المنها أو اللام عالى المناط البيكام التيكم التيكم التيكم المنط في المنطق الله المنطق المن

ومنيا العديد عدواني المعلقات رصى الله عدد الدلاة السفر وكعدان سلام هو قصر على بداق نبيكو الكلاء قال المبيئ: رواه السناني بسند صبعح، وقال أيضد في موضع حرد روي السناني والتي منجه من عبد الرحمان بن أبي لبني عراجه النقر الامدان وهيالة المحادة الامدار وكعال وصلاء الأفلحي وكعدان رصالاه النقر الامدان وهيالة المحادة الامدار عبار تمام غير بصر عني لبان سيكم محمد النول الله الازه ورواه الن حال في اصحيحه ولو يضحه بشيء، قال قالت العلى لم يستمه من صبر، قال: ألبت العلى المعالى: فيه النطاع الآل على أبي ليلي لم يستمه من صبر، لبان يضعيف، المحال المعالى المعالى وحواء ولو علم فالمقطع الدولا بالوابات الكثيرة لبان يضعيف.

فلك: " ومستندل التحقية في دلك أكبر من أن إحصال، والحادة في ذلك أن فرض الصلاء فحصر في الكتاب مقتص إلى البناء، وفعله يُثَيَّ إذَا ورد على وحد البيان فهو كبيانه بانقول بقيضي الإيجاب، فقي فعله رهي مسلاة السعر وتعدين بيان منه رهي أن فلك مواد الله تعالى كمعله لصلاة الدجر والجمعة والأصحى وحالم النبي رهية في أسعاره كلها في حال الأمن والحوف، فتبت أن فرص المسافر وتعدال بقعل السي يلا ويباد الله تعالى.

والوجه الثاني: لم كان مراد الله تعالى الإنمام أو القصر على ما بحثاره المسافر الما جز للنهي يهاؤ أن يقتصر بالبران على أحد الوجهين دول الأخراء وكان بيانه للإنمام في وزن بيته للقصر، فيما ورد البيان إنبيا في القصر فود الإنمام في ذلك على أنه مراد الله تحالي أون عوره، ألا اترى أنه لها كان مراد لله العالم على رخصة فعد بافر في الإفطار أحد شيئين وود البيان من النبي يناف تاوة بالإفطار ونه في بالصوم فيطل ما قبل إلا مجرد فعله يناف أن ملاحة المنافية أن

والوجه القالف: لما صلى عثمان بارضي الله عبد بالعلى اربعاً أنكرت عبيد الصلى اربعاً أنكرت عبيد الصحابة دلت، قفال عبد الله بن صبعود: صبيت مع النبي يحقق وكعين ومع أنبي بكر وتعنين ومع عمراء وضي الله عبهم بالكعيس ثم تعربت بكم الطوق شاوردان أن حظي من أوبع وكعتاد متفيدتان شغا في الحكام المرآما المجمودي قال فلك العلمان أنها أنكرت عليه الصحابة فكان ذلك إجماعاً من الصحابة فكان ذلك إجماعاً من الصحابة فكان ذلك إجماعاً

والوجه الرابع أن عائشة رارضي الله عنها رائمة أنمت تأوّلت كما تأوّل عشمان، ولا يعتاج الرجل إلى التأويل في إنران المواح، لا سيما إد يكون المأني عربية والمتروث رخصة، قال طلك السماء، فدل إيكار الصحابة واعتقال

⁽١) الدائم فصائح ١١٠ ١٩٥).

عنصان وارضي الله صبه وأن القرض ما فلماء إداله تنان الأربع عريمة لما أنكرت عليه الصحابة وثما وعنذر هواء إذالا أبلام عالى انعراتها ولا بعنذر عبهار

والوجه الخامس: أن عمر ، رضى له عمد الما سنل من القصر في حالة الأسرى فحكن عن السبن عجج صدقة نصدق الترميد خابكام فاقبلوا حدائده أخرجه الجماعة إلا البخاري. وبه الحجة يوجهين، الأول: مصنغة الأمر مي لعظا: فاقبلوا، وأصله للوجوب، والتالي. صدفة الله عمر وجن فيما لا يحتمل كتسبك بكوي عبارة عن الإسفاط، فلا يسرر خيار الرو تدرعاً.

والسلال فحفة ألفياً بعد دلك بروابات كنرات

سنها: حديث ابن عباس "كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسافراً صدر وعمين حتى يرجعوان

ومنها. حديث عمران بن حصيل قال: الحججة مع النبي ﷺ فكان بصلي وكعنين حني برجع إلى المدينة وأقام بسكة نماني عشره لا يميلي إلا رفعت و.

ومنها الحديث لمبن عمر الرصمي لله عنهمات الصبحات وسول الله ﷺ في السفر فدوايود على ركمين. وصحب أبا لكن وعثمان فلم بزيدوا على وكعثير؟ أحرجه الشبحان وهرهمان

ومنهاة حديث عمراس الخطاب بوقوعان العدلاة المساق وكعنال لري بشرك إلى أهمله أو يموت. وقال عبد الله من صمعود: الصلبت مع السبي 🎇 بهمين ركانين. ومع التي لكن وكعشن، ومع عمل وقعتبوه. وقال سورق العجيلي: حائل الن خمر مرضي الله عنهما ماعن الصلاة في السفر؟ عقال: وكعيين وتعضره من مجالف النبسة فقد كفر. قال العيني " . وعلد بن حرم صحيحاً عن

⁽۱۹) - اعتماد القاري (۱۹۹۰ ۲۹۹)

من عمر ـ رضي الله عنهما ـ قال رسول الله يُخَيَّهُ العدالة السّمر وكعنان من توك السّنة كثيراً. قال ملك العنماء في اللّبداتيم أن الي حالف السّبة اعتقاداً لا عملاً. فهذه أخيار متراتوة عن النّبي يُظَيَّة والقسحانة في قمل وتعنين في السّمر لا زيادة عليهما، فاله التحساس في الأحكام المرآداً أن وتركنا الكلام على تخرمج هذه الرّوايات للاختمار، ومحله المطولات، لا يسمه هذا المختصر،

ديكمي تنجيعية حيدة أبر حتفة عن حدد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال. اكان ومول الله يُجُعُ يصلي بن السفو وكمتين وأبو يكر وعمر با وشي الله عنهما بالا يزيدون على فلكاه كذا عن اللجواهرة، قال العيني ، وعن ابن عباس الاس صلى في السعر أربعاً كمن صبى في الحصر وكمين!.

قال الشركاني ⁶⁷ بعد ذكر أدله الفريفين: وقد لاح من مجموع ما دكريا وجعدن الفول بالرحوب، وأما دعوى أن النمام أفصل، فمدفوعة بملازمته للله للفصر في جميع أسفاره، وعدم صدرو النمام عنه كما نقدم، ويبعد أن يلازم للله طال عمره المفضور وبلاغ الأفضل، النهي.

ثم على اختلف الأثمام بهمل يجوز له الفصراء قال ابن العربي في المسرح الترمدي أن العربي في المسرح الترمدي أن العربي الترمدي أن الترمدي أن المسرح الله أن الأول: أنه تقصر في كل سفر من عبر نفصيل، طاعة أو معصية، أم الترمدة أو معصية، أن الترمدة أو معصية، أن الترمدة أن الله الأوراسي وأبو سنيعة

^(508/5: 41)

At 24 /1) 473.

⁽٣) دنيل الأنوطارة (٣/ ٢٢).

⁽٤) - فعارضة الأحودي، (٣٤/٣)

⁽⁶⁾ الاعتباء المستهدم (١/١٥٨).

واصحت وأبو الور والدوري. الثاني الا يجوز الا في سفر فرياء قالد عطاء والل يستعون واختاره أحمد بل حسل في مشهور فوليد الثالث: الله لا يجوز إلا في مناح، قال مالك في المشهور من فوليد، والشاقعي فولا واحتاء ومن اصحاب مالك من يجوز الفصر في منو المعصية، وقوه مالك القصر لمن خوج مصيداً للهوء النهي.

منان اللي عبد الدرا قال مائت الا يقدم الصلاء مسافر إلا أن يكون للمرافق طائمة أو فيما أباح عدد، فسل عن السمائر في الصيدا فقال الدن معاشه يقصر، وإن كان متافزة لا أستحب أنه أن يقفر، قال ومن سائم في معصبة ثم بحراله أن نفسر، وقال الشاهمي إن سافر في معصبة ثم بحرال أن فقر، وهو قبل الغفري، وقال أحمد بن حقل: لا تقسر إلا في حج أو عمره، وقد وقبل الغفري، وقال أحمد بن حقل: لا تقسر وقال أب حتيفة واصحابه: يقسر المسائم عاصبه قال أو غير عاص، وهو قبل التربي وحجتهم قبل أقا مر وحل (قال فيتم في الألبية ونه تغض صربا مي حدل، ورزي عن ابن عمر الرضي الله حتهما الله كان يقسم الصعائرية حدل إلى سائه بخسر وكنا بالأثنار الكتبرة فكرها ابن عمد الهرافي حدل إلى سائه بخسر وكنا بالأثنار الكتبرة فكرها ابن عمد الهرافي حدل إلى سائه بخسر وكنا بالأثنار الكتبرة فكرها ابن عمد الهرافي

وقال الى دنيا في الله يه الله الله والسبب في احتلاقهم معارضة المعنى الديمان او طاهر الفظ الدليل الله أن وقال ال من اعبر المشقة او ظاهر لهظ السير قم يترف من منس وسفره وأما من اعتبر طبل المعنى قال الهدام الا يحود إلا في المعنى الدينوب بدء لأن الله يتلا قم يقيم عط إلا في معر منظرب بدء وأما من قرق بين الدياح والمعتبية العملي جهة التعليظ، والأصل فيه هن تحود

ل المعطود الاستدكارة (10 فاق).

والأنام المجتهدة والمراثرة

٩/٣٣٦ م وحفيتني من ١٩٢٥م من يحين بن محدد أنه من للسنوس والمحدد أنه من للسوء المحدد المحدد

الرميض بتعصياة أم ما الرفاية مساك عادفين فلية النفط المعلى، فاختلف فيها الدين، النهن.

قال التحديمي في الحكام بقراد الله محبيع ما قاميا في فعير الصلاة فيستاد مدل على الرائب محبيع ما قاميا في فعير الصلاة فيستاد مدل على أن حارة مدير المساويين وعدد أو عدرها و رفيك لأن الأثر والسروية فيه لمو عمر بينم من شيء من الأستاد وقد روى الأعمش من رزاعهم: أن رحلا كان يتمر أني للعدين، فكان للتي غير كو اصلي * فعال مركمين ما أن تبل أو يتمر أني يتمر أني يخ ولا يجهد في مناف الله على أن القمل وجدد أن القمل وجدد أن القمل وجدد أن القمل المحبود والجهدد وجد أن مدر الرمي الله عامل مناف الله عمره في منافر الاستعداد وعقالت مدرو الداوات أنو رفة للمط المقرء فيها محبود والداوات أنو رفة للمط المقرء فيها محبود المعلود وعلى منافر الاستعداد وعقالت مدرو الداوات أنو رفة للمط المقرء فيها محبود المناف المحبود وعلى محبود المنافر المحبود وعلى المحبود المنافر المحبود وعلى المحبود وعلى المحبود وعلى محبود المحبود وعلى المحبود وعلى المحبود وعلى محبود المحبود وعلى المح

3/773 لـ (مالك عن يحيى بن سعية) الأنصاري أنه قال لسالم من عبده مدامة) الرديم، ويد الله قال السالم من عبد المدامة (أباك) أي الن عبر الرحي الله عبد الأباك أي الن عبر الرحي الله عبد الأخر السعرت في البشارة بعبي إلى أي رقب كان بوحر المحرب (فقال عالم عمرة الشمير ونحل لذات الحيش فصلي المعرب للعقيق) والمرضعات كانا معروض عند السالم، وقال السلم الشما ها سهما أيضا عليانا، فعرف الحراب

^{(124/5) (1)}

رة حديث المواد في الصياف بيضنا الجداء طبق الكانت الدائدة النهيط التي هند مهيلاء ولهن المندرة، وقبل السلعة، ولمان السناء وسل الحلي ويعاوده الا السليمة، ولهل الهيميد المنافر أو أكثو للبلاء ولالوالام الألف في حما الحالب ولايداد أن السلم قبلة يوثر في للمنو العبلاء المناف لدثر في التا مار عن الوقت المستعال المعرورة

ومي الأسادية التروق الطائر هها رفع من لمبي الباب الله فيها. في موجي الرائد الله الله فيها لهي موجه الرائد الوقع على الأثر هها رفع من لمبي الباب الله في فيها لالل الموجه الله الرائد الموالية ال

ولى الانشرح النبير (17 ما يابيل الول المتعدد) والمدودة (في النباك في وللشاء والداعي وهم الحارم، أو الحال، على علم وجود الساء بليمم أحرم للك، والدائم للجائم بعدل الأنام حرام حرمات الصلاء ، يكن واحدا المماد، فللحل في قوله تعالى الحظم تهيئوا شافة ، دعن الليدياء تحدد أي الراحي المعدد للشعرة العالى العظم المنافقة . دعن الليدياء تحدد أي الراحي المعدد

النبية الرمانعات الجمهيا في قاتك ما في الهفاتات يستحب لعادر مناء. وقار برجود أن يوجر الصحد إلى حوا برقال فان وجد دالة ليشود وصبى تنفع

 $^(2.27,10)_{\rm poly} = 2.27,200$

^{1205 (47)}

(٣) باب ما يجب فيه قصر الصلاة

الأداء الكامل الطهارايين، فحدار كالطامع في الجمداعة، وعن أبي حبيقة وأبي يوسف في غير رواية الأصولة، أن التأخير خفل، لأن غالب الوأي كالمدعلة، وحه الطاهر أن العجر نابت حقيقه، فلا نرول حكمه إلا بيفين متله، اهر

(٣) ما يجب فيه قصر الصلاء

من المسافة، ونفظ يجب يؤيد قول أشهب عن مالك" إن الفصر واحب، ويؤوّن على قوله النامي بما فاله الزرفاني: أي يُسنُ مؤكداً يقرب الواجب، الد. واحتلف العلماء في مقدار السمر المبيح للقصر على ما قاله الرزقاني إلى بحو عشرين قولاً

قال التحافظ في القنتح⁽²²⁾؛ هي من المواضع التي التشر فيها النقلاف جداً ، فحكي أن المندر وغيره فيها تحواً من طبرين قرلاً. أهـ.

قال ابن رشد في «بيناية ""؛ والعنساء اختلفوا في قلك احتلافاً كثيراء فلاهب مالك وحلافاً كثيراء فلاهب مالك والمنطقة وعالم النافقي أربعة للإمام وديث مبيرة موم بالسير الوصف وقال أبو حتيفة واصحابه والكوفيون: أقل ما تقصر فيه الصحاة ثلاثة أيام. وأن الفصر إسا مو لمن سار من أمل إلى أبق، وقال أبواً وقال أبواً أمل أبواً بالفاهر الفاهر الفصر في كل معر قرياً كان أو بعيداً.

قال الشوكامی^(۳): آتی ما قبل فی ذلك المبلز، كما رواه این أبی شبیه باستاد صحیح علی الن عمر، وإلی دللہ دها، ابن هرم الطاهري، واحتج له

- (١) . اعتم الناري: (٦/ ٥٦٦) بات بن لتم يقصر الصلاة.
- 33) الإداب المستحيف ؟ (439/7) والطرافي هذه المسألة: «السهالسة (47.5 1.464). وقد في القلاح؛ فقر (47)
 - $(\mathfrak{S}_{\mathbf{i}}(\mathbf{v}_{\mathbf{i}}), \mathbf{v}_{\mathbf{i}}) = (\mathfrak{S}_{\mathbf{i}}) \cup (\mathfrak{S}_{\mathbf{i}}) \cup (\mathfrak{S}_{\mathbf{i}})$

باطلاق السيد على كتاب الله وسية رسوله أتله، فلم تحص الله ولا رسوله ولا المستلمون لأصبعهم معرأ دايا معره واحفكر فاي لرك القصر فمما دوي الممل بأنه ﷺ قد خرم إلى اليميع لدعن السوني، وحرح إلى الفصاء لمغاتط والناس معه فالبريقصرية ولا أفطرواء وأحديظاهو حموث أاس الطاهوية كما قال الدرويء فدهور إلى أن أقل مسافة مسافر تلالة أميان، المهور،

قال العباني " قال أبو عجره وعلى باوه الفصر في صويل استفر وقصيره، والدالس حاملا أأعنى ثواحرع إلى لسنان لله حارج البلك قطباء ووعمو أمو محمة أنه لا عصر عندهم في أفر مر ميره النهي.

وقال ابن عبد اليرافي الاستدكاراك فدفت مالك والشاهمي وأصحابهما والأوراع والبيت إلى أنا الصلاة لا يقصرها الممانز إلا في مميره اللبوم للنام بالرفال بحسيل فسنده وهوا قوال أحمله وإسحاق والطيريء وفقره مالك بأرمعة لردا المدنية وأربعون ميلأه وقال التنابعي والطبابي السنة وأربعون مبلأه والأمر التفارف وقال الكوفيون الثوري والحسل من صالح وشريك وأبو حنيفة وأصحابه: لا يفتم النساق الا في المسافة النعياء المحتاحة ولي الغزاد من الاعلى إلى الاعلى، عال صفيان وأمو حميقة. أعل دنك ثلاته أيام، لا ينصو مسافر من أمل من مسيرة للانه أبام.

المهاكر الأنار الدالة على هلك، ثبر قال: وقال الحسر والرهالي اليقصر الفصلالة في مدارة يوفين وموالب ممادة فل أقبل الطاه المصمر العملاة كال مسامر في كال سفر فعالراً محان او طويلاً ، ولو للانا أميال و الشهيل.

قال العيني⁽⁰⁾. قال أبو حنيته وأصحابه والكوفيون: المسافة التي تنصر

BOYCE OF

⁽۱) کفیلت شری (۱۹۸۳).

i !! ! i!! .

١٠/٣١٧ ، خَلَقْتُنْ يَعْدِينَ عَنْ مَالِكَ، هَنْ تَافِعِ؟ أَنْ عَنْدِا، قَسِرِ الْشَلامِ عَنْدَ اللهِ الْشَلامِ الْمُعَالَمِ الْمُعَالِمِ الْمُعَالَمِ الْمُعَالَمِ الْمُعَالَمِ الْمُعَالَمِ الْمُعَالِمِ الْمُعَالَمِ اللهِ اللهِلْمُلْمِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

فيه الصلاة ثلاثة أيام ولياليهن بسير الإبل ومشي الأقدام، وعال أبو يوسعه:
يومان وأكثر الثالث، وهي رواية الحسن عن أبي حنيقة، ورواية ابن سماعة عن
محمد، ولما يريدوا به السير لبلاً ومهاولًا: الأنهم جعلوا المنهار السير والليل
للاستراحة، ولو ملك طريقا هي مسيرة للالة أيام، وأمكته أن يصل إليها في
يوم من طريق أخرى قصر، مم فنزوا فلك بالفراسع، ففيل: أحد ومشروق
فرمخاً، وفين: تمانية عشر، وعليه الفنوى، وفين: حممة عشر،

وإلى ثلاثة أبام ذهب عثمان بن عمان، والن سمود دارسي الله عنهما ده وسويد من غفلة، والشعبي، والشخفي، والشوري، والن حبي، وأبو فلالله، وسريك من عبد الله، وسعيد بن جبير، ومحمد بن سبوس، وهو دواله عن عبد الله بن عمره وعن مالك: لا بقصر في أقل من ثمانة وأربعين مبلأ بالهاشمي، وذلك منة عشر فرسخاً وهو قول أحمد، انتهى.

10/10 - (مالك، عن نافع، أن عند الله بن عمر) وضي الله عند - (كان إذا حرج حاحد أو معتمرا) قال الباحي: حصهما بالذكر، لانهما مما لا حلاف في القصر فيه، ابتهى، فلت: بل خصهما بالذكر لأبه - وضي الله عنه لا كان يقصر بذي الحليفة لا فيلها ود يخرج للمحج والعمرة كما سبحي، (قصر الصلاة بذي الحليفة) أحد الموافيت للحج، قال باقوت الحموي؛ بالتصغير، والفاه، قرية بنها وبين المدينة سنة أسال أو سبعة، وهو من مياه جشم، بيتهم وبين خالجة من عقبل، النهي.

قال أبو عمر (19): كان ابن عموال رضي الله عنهما الينبرك بالمواضع

 ⁽٧٧/٦) ديلاً: ١٩٧٠/١٥ (٧٧/٦).

 ١٩٣٣ - ١٩ د وحدث في عن مائد، عن ين شياب، عن داء بن صد الله عن ايه د اله رئيد بن الماء فعمر العلام، في بداء دلك.

قال لحبي أقال ماللان وهلما بحراص أأبع بالدر

المأتورة بكان ما تسكناه وقدا علم أنه التجاه فصر العصر بذي العلمة حمل خرج التي العج فعل منكه وأما إذ حرح من همر في غير العج والعمرة يفصر إذا حمل من سوت استدينة كما رواء منه باقع، أسهى مختصره الأملية بذلك أن وصارة ارضي الله عنه البدي التعليمة كان لمجرد المناعة بالإن لا الأجل أم الأبيج العمر قار ذلك.

المقصر الصلاة في مسيره طلك اليس في داخل على أقل وفادير المعبرة. وإنما فيه بيان القصر في تعلق المسافة، والما بخد كل إنساق بها بشاما، من اللك، وتختلف عباراتهم، فيعصهم يخذً ما وواه بالمسافة، وتعصهم بالزمان. ويعصهم بالأمياك، والسرجح واحد، قالم ليرجي أأنّ ويشكل على هذا الأثر ما مياني من قصره إلى خير.

القال بحس. قال القلف وقالمنا: أي الرسر العمو) أي فريب (من أربعة بود)

⁽٥) - فشرح الترفقي، (٩٥/٩٥٥).

 ⁽۳) افسلتي، (۱۱ ۱۹ ۲۹).

.....

معلم المتوجعة حالع بريد والسائلي الكلام عليمة أي من المدينة، وروى علم الرباق عن ملك بلالول سلا من المرينة.

فال الل عبد البور. أرجا وحماً، قال الباحي، وما وراه حماعة رواة الدوماً الله مثلك أولى، لتهي، لكن روى هفل على الزهري على سالم: أل ربم من المدينة على لمعر تحالين مهلاً، لقله الباحي، وحمل الروفالي⁴⁰ هذا قول الزهري، والجاماً بأنه يعمل أن ربم موضع ماسع كالإقبام، فيكون تقدير مالك عد أحره وعلى عند والدراجي

والأوجه أن يخان إن تخبيهما تخربب، صبه لا ينعد مثل هذا الاختلاف

قلب: واحتقب نفلة العناهب في توصيح المسالك بلائمه في دلك حداً. وإدم الود لا يلزق بهذا الدح صرب وهناصر منها كماً من هذا الوجيز على مداك مراحب الكاند، وسلك العنفية، أن الأول فسيائي قريباً، وأما لتاني فقدم على العنفية أن القترى على ساللة عشر فرسخاً، وأما مدهب الحنفية أنه لا اعتبار بالقراسح، دهو الصحيح، فكن المناخرين أمتو على العراسج شمهيلا على الأمه، وفي القدم؛ على التياية، المنتوى على نساسه عشر فرسخا، وفي المحيدي، فنوى الكواته غوارزم على حسبه عشر فرسخاً.

وهي الدر السمت ا¹⁹⁴ مسيرة ثلاثة آلمام وليانسها من أفصر الدم السنة. ولا يتسرط منفر كال يوم مان ألى الزواد، ولا اعتبار بالفراسيع على المدلعية. قال ابن مايدين: والعرسيخ ثلاثه المبال، والسيل أربعه ألاف فراع، الع.

علت. خناهت المشايم وأهل الحساب في تقدير المبل، لكنهم العموا على أنه تدن العرضع، والعرضغ اللانة أبيان. والصبل هند القدماء، تلانة

⁽¹⁾ اخترج الورفلي: (37947).

J(973/2) = (5)

١٢/٣٢٩ ـ وحدثتي عار دانك، خار بايج، خار دالم به عدر ديارة الأعدة الأمار غييرة ريدة إلى نات التُعيب معمصة مندا أن في مسترد علك.

مان وجري المال باللابا ويسن دائد اللفيسة والصفيته الربعة

لاف فراغ، وعند المتأخرين: أربعة ألاف دراع، وهذا الاختلاف مبني على حنلاف واقع في مقدر الذراع، فالقدماء فالواد إنه الناد وفلالود أصبعاً، والمتأخرون قالواء اربع وعشرون أصيعاء والأصبع عبد الكل ست شعيرات مصمومة البطون إلي الظهوراء وكل شعبوه مقدار سبب شعور من دنب القرس النرنعي كذا في االسعايات

ولا بذهب، عضلاً أن الشيخ الجمجوهي على ما حكمًا الواقد في النفريز الترمدي، قال. إن الصحيح في استدلال الجنبية عي رواية مالك في اللموطأت أربعا برد. وعلى هنا فلا حلاف بين الأتمة في ذلك.

١٣/٣٢٩ ـ (مالك)، عن نافع. عن سالم بن عبد الله، أن عبد الله بن عمر ركب التي ذات النصب (٢٠٠) مصلم القول، موضع فَرُبِ المعابدة، قال بالقوت الحموي النصب بانصم تم السكول والباء موحدة االأصناء المنصوبة للعياده وهو موضع ببنه وينز المديمة أربعة أسيال، وقيل هو من معادن القبلية، اهما التنصر اللملاة في مسيره دلك؛ قال أبو عمر في اللاستدكار (١٠٠٠). ذكره اس أنبي لمبيرة أيضاً، فلب. والعظم عن أمونت. عن ناهم. عن سالنوا أن من عسر خرع ائل أرض له بذات النصب، فقصر وهي سنة عشو فرسخاً.

(قال يعيني أقال مالك): ومن قات النصب والعديثة أربعة بود) وكأ الخلم

⁰⁰ مطر، فقع تاري،۱۹۵۵،۱۹۵۹

^{. (}AT /7) R*)

۱۳۰٬۳۳۰ **وحف**ئشي جن واقا بداعل باقع العن ابن عملية له كالرائسيون أتي الحيد التقطير الطناجير

وخاصي حرا فالكند عي في ذهبات عن منام س عال اللحة الله هذا الله بن هجر قال يحصر السلاة في مصدره لُوم الدَّم.

الشافعي على مدلك، وزواد عبد الرزاق على مالك فقال السهدا الدالية عند مبلاء فللت الراخيات أهل تشقل في ببالرابعاء القريبية الحادر فيندو هن معجم المقانات أن يتهمد وبعد العبال. ونقائم عن أوابة أس لن مسة المهم سالة علمر فاسحة أرقى القمجمم الثاث التصلياء للرضع على أربعة لرواس

٣٣٠ ١٣ د اطالك، عن دعم، عن عبد الله بن عسر أنه كان يساهر؛ من السابية على الظاهر الإلى حيراً تقدم السلم (بيلفير الصلاة) عني مسيره بالمان. وبين محسر والمعوبة بسلة متسعول فللاب قال العالي 🗀 على بدئا مواجع على الجدوية الدماولاء وزوي تماء الزراق شن من حريح وعن بالفع أب السراعمر مارضي أف عليما باكان أنني فا يقضر الصلاة فيا أبانا بالمبراء فالراس هـ. الدر از دالك أنت في نامع من ابن جريع

العالك، عن إين شهاما، عن سالم بن عبد الله أيَّ عبد الله من عمرا لداخلي الداعليمية برقال في الاستدنار أأثر وكدا رواه بن حريج عر الوعراني قال الحيرتي منائم أنا ابن عسر اكان يقصر الصلاة في معيوة البوم التام) "أ بالجاحعي الإضافة أومي بعص النسح أمسيره بالصمير المحرورة فيكول منتموها علم الطافلة، وصلام فالد الألم بحالف به لقلام، لكن لو ارباد به المدعو

⁽٠) المرام القاري (في ١٣٠١)

⁽AT IN CER

الرحد بيرادراواني مصيده ۱۳۰ ۱۹۹۵.

۱۵٬۳۳۱ با وحققتی در بایت این بایجو نه کان لسام العاران عمر المبرط افاه إفطار الاقتلاد

سجر الهوم بالصد والسرعة لا محالف الروابات المتقدمة، قال ابن عبد البوالي الاستذكاره المسيرة اليوم الثام بالمنبر العشث أربعة بود أو تحوها.

١٤/٣٣١ ـ المالك عن بافع أبه كان بحافرة سمى الخروج إلى الجريد وليجود السنفر محازأ الدم عبد التداين صفرا لـ رضي الله عنهما لـ (البرية) قال في الطبح الرحمانية، قال ابن سدوة البريد فرسحان، وقبل الدارين كل مترلين بريد، وفي الجممرة؛ البرمد عربي، ولا معتبر بالفراسخ عدمة، هو الصحيح،

وفي اللمجوم، عن الرمحسوي: المريد لمعرب بالبيد فع الآن بغان البابد كانت محفوف الأذناب. كالعلامة بهاء ويسكن الراء بحقيقاً، قد شُمَّى البرسول الغاي يرامره برمعة الرافعت طعبهن السكائين بربعة واللسكمة موضع كالا يسكه المرشون من بب أو قة أو رباطه وكان وتب في كل سكة عمال، ويعد ما ينهما فرسخاله، وقيل: أرجعه اللهي.

وقال المحداء البريداء المرتبء والرصول وفرسحان أو اقيا عشر ميلاً أو مة بين السنزلين، النهي.

(هلا يقصر الصلاة) فال بن عبد المر(``: واختلف عن ابن عمر في أدبي ما يقصر إليه الصلاة، وأصحُ ما هي دلك عنه ما رواه ابنه سالم ومولاه نافع.. قالي وروامة ماذك هذه نردُّ ما رواه محارب من دثار عن ابن عمو اللي لأماقر ساعة من النهار، فأقصل الصلاف النبيي.

فات: أخرج هذه الرواية الن أمي شبية في العاملة، والمرحم عن هذا عندما ما يوافق قوله، وهو الأنني على مستدلات النحنفة.

¹⁰ أ. انظر اللانسلاكارا (١٨٣/١٨) والناج الماري (١٩٦٢/١١)

١٥/٣٣٢ ـ وحدّثنى عَنْ مَانِنَيَّ أَنَّهُ نَلَغَهُ أَنَّ عَبُدُ اللَّهِ بُنَ عَبَاسٍ، كَانَ يَقُطُرُ الصّلاةَ فِي مثل مَا بَيْنَ مَكُهُ وَالظَّابِفِ،

10/۳۲۷ ــ (مالك، أنه بلغه أن عبد الله بن هياس) قال امن عبد البوز وما رواه عن امن عباس هذا معروف من مقل التقات متصل الإسناد عنهم من وجوعه لم رواها في الاستذكارا عن عبد الرواق وغيره.

وأخرج ابن التي نسبة بسنده عن عطاء بن أبي رباح، قلت لابن عباس: أقصر إلى عرفة؟ قال: لا، فلت: أقصر إلى الطائف وإلى عسفال؟ قال: تعم. وذلك لمائية وأربعون ميلاً، وعقد بيداً⁽¹⁾.

(كان تقصر الصلاة في منال ما يمن مكة) بيت الله فيحرام، نبعت نقطة السرطان، طائعها الثرباء بيت حياتها الثوره وهي في الإفليم الثاني، وفي المنتقافها أفواك، قال أبو يكر بن الأنباري: شقيت بها لأنها تفك الجبارين: أي تدهب نخوتهم، ويفان: سميت بها لازدجام الناس بها، وقيل: مأخوذ من قولهما أقد المدأر المفصيل ضرع أمه، إذا مضه مصاً شديداً، يحدب جميع ما فها فلم يبق فيها شيئاً، وسميت بها لما بأتوبها من جميع الأطراف، ويقال: مكة السم الماينة، وبكة: وتعيم بدل أنباه، وقبل: المناه، وبكة: وتعيم بدل ألباه، وقبل: المنتقب بها، لأن العرب في الحاهلية تقول: لا يتم حجنا حتى نأتي مكان الكعبة، فيقيا أي تصفر صمير المكاه، وقبه أقوال أخر ذكرها ياقوت في المعجم، .

(والطائف) قال باقوت الحموي: الطائف بعد الألف هنؤة في صورة الباء ثم قاء، فقرها حسين بن سلامه وضأها ابنه، وهو عبد نربي، وَزُوْ لأبي الحسين بن زياد صاحب البمن في حدود سنة ١٣٣٠، ويبنهما ثلاثة مراحل أو اثنان، قاله المزرقاني^(١١)

⁽١) الخرجة فين أبي شبية (١/ ١٤٥).

وها الله الله الله اللكة وعلماني، وفي من أوراد عن النكة ولحقور

رفال يافوت الحموي في المعجم البقالات هي لمسيرة يوم للطاقع من مكة ، وتصف يوم للهابط إلى مكة ، وقال أيضا - الطائف هو وادي وج، وهو بلاد تقيف البنها ويين مكة النا عشر فرسخاً ، النهى

الوفي مثل ما إين مكة وعددان) نواء زاداء، إدافو وكوا بد الحال يافوت المحدوق اليمي أدل ومكون شبه لم فاد، أحود نون، فعلان من عديم المهاود العددية وهو فطعها اللا مداية ولا قديد، وكذبك كل أمو لركب بعيو رؤيب المبيت بها تعديد السبل فيها، قال أبو منهور، مهاة من مناهل الطريق بين الحجمة ومكاه، وقبل على منة وتلاتين الحجمة ومكاه، وقبل حد تهامة

رمن مسطئة إلى مثل يقاد له السناحي، والساحل على ليلة من المشيخة، وقال السكوي العددان على مرحارين من مكان على طويق الدوية، والجحفة على ثلاث دراحل، قرا السي يُؤيّة بلي تحيان للسطان، النهي. وقال الورقالي: لبن مكة وعدلت ثلاثة مواجن، النهى. وقال السحد، تحتمان موضع على مرحلتين مي مكة.

الوفي عنل ما يسن مائة وحدة) مضم الحيوا مداحل البحر يمكنه وقال بالوت المالصم والشندية، والجدة في الأصل الطريقا، والحدة الحطة التي التي ظهر الحسار، تحالف سائر الرئاء، وحدة: الله على مدحل بحر اليمر، وهي فرصة مكنه ميسها رئيل مكنة الملائه أياف، عن الزوء فشري وقال الحازمي، يبهما يوم وليلة.

وقال السجد. الحدد أبو الأب وأبو الأم والسحت والمحظ والمحظوة والروق والمظهة وشاطئ النهر، كالحد والجدّة والكدّة، ووجه الأوغى كالمحدم بالكبر، وحالب كل مهيم وعبر ذلك مها بسعه في القناموس. والأوجه عندي في رحم السميم هذه الثلاث الأخرة. قال ماإنان: ولأالمُ أَرْابِعَةُ لَوُهِا. وَفَلِكَ أَحَدُهُ مَا تُفْصِلُ لِلْمِيْ فِيهِ الشّارةُ

(قال يحيي) قال مالك) وقالك) أي المذكور من المسافة بين هاله الأماكن (أرسعة بعرد) وقد نقام سالها، والاختلاف في بيان المسافة لبسها، قال الدخي (أن) أفشر مالك من ذكر أفعال الصحابة لما لم يصح عنده في ذلك ترفيق عن المبن بيجي.

(قال يحيى: قال مالك: وذلك) أي المدكور من كون السيافة السيحة للقصر أربعة برد الحبّ ما يقسرا المعتلفة الفرقية أو التحلية على احتلاف النسخ البلن) محال بأحرد (فيه) الضمير إلى الموصول (العسلاة) قال ابن عند البراكما قال الأوزاعي: جمهور العساد لا يقصرون الصلاة في أور من أربعة برده وهو مسيرة يوم تام بالسير المقوي، ومن احتاط فلم يقصد إلا في مسيرة فكانة أيام كاملة، فأحد بالأوثر، وبائه التوفي، النهي.

قيت وتوضيح مملك المائكة في ذاك على ما في الشرح الكبر المالمائة المسافة الفصر أداره الكبر المالكة أخاك الن مسافة الفصر أدمعة عرده اكل توبد أربعة فراسخ، وكل فرسخ للات أخاك، فهي تصنيه وأربعون مبلأ، والمشهور أن العبل أنفا فراع، والصحيح أبه ثلاثة ألاف وحمسمائة، وهي باعبار الرمان مرحلتان، أي سمر يومن معتدلين، أو يوم وليلة بسير الإيل المنظة بالأحمال على المعدد، انتهى ما في اللسرح التخيرا،

وفي االمدونة ا¹⁷ قال ابن الغاسم. كان سالف يقول على الدوم يقصر المدلاة في مسيرة يوم وليلة، ثم توك دفت، وقال: لا يقصر الصلاة [X] في مسياة ثمانية والربدين مهلاً كما قال ابن عياس في أربعة مرد، عيني.

⁽١) - بالمنتقى ١٠/ ١٩٣٠.

 $J(Y \otimes A/Y) = (Y)$

STANCES (F)

وفي الأنوار الساطعة شروط القصر عند لسائكية بسعة. الأول: أن يكون السعر طويلاً أربعة بره فأكتره والديد: أربعة فراسح، والفوسخ الثلاثة الميال، والمميل: ثلاثه آلاف وحسساته فراع، والمعراع: سنه وثلاثون أصبعاً، والأسمع، ست شعيرات، وكل شعيرة؛ ست ضعيرات من شعر البردون وهو البطر، النهى

ثم ما ظهر في من بعد المصحف الكثير أن مسافة القصر عند الأثمة الثلاثة منهما المالكية أكثر من المسافة التي عليها معاره عنده الحقيد، والمشهور على المسة المسايخ، وهو المفاهر من دفي النصر على كتب المروع خلافه، دوجهه أن مقادل المبل عدهم أربد من المقدار الدي احتاء المحتمة كما بري، فتأمل.

اللهم هذه الأثار كنها مدده لأت الساكية في تقليره بمرحش أو أربعة برد. وإن الحافث أقدال أهل لهن في ساق السيدفة في أكثر هذه المواضع المدعورة في الكتاب.

واستان الحفاة في ذلك تموله يتجاز. البعسج العمليم برماً وليلة، والمسافر للالة أيام وباليهاء.

قال في الهمائية، عمت الرحصة الجنبي، ومن صرورته عموم التقيير، قال القاري في الشرح المشكفة أأ يقلأ عن الن الهمام أأن علم بالرخصة، وهي مسح تلالة أيام حمل المسافرين، الآل اللام في السيافر للاستغراق، فعلم المعهود المحين، ومن ضرورة هموم الرخصة العيس، حتى إله يتماكن كل مسافر من صلح ثلاثة أبام عموم التقاير يلائه أبام الكن مناه

عافحاصل أناكل مسافر يعسج ثلاثة أبام، فعر قاد السفر الشرعي أقل

^{111 -} مظرة أسرقاة المعاتبيم (11/10)

⁽٣) افتح القالم (٣/١)

فال يخبي " قال ما أكَّد الا يقُصْرُ اللَّذِي لَا يَدُ السَّمَرِ الْفَسَّلَا فَوَا مَدَدَ،

من وقف قنمت مساعر لا بمكنه المسلح ثلاثة أنام، وقد كان كل مسافر يمكنه فالكاء ولان الرحصة كالتب مشعبة بالهين، فلا نشت إلا يعقمن ما هو سفر في التمره، وهو فيما عبّنا، إذ لم يمن أحد بأكثر سه، التهن

ارزةً من حجر على نان الهوام مواردًا عايده وأضحات ما أحاوا بخبر الشيخت. الا تساور المراة المامة المحدد المساورة المامة المحددات المعارضة تحرجا المسأد الا تسافر بوصواء على المسافر الموماء بن صح يزيداً المنهل والمائد علماء طعلماء الحديث مسح المسافر ثلاثة المام في حد الاستفاصة وجود به مسح المتنادرة على المنفوضة المنهل المنهل المنهل المنهل المنهلة المنهل المنهلة المنهلة المنهلة المنهاء المنهلة المنه

قت. بل هو بدن المحمل الكتاب، وأبضاً استدار العجرة إحابت حي بن ربيعة الوالدي: سيلات صدائق بن عمر دوميني الد تعليما دالل كم تقصر الصلالا فقال التعرف السويماءة قال: لام ولكني فد تسمعت بهاء قالل هي تلات ليال فواصد، فإذا مراسا إليها فصريا الصلام، رواه محمد بن الحسن في بالأشراء ومناده صعيع، فإنه السيري⁽¹⁷⁾.

على الله العلى التي توضيع التخلاف أن الدخار عبد الن عمراء وتمي الله عنهما ما على اللات ليال، عما وأد منه التعمير في مواضع متفرقة بكون تصده فيها إلى مرضع، هي اللات ليال.

وعن الراهيم بن حيد الله طال: مسعب سويد بن خدة الجمعي يقوله: إذا ماقوت ثلاثاً واقصره رواه الجمد بن الجسن في الالحجج، وإساده السجيم، قاله الشموي

لاقال يحيى. قال مالك: " لا يقصر الذي يربد السمر الصلاة) منصوب على

⁽١) العائل السبارة (١) ١٢ (به و١٨ المها لأثارة فحر ٢٥)

الحلى بالخرج من أيوب القريف المستناسات المستناسات المستناسات

السفعولية (حتى يخرج من نبوت القربة) ذال الرزقاني⁽¹⁾: وهذا مجمع عليه، اه.

ومنهم من قال: إذا ركب قصر إن شاء، ورجع ابن المعتذر الأول بأنهم تفقرا على أنه يقصر إذا فارق البيوت، واحتلفرا فيما قبل ذلك، فعليه الإتمام على اصل ما كان عليه حتى بتبت أن له القمير، ولا أعلم أن النبي رهج قصر في سفر من أستاره إلا معد خروجه من المدينة، هـ.

يفي المذل (⁽¹⁾ عن العبني: عندنا إذا قارق بيوت العصر يقصر، وقال الشافعي: في البلد بشنرط مجاورة السور لا مجاوزة الأبية المتصفة بالسور خارجة، وحكى الرافعي وجها أن المعتبر مجاورة الدور، ورجح الرافعي هذا الوحه.

وفي المغني الله الله قدامة: تيس لمن بوى الستر حتى يخرج من بيوت مصره أو قربته ويخلفها وراء ضهره، قال: وبه قال مالك والأوزاعي وأحمد والشافعي وأبو إسحاق وأبو توره وعن عظاء وسليمان من موسى: أنهما كاما

⁽۱) مشرم الورقاسي، (۱۱ و ۲۱).

⁽¹⁾ عبل الأوطارة (١٤/٤٧٤).

⁽۲) - طال طهجهوده (۱۰) ۲۲۷).

^{.(111/}F) (c)

ولا لِمَامَ، حَنِي يَذْخُلُ أَوْلَ، لِمُوتَ الْفُرْيَةِ، أَوْ لِقَارِبُ لَاكُ.

بيبحان الفصر في البلد لمن نوى الدهر، وعن التحارث بن أبي ربيعة، أنه اراه سفرا اصلى بالحياعة في مترته وتعليل، وفيهم الأسود من بالد وغير واحد من أصحاب عبد الله، وعلى علماء أنه قال: إذا دخل عليه وقت فعلاه بعد خروجه من مترقه فين أن يفارق ليوت المصر بياح ته القصر، وقال محاهد: إذا ابتاءً المسفر بالتهار لا يفصر حتى بدخل اللين، وإذا ابتدأ عاليل لا يقصو حتى يدخل الهور، الد محصرة.

ومي المندابة الله وأما احتلافهم في المنوضع الذي يبدأ منه المسافر بغضر الصلاة، فإن مالك، قال في «الموطأ»: «لا يقصر حتى تجرح من سوت القرية، ولا أيتم حتى يدخل أول بيوتها، وقد روي عنه: «أنه لا يقصر إذا كانت قرية حامعة حتى يكون منه شحر ثلالة أميان؛ وذلك عنده أقصى ما تحت فيه المجمعة على من كان خارج المصر، في إحدى الروايتين عنه، وبالقول الأول قال المجهور.

والسبب في هذا الاختلاف معارضة بفهوم الاسم بذليل الفعل، وظلك انه بدر لمرح في السفر فقد الطائل عليه السم السفر، فعن راعي مفهوم الاسم قال الما حرج من بيوت القرية قصر، ومن راعي دليل الفعل، المعني أن يميم إذا خموج مسيرة ثلاثة أمان أو الالفاقران حراسة الشائل صلى وكعتبر، قال ذلك، الما

(ولا يشم) الصلاة (حتى بدخل أول) ببت من (بيوت الفوية أو بغاوب) وبداذي (دلك) البيت. وروى ان عبد البر في الاستكار^{ط (17} منه في الحروج والمدخول معاً عن ابن عمر وعلى وعيرهما، وقال أوهو قول مالك والشائعي رأيم عدفة والتوري والأوراعي واحمد بن حيل وأعل الحديث، التهي.

الرعل أبي هويوة ، رضي الله عنه لا قال: سافرت مع وسول الله يَهِيرُ ومع

⁽²⁾ معاية السمتيان (2) ١٥٥٥.

DIVACOL (1)

(٤) باب المسافر إذا لم يجمع مكثا

أبي بكر وعمر ـ رضي الله عنهما ـ، كلهم صلى من حين يخرج من المعدينة إلى أن برجع إليها وكعنين في المسيوة والقيام بمكة، رواه أبو يعلى والطبواني، وقال الهيتمي. وحال أبي يعلى وجال الصحيح، قاله النيموي¹¹⁾.

وعن أبي حرب بن الأسود الديلي: أن علياً خرج من البصرة فصلى الظهر أربعاً، ثم قال: إنا ثو جاوزنا هذا الخص لصلينا ركعتين، رواه ابن أبي شية وروانه ثنات، قاله اليمري.

وقد أخرج البخاري تعليقاً عن عملي ـ رضي الله عنه ـ أنه قصر وهو برى البيوت، فلما رجع قبل له: هذه الكوفة، قال: لاء عنى تدخلها. قال المحافظ في االفتح: وصله المحاكم، وأخرجه البهضي.

قلت: وعن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ أنه كان يقصر الصلاة حين يخرج من شعب المدينة، ويقصر إذا رجع حتى يدمحلها، قال النيموي: رواه عبد الرزاق وإسناده لا يأس به، النهى.

(٤) صلاة المسافر إذا ثم يجمع مُكثا

وهي النمخ المصرية: ما لم يجمع⁶⁷³ والمآل واحد.

(بعدمم) يضم الياء وسكون الجيم من أجمع على الأمر: عزم وصقم يتعدى ينفسه كما مهناء وبعلى، قالم الزرقائي^(٢)، وقال المجد الشيرازي: الجمع تأليف المتفرق، والإجماع: الاتفاق، والعزم على الأمر، أجمعت الأمر وعليه، والأمر مجمع، انتهى

(مكتا) قال المجدد المكت مثلثاً، ويحرك اللبت، انتهى. يعني يقصر المسافر ما لم يعزم على اللبت.

١٥٥ - ١٥٥ (السنن) (١٤/١٤).

⁽۲) كفا في (الاستدكارة (۹۸/۹۱).

⁽۲) اشرح الورقاني؛ (۱/ ۴۰۰).

قال ابن عبد البر⁽⁴⁾ لا أعلم خلاجا فيمن سائر سفراً بقصراً فيه الصلاة أنه لا تقرمه أن يتم الصلاة في سفيه إلا أن يموي الإقامة في مكان من سفره، ويجمع به على ذلك.

قال الترمشي أحمع أفل العلم على أن للمسافر أن يقطر ما فير بجمع إقامه وإن أن علم سنون، منهي

وقال ابن العربي في اللمارضة ألل في الشافعي إلا فيم في بلذ على تنخُرِ حاجة ولي يو الإقامة قصر إلى الدينة عشر يوماً، وهذا نظر إلى صورة مقام النبي يختج ممكة في إحدى الروايات، ولا يشبه هذا طريقة انشافعي ــ رضي الله عبد .. وقد روي أن النبي يختج قام بشوك عشرين يوماً، وقال أسر. أمم أصحاب النبي يخت يراملوان نسعة أشهر يعصورون، وأقام سعد بن مالك باشام شهرين، وحد قرحم بن حمرة لكبل وابن عمر ، وصي الله عنهما . باذريجان سنة أشهر، ذكر أنه دلك هخر الإسلام في المترس، احمى.

و حشف أهل العلم في العدة التي إذا نوى المساقر أن يقبع قبها لزمه الإنفاع فيها لبياني في الناب الذي بعد ذلك أن شاء الله لعالي.

قالفرق بين هذه النوحية والأنة كما يطهر من الروايات الواردة في الناس. أن مقصود الأولى إشاك أن الرجل لا برال مسافراً ما لم يعزم على المكك مدة الإقامة وإن أقام سنيل، وغرص النوجمة الناتية بياد المدة التي إذا تواها الرحل يصر مفهماً.

١٦/٣٣٣ . (مالك، على ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر كان يقول: أصلي صلاة للمسافر) يعني أقصر الصلاة (ما مم أحمع) خسم

^{386 (5) (}J.J. NW 42)

⁽¹⁾ معارف الاحردي (1777) (177).

أنخاء مهن حنشي فتتم النفي عشره ثبيته

 ٤ ١٩٧/٣٠ م وحققتي عن طالب، عن دوج الله ابل عمر أفام مأذ خشر قبال، الحدث الدائلاء إلا الراء الها مع الإمام، فبضلها علادان.

الهجود المكثرًا العنى ما ثم أبر البعام مده لهدم ذلك فوان حسير) أي مبعني الملكة الترود (التني عدد الم مبعني الملكة الترود (التني عدرة بالملة أبر أكثر من ولك، الأن حكم تبدؤ الم يقطع، وتحصيص اللكر فهذا العدد يظهر عما هام الراعيد البرامي في الاستكار أ¹⁵⁶ في الكوال في ماة الإقامة

وهمهنا قول حاصل: روي عن ابن عمر ب صلى الله عنهما به آنه قال: إذا أفام النتي عشرة نبلة أنهم وإلى ذاك دود ذلك نصره وأنّده بعديث مالك مذله. تم قال: وقد روي عن الأوزاعي أبضاً على ذلك، النهى.

أمّا لم يهذا أن وكر الاثنائي عشرة ليمة مديق على قوله هذا، مع أن معروف عن بن عمر رضي الم عند أنه ذات من أجمع إذامه حسر عشرة بمة أنهُ، كما ذكره أمل عبد أثن عبد، وكذا ذكره الطعاوي وغيرهما، وأباً ما كان فالمعمود أنه لا يكون مفيماً ما لم يمرم على قيام منذ الإقامة، وإن أقام مذة الإقامة بدور العزم.

177/773 بالمعالف عن قامع أن ابن حمر قام ملكة عشر فيالها على ما تقدم من أنه لم أجدم الإقامة، هذا على توب السطيف ووأيه، وإلا فاسعويف عن الراعم: أنه السافر لا أينة إلا أنا يجمع إمامه السلس عشرة فيلة كما تقدم، معلى هذا قصود والتي الله تم القيام عشر لمال مه يكن الأجل أنه تم معزم الإقامة اللي هي عملية عشر بوماً عدد المقسر العبلاة) لأنه في حكم المسافر (إلا ال بسليها مع الإمام فيصليها) تامة بالتده (بطلاء).

AMOUNT OF

(٥) باب صلاة الإمام إذا أجمع مكثا

١٨/٣٣٥ لـ خَلَقْنِي بَخِيلَ عَلَ مَالِكَ، عَلَ عَطَامِ الْخَرَاسَانِيُّ؟ أَنْهُ لَعْمَادِ بُنِ الْمُسْتِيَّةِ عَالَىٰ مِنْ أَجْمَعَ إِعَامَةً وَ أَرْبِعِ قَبَالَهُ وَهُو أَنْهُ مِنْ أَنْهُمَا إِعَامَةً وَ أَرْبِعِ قَبَالَهُ وَهُو أَسْاعَلُ أَنْهُ الْفَصَلَاةِ.

قان مائك: وَفَلَكُ أَحَبُ مَا سَمَعَتُ إِلَىٰ.

(٥) صبلاة المسافر

هكدا في السلح الهيدية، وهو الأوحاء، وفي الدلخ العصرية والشروع عالمها الصلاة الإنام؛ (إذ أحمع مكتاة تكون تماماً عبر قصر⁶⁹).

14/400 من الله المالك، عن عضاء) بن أبي مسالم ديسود، وقيل عبد الله فالحراساني) البلحي أبو عثمان مولى العبد الله فلل الوقيل، وقيل مقد ومات سنه 140هـ، أدخله البخري في المقدمناه، ورقاعليه ابن عبد البر كما بقله الزرفاني فإنه سمع سعيد بن المسبب) من كنار المتانبة (قال من أجمع) في عزم (إقامة أربع لبال وهو مساهر أتم الصلاة) أي أربع ركعات

(قال يحيى: قال مالك: وذلك) أي قول سعيد (احث ما سمعت) في ذلك من الأقوال (إلي) منعلق بأسب، قالت: لكن يشكل عليه ما في اللاستذكار (()) قال: وروى أنو يكو بن أبي شبية قا عند أنه بن إدريس عن داود من أبي منذ عن سعيد من المعميد قال: إذا أجمع الوحل على إقامة حمس عشرة قبلة آثم الصلاء، وهد أيضاً حديث صحيح الإساد عن سعيد، أنهن

 إلا الدي يقال: إن الإمام مالكا درضي الله عنه ديلم طلقه من أثري سعيد من المسيب إلا المدكور في المدن أو باخه كلاهداء الكن المرجع عنده هو ذاك

 ⁽¹⁾ النظر عن مده البيسائية (متح القدر (11/ ٣٩٥) والنسرج الكسر (11 (٣٦٤) وإبدايه المحلماء ((٩٣٤) والمهذب) ((١/ ٢٠٠٥).

[,]የእንደፈትድ ፈኝቱ

......

موحم من وحمود الترجيع، كما أن المترجع عند التحقية أنود الثاني، وأخمرج الن عن شيئة عن سعيد من العسبيب أنوأ تالثاء ، منو أنه قال: إدا أفعت تلائأ فأتم الصلاة.

واختف فقهاء الأمصار في مسأنة الباب كنبراء فتار الزرقاني: وبعالمية وأثر الباب فالد الشافعي وأبو ثور يواود وجماعة، وقال التوري وأبو حسيفة وأصحابه إذا بوي يامة حمسة عشر بوماً أمم ودومها قصر، النهى

رفي اللاستذكار الأسمالية قول بالنداء قال اللهداء إلى نوى إقامه خسس هشرة فسه فيان فضوه برن بوي أكثر من إقامة حسسة عشو يوماً أنتم الصلاقة والحشخ بعد رياه عن يربد بن أبي حديث من حرات بن مالك هن عبد الله بن عبد الله بن حدة بن مسعود عن ابن مامن قال. أقام رسول الله يخلط خمس حشرة بمكة مصلي والامنيان، وفي ورابة أحرى ألام بعد التشع حمس عشرة يقصد الصلاة، حمل صدر إلى حيل.

ولمُع الراعبة المرافي االاستذكار؟ أقوال العلماء في ذلك إلى أحد عشر قولاً، وتاتير العلني في اشرح المحاري^{و؟؟} اختلاف الأقوال في دلك على النبل وصفرين فولاً، شركها (حتصاراً.

قال ابن رشد في البنامة (^(**)؛ وأن اختلافهم في الرمان الذي بحوز للسنافر إذا أفاه فيه في ند أن يتصر، فاعتلاف كثير، إلا أن الأشهر منها هو ما عليه وقهاء الأمصال، ولهم في ذلك ثلاثة أفوال. أحده، مذهب مائك والسفعي أنه إذا أزمع المسافر على إذانة أربعة أيام ألياً، والتالي: مذهب

[.]e & 51 to

⁴⁷¹ النكر - احسامة الغازي (100 CV) ب PVI.

⁽٣) اكتاب لهمتينا (١) ١٩٦٩).

أبي حنيفة والتوري. أنه إدا أزمع على إقامة خمسة عشر بوهاً أتم، والثالث. مذهب أحمد وداود: أنه إذا أرمع على أكثر من أومة أيام ألَّحُ

وسبب الاختلاف أنه أمر مسكوت عن في الشرع، والقياس على التحديد ضميف عبد المحميح، وتقتلك وام مؤلاء كنهم أن سندلوا تمذهبهم من الأحوال النبي تعبت عبد عليه السلام: أنه أنه فيها مغصراً، أو أنه حعل لها حكم المسافر، فالغربي الأول احتجوا لملحمهم بما روي أنه حليه السلام القام بسكة للاثأ عصر في عمرته، وتلقربن الثاني احتجوا بما روي أنه عبيه السلام القام سمكة عام اللتح مفصراً وذلك بحواً من حمسة عشر بوداً، والغربن الدلت احتجوا بمغامه بي حجم بمكة مفصراً أربعة أبام، وقد احتجال المالكية المشعبها أنه بي حجم بمكة مفصراً أربعة أبام، وقد احتجال المالكية المشعبها أنه بي حجم للهذا بيا المنافرة المنافرة على أن إذامة للانة أيام ليست تسلب عن المقيم فيها اسم السفرة النهى مختصراً.

قلت: ومستدل المعتبة في فلك ما في الليدانو⁶⁰⁰ إذ قال: ولنا ما رزي عن ابن عياس واين عمر لـ رضي الله عنهما لـ أنهما قالا: اوإذا دحلت بندة وأنت مسافر وفي عزمك أن تقيم بها حمسة عشر يوماً فأكمل الصلاة، وإن كنت لا تدري عني نظمي، فاقصر أ⁶⁰⁰، وهذا باب لا يوصل إليه بالاحتماد، لأنه من حملة المقادر، ولا يضن بهما التكام حزافاً، فالظاهر أنهما قالاً، مساعاً من رسول الله يُنْإِلَى التهي

وبأثرهمها استدل صاحب الهداية. إذ قال: وهو المأثور عن ابن عسس وابن عمر، والأثر في مثله كالخبر.

⁽١) المدانع الحداثع (١/١/١٤)

⁽٣) انظر: العبدالياية (١٨٣/٣).

قال الزيلمي: أحرجه الطحاوي عنهما، قالاً: إذ قلمك بلدة وأنت مسافر وفي نفسك أن تجيم صمية عشر لوماً.

وأخرج محمد بن الحسو في اكتاب الآثاران أخبرنا أبو حنيمة ثنا موسى بن مسعم عن محاهد عن عبد الله بن عمر قال: إذا كنت مساقراً فوظئَكَ مصلك على إقامة خدسة عشر يوماً فأتم الصالاة، وإن كنت لا نمري فاقصر الصلاة، النهور، قال السعوى، وإساده حسن

قلت، وأحرج إبن أبي شبعة عن مجاهد قال: إن ابن عمر بارضي الله عنه با قال إذا أحمد على إقامة عملية عشر يوماً أثم الصلاة، قال النبعوي: إسناده صحيح، وعنه هي ابن عمر بارضي أنه هنه با أنه إذا أراد أن يقيم بمكة حميدة عشر سرح طهره، وصلى أربعاً، وراه محمد بن الحسن في اكتاب الحجيح؟، وإسناده صحيح، قاله البيسوي، وعن سعيد بن المسبب قال: إذا قامت طلاة فألمت حميد عن الحين في المحين في الحججه، وإسناده صحيح، فاله النبعوي،

قلب ولأجل ذلك المعنى أدار أحمد بن حفل وصي الته عبد المحكم على إحدى وعشرين صلاة، سم ذكر الطحاوي عن أبن عمر ورضي الله عند ... أن من نوى الإقامة تحبسة عشر يوماً أدم الصلاة قال: ولم يرو عن أحد من السلف خلاف، انتهى

١٩٠٠ العفر الماتخوهر النعي على هامش الدين الكيري) (١٤٩/٣).

ولمنزل مائك عن صلاة الأسوا فقال: مثل صلاة الليبي. إلّا أنّ يكون لساموا.

(٦) بناب صلاة المسافر إذا كان إماما أو كان وراء إمام

١٩٩/٣٣٦ عن خفتضي بخيل عن مالك، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، عل أبيده الله غمر بن أخفاب كان إذا قشم مكاف صالى بها إذ أفل مكاف أدشوا صلائك إذا القال مكاف أدشوا صلائك إدا المال على المال إلى المال على المال الم

(قال يعين: وسئل مالك عن صلاة الأسير؟ فقال:) يصنى (مثل صلاة الشعيم) فيندهها (إلا أن يكون مساقرا) ويقصر إداً، قال ابن عيد البر في العقيم) فيندها (إلا أن يكون مساقرا) ويقصر إداً، قال إن عيد البر في الاستدكار (الله أعلى حلاقً بن العلماء في ذلك، ومحال أن يصلي وهو مقيم إلا صلاة المغيم وإد سافر أو سوم به كان له حينته حكم المسافرة النهيم،

(٦) صلاة المسافر إذا كان إماماً أو وراء إمام

هذه الشرحمة تتناول مسألتين أولاهما: يعامة المساهر للمقيمين وعُلِمُ بالروابات الواردة في الناب أن الإمام أسلَم على ركعتين، والمقيمين يُسمون مبلاتهم كإنمام أهل مكف وهذا إجساع كما سبجي، والثانية: أن يكون المساهر وراء أمام معيم، وهند معتنف بن الأنبة كما سبجي،

14/7** (سالك، عن اس شهاب عن سالم بن حدد الله عن أبيدًا عبد الله عن أبيدًا عبد الله بن حدد الله عن أبيدًا عبد الله بن عبر (أن) أناء (عمر بن الخطاب كان إذا قدم مكة صلى بهم) أي تأدن مكة إداما الأنه الحليقة، والمدلقان أحز بالإدامة (ركعتبن) قصراً اللم يقول) إبداً على مكة أسوا صلاتكم، وإندامهم إجماع كما صرح به جماعة.

⁽OT (G (d)

والمراكب أتحر المملك

وحلطتي هر متعدد عن المدالي السهاد عن العدد عن طهر عل تاميد للدار عند

قال ابن عبد البرد لا خلاف طلبته فيما بينهم أن المساد إذا صفى بمقيمين وتعدين وسلم فأنك الأنفسهم، وقال الشوكاني: حواد الشمام البيقيم بالمسافر محمم عليه، كما في البحراء والحديث في العكس، التهى الكما بيحي.

(مإنا قوم صفرا مفتح فسكون) حمع سافر كراكب وركب، وهذا انساخ لنعله يجهز، أحرج النرمدي وأبر داوه والبيهقي كما دانه الشوكاني عن عمران بن حصين، فال شبات وسول الله إليها النبح فأدم بمكة تعاد عشرة لبنة لا يصلي إلا رقعتين، تمو يقول لاهل البلد، صلّوا أربعا فإنا سفر، واحرحه بن عبد البرق مالاستكارا (۱۳ بسنده مطولاً، وحديث عسران حسبه الترمذي، وفي سنده على من زيار من جدعان، قال الحافظ إنها حسن الترمذي حديثه الشواهد، قاله الكوكاني (۱۲)

(مالك). هن وبد بن استمر عن سبه) أسلم العدوي موثى عمر بدرهمي الله عنه بـ اعن عمر بن العطاب مثل ذلك) هذا طريق أغر الآن عمر المتقدم، أخرج المصنف أثناظه في العج في الصلاء بنبي، قال الرزقامي، كل من الطريقين صحيح،

٢٠/٣٣٧ مالك عن مافع أن عمد الله من همار كان يصلي وراء الإمام سال أومعاً أنوحوب منامعة الإمام، ونبرك النجلاف معا، قال أبي عبد البر في

Q14.20 (t)

^{(8) &}quot; (2) " (Yegoniya (2) (7)

«الاستذكار»^(۱۱): اختلفوا في المسافر يصلي وراء مقيم، فقال مالك وأصحابه: إذا لم يلوك معه ركمة نامة صفى ركعتين، فإن أدوك معه ركمة بسجدنيها صلى أربعاً، وذكر الطحاري: أن أية حتيفة وأبا يوسف ومحمداً قانوا. يصلي صلاة المغيم وإن أدركه في المتعهد، وهو قول المتوري والشافعي، انتهى.

قال افتحرائي: ومن ذلك قرل الأشعة التلاثة: أنه لو اقتدى مسافر بعثيم في حزء من صلاته لزمه الإتمام، مع قول مالك. لا يد من صلاته خلفه ركعة، فإن لم يدرك خلفه ركعة فلا ينزمه الإنمام، ومع قول أحمد بحواز قصر المسافر خلف المقيم، ربه قال إسحاق بن راهويه، انتهى.

قلت: ما حكي عن أحمد بأبن فنه كتب فروعه، فإنه صوح في قبل المآرب، و «الروه» فإنه صوح في قبل المآرب، و «الروه» للذيم الإنمام خلف المقيم، وقال الأبي في الشرح مسلم»: إن الإمام إذا أثم يتم معه، وهو مذهب الكافة، واختلف بم يلزمه الإنمام معه؟ فقال مالك، بعقد وكمة نامة، وقال المنطبة والمشافعية: باللحول معه، انتهى.

وقال الشوكاني: حوار انتمام المغيم بالمسافر سجمع عليه كما في عالمه حراء واختلف في المعكوم فلمهم وفيرهم إلى عدم الصحة فقوله على الحكوم وفلا خالف في العدد والنبة، عدم الصحة فقوله على الحالم وفلا خالف في العدد والنبة، وذهب الحنفية والشافعية إلى الصحة إذ لم تفصل أدلة الجماعة، ويدل لشجواذ ما أخرجه أحمد بن حنبل في المستدمان عن ابن عباس: أنه مثل ما بال المسافر بصلي وكعثين إذا انفرد، وأربعاً إذا انتم بمقيم، فقال: تلك السنة، وفي لفظ، أنه قال له موسى بن سلمة: الإنا إذا كنا معكم صلينا أربعاً، وإذا

conto o

⁽¹⁾ أخرجه أحمد (1)(1)

فإذا صأبي لينسبوه حبثي وتجفين

٢١ /٢٢٨ . وحقتتي بن خالك، خن الى شهاب، عن ضفران؛ أله غار: جا، عنذ الله نن غفران.

رجعا صلبًا ركعتين، فقال، تلك سة أني القاسم ﷺ، وقد أوود الحافظ هذا الحديث في «التلجيعر»، ولم تكلم عليه، قاله الشوكاني ".

أفيادا صنى نصبه: منفرداً الصنى وكعتين! لأنهما وطيقة المسافر، ويشكل هذا الأثر على مذهب المالكية، إذ قال الباجي الله وحكم جميع الحاج بعنى التصر، غير أهالها، وكذلك عرفة يقصر بها جميع الحاج غير أهالها، وإذما وجب على المكي العصر بصى وعرفة، وإن لم يكي بينه وبينهما ما تقصر في مثله الصلاة لشلالة محافيه انتهى. ثم ذكر الوجوء، وحاصلها: أن لمهذه الاحتالات في هذه المواصع حست بمنزلة السفر.

١٣١٨/٢٣٨ ـ (مذلك عن ابن شهاب عن صغوان) بالفتح (ابن هبد الله بن صغوان) بالفتح (ابن هبد الله بن صغوان) بن أمية بن خلف الجمحي الممكي القرشي التابعي، كان روج الدرداء بنت أبي الفوداء، قال ابن صعد كان قليل الحديث، وجده صفوان، صحابي مشهور مماحب البردة التي سرقت من تحت رأسه، كما في أبي داود وغيره، وصاحب الدروع التي ستعارها وسول الله في يوم حنين، كما في السخاري وضره (أنه قال، جاء عبد الله بن عمر) لا رضي الله ضهمنا له (بعود) من العبادة اعمد الله بن صفوان ابن أبه بن عمر) لا رضي الله ضهمنا له (بعود) من العبادة المحد الله بن حقوان ابن أبه بن خلف لحمحي المكي، وقد على عهد اللهي يخطف لخمحي المكي، وقد على عهد اللهي يخطف لخمحي المكي، وقد على عهد اللهي يخطف المرابع حين في الطبقة المرابع حين قبل المنابعين، كان ممن يفوني أمر عبد أنه من الزبر، فقال له الرابع، حتى قبل المحد سه ١٤٠٤ وهو ابن المحد سه ١٤٠٤ وهو ابن المربع، قد أنت لك وأقلناك بيدي، فأبي حيى قبل معه سنة ١٤٠٤ وهو

⁽١) النيل الأوطار (٢١/ ٤٦٤)

⁽۶) المنظق (۱/ ۲۹۷).

.

. فَصَالُونَ لَنَا وَتُعَدِّينِ فَهُ الْصَارِفِ، فَقُمُنَا فَأَلِمُمُنَا:

متعلق بأستار الكفية (فصلي) امن عمر ـ رضي الله عنهما ـ (قنا) إماماً (وكعنين) لكويه ممافراً التم الصرف) ومشم من الصلاة (فقط فالعمنا)

قان الباجي. لا كراحة في إمامة المسافر المهميم لأن صلاته لم تتمير، مخلاف عكسه، انتهى قال الزرقاني^(۱). والملحب كرامة الصورتين، ظايته ان عكسه أقرى، فلعله أراد لا كرامة أكيدة، انتهى

قلت ويوضح فقت ما في الفترح الكبير (⁽¹⁾ فقدالكية، إذ قال: إن افتدى مقبوعة أي على طريقته، وكره فقت مقبوعة أي على طريقته، وكره فقت فقيدا فقي سنته أي على عليه وتأكد الكره فقت المسافر بالمفيوء وتأكد الكره المحالفة المسافر سنته طرومة الإنمام، وقدا تما بأن يتم معه إن أدرك ممه رفعه والمعتمد الإعادة بوقت، فإن لم يدوك ركعة معه قصر إن لم يتو الإنمام وإلا أتم وأعد بوقت، انتهى.

عيني مذا هذه الآثار كلها تخالف مسئت انمائكية، إلا أن يحمل على بيان الحواز، وهذا كنه عند انمائكية، وأما عندنا للحمية، فلا كرامة في الصورتين معاً.

شم ذكر ابن عند اليوافي الاستفكار والمه هها مسألة يناسب فكرها ه وهي أن المستفر (لا الفتاي المقيم، ثم أفسد صلائه فنقل عن أصل مالك: إذا صلى معه رئمة، لم أفسدها بصلي أربعاً، وإن ثو يدرك معه رئعه رجع إلى أصل صلائه وكمنين، وقال الشافعي وأضحاله ايصلي أربعاً، فإنه قد قزمه يدخوله في صلاتهم، وقال أبو حيفة وأصحابه:

⁽۱) - مشرح الزرقاني ۲۱۹/۱۱ ک.

^{.(*30/}s) (\$)

⁽٣) الط الأصطاقية (٢) ١٩١٧).

1 لـ كتاب تسعر العملاة في السقر (١٧٠ مات

١٧٠٠ تاب صلاة النافلة في السفر بالنهار واللبل والصلاة على الثابة

العلمي طبلاة فاستع الأثاث الواد الحيسي وراقم أوبعد التأعبُ بطب تقهى منحصان

١٦٦ صلاة النافلة في السنر بالمهار والليل

يدة الديل مرحد في أدير السبح الموجودة من الهيدية المصورة إلا في بحص السبح الديلة الراحة في مساح، والاوجه عندي وجوده الإسبح الديلة الراحة المساح، والاوجه عندي وجوده الإسبح السبح ونقاش الرويات، أنه قال الحابط في المفتح الأن نقل المروي سعة العبرة أن العلماء الخطوا عن السبل في السفر على تلالة أقواله، مع معاقب والحرار معاقب والبرق سر الدواس، والمعاقبة، يعم مقاهب والعبر الراحة الراكب مبينة المست مسجح و واقفو في لا حالما وهو الفرق بن اللهل والنهار في المعلقة، وقالا حالماء وقد العلم عنوال على ما بعد القلاء فالماء علا يتدول ما فيها، على المعاقبة، وقالا يتدول ما فيها،

علت أوري منا الأحد مال التحاري، إذ يؤت فياب من بيا يتطبع في المستقر في المستور في الميار في عبر ديا. المستقر فير التعالمون⁰⁰د ولاكار تعاد أثاث من يطوع في المستور في عبر ديا. التهافرة ⁰⁰

عدد وحديث فوال مدوس، وهو محيار ابن النبيج في النهدي، أد قال. وكان إلله في السفر براظت على سنة النعر، والريز أسد من جميع النوافي دول سالو السير، ولم ينفل عما هي السفر أد يلاه صلى سنة والله علوهما، ولذلك كان بن عمر بارضي الد عنهما بالا يربد على وتعيير، وسنل عي منه الظهر

 $^{1/(\}log (2N)\log_{10}(1+\log N))$

⁽١) وصحوح المعارس مع فيع منازيره (١) (منه

⁽²¹ x (23 x 2) 1 = 90 x (27)

عي السمر فغان. فو كنت مسيّحا الأنسسة، وهذا من فقهه ـ رضي اله عنه ـ قها، الله سمحانه وتعالى خُفُف عن المسافر في الرياضة تنظرها، فلو تسرح له الركمان قبلها أو معاماً لكان الإتمام أولى بعاء النهي

اوالصلاة على الداملة أعلَّ من الدرص والنعل، وسأني الكلام علىهما قريبا، وعلى كليهما اختلفوا في أنه بعم الحضور والسنر أم لا؟ وعلى كليهما يختص بالفرورة أولاً؛ وعلى كليهما سنرط منتبال القبلة أم لا؟ فهذه العبور كلها طويل الباره والكلام على حديم أنواعها متعسر حداً، ومذهب الحنيه في دلك ما في ٤ لهناية إذ قال: ومن كان خارج المعسر قبقل على فائته إلى أي حهة توجهت يومن إيداً، أحاب، فبلانه إلى على حمار وهو مبوحه إلى خير، ولأن البواعل فير مختصة باقت، قلو ألرسه الزول والاستقبال تنقطع عدا ما القائد، أو يقطع هو عن العائلة.

أما الفرائض محتصم موقت والنسل الروائب لوافل، ومن أبي حبيمه د وصي الله عنه دا يبرل لسنه الفجر، الآلة أكث من سائرها، والتقييد مجارج المصر مني اشتراط السفر، والجواز في المصر، وعن أبي يوسف ، وضي الله عنه د. أنه مجوز في للمصر أيضاً، ووجه الطاهر أن النص ورد حاوج المصر، والحاجة إلى الركوب فيه أعلب، الهي،

١٣٢/٢٣٩ (بالك) عن نافع، عن عبدالة بن عمر) ـ رضى الله عنها ما ذاته لم يكل بصلي عمر) ـ رضى الله عنها ما ذاته لم يكل بصلي مع صلاة الفريصة في السعر شبطا من المواص (قبلها) اي المربضة أولاً بعدما) لأن السعر روعي فيه التخفيف حتى قصرت المربضة مالوائل أولى بالتخفيف، وظاهر لفظ مسلم في الحديث الطويل عن بن عمر ويد فرأى بالما يقلم على المحديث الطويل عن عن عمر ويد فرأى بالما يقلم على المحدد المالية في المحدد المسلم في المحديث المسلم في المحديث المالية عن عمر المحدد المالية في المحدد المالية المالية

مسيلها الأسملين مسلاتي، العمليت بعلد على كراهه النتقل، لكن يشكل عليه والسيان من أبو عمو مصله، وسيأتي الحراب عبد.

اللهم في الله المن عبد المن في والاستذكار الأ¹¹⁵ وكر ما الله في هما الساب الاتفاو المستخلفة الدالمة على أن الإسمان محمد في ومن الموافل في المنفر، إن شاء فعل محمل على توابع، وإن شاء فصر ، النهى، والمسهور عن جميع المنتف جواره.

قال أبل المعرس، أجمع الناس على أن النافلة في السعر جائزة، فإنها موقائة على الحيار العدد ونظره المنسة، ولم يصبح عن اللبي كلا أنه تتمل في الشفر نهاراً في مديرة، وحدرت البراء مجهول، أنبهي،

قبت الكيا بابت بعير حديث الراه أيضاً فعا سيأتي في الدلائل، وقال تتووي: اتفق العضاء على سنجاب أبنو فل البطلعة في الدمر.

والخلفوا في السخاب المواقل الوالية فتركها التراعير وأسروده واستحبها السافعي والجمهورة النهي

هال السامل (الفلسي الكثير العلماء على جوال تنعل المسامر بالليل والمهارة على راملته وعلى الأرض. ويه بال مالك وأبو حليله والشاهعي وابين حسل وعرهم، اللهي

قال العيلي "" قال الدرمان" احتلف أهل العلو بعد التبي يتج قرأى معص أصحاب التبي يتلا أن ينظوع الرحل في السعوء وبه مقول أحسد ورسجاق، ولم ير طاهة من أهل العلم أن يصلي قانها ولا يعدها، ومعنى من لم يتطوع في الرحل قول الرخصة، ومن نطوح قلم في دلك قضل كنير، وقول أكثر أهل أنصل العلوم في الشفر .

^{.03 (0) 30}

المتنا التسقية ٢٥٨/٥١١

رام: ﴿ مُعَدُونَ الْقَارِيَّ ﴿ (٥) قَامُ وَاللَّهِ

الًا مِنْ جَوْفَ الغَيْلَ، فَإِنَّهُ كَانَ لِصَلَّى عَلَى الأَرْضِ، وغَمَى وَاجَلَبُو، خَيْفَ نَا يَجْهَٰتَ.

وقال السرحسي في اللبسوطة والمرقبتاني: لا قصر في السن، وتكلموا في الأفصل، قبل: الترك ترخيصاً، وقبل: الفعل تقرباً، وقال الهنداوني: الفعل أفصل في حال النبوء رقال هشام: رأيت محمداً فقصل في حال النبوء رقال هشام: رأيت محمداً كثيراً لا ينطوع في السفر قبل النظهر ولا بعدها، ولا يدع ركعتي الفجر والمعقرب، وما رأيته ينطوع قبل العصو ولا قبل العشاء، ويصلي العشاء لم يوتر، اهـ.

قلمت: وسيأتي عن كلام الشيخ عباء الغني في الانتجام»: أن السحنار عندنا هو ما قاله الهندواني. وهي الكبيري (الله): هو أعدل الأفوال، ونحوه هي اللم السحنار، إذ قال. ويأتي المسافر بالسين إن كان في حال أمن وقرار، وإلا بأن كان في تحوف وفرار أي سير لا يأتي بها هو المحتار، اه.

(إلا من جوف الليل، فإنه كان يصلي على الأرص وعلى وحلته) ونقذم عن الباحي جوازه عن الأثمة الأربعة والجمهور (حيث توجهت به) واحلته إلى المقبلة أو صبرها، وسيأتي الكلام سليه من أنه هل يحب استقبال انقبلة في التحريمة أم لا، لكن مما يجب النتيه عليه أن قوله: "حيث توجهت به، قبد احتراز، لا يجوز الصلاة على الذابة إلا من حيث توجهت به، فقو صلى أحد مغلوباً لا يجوز، قال في النترج الكبراً": وصوب أي جهة سفر قصر لراكب دابة فقط عوص عن المبنة، قال المصرفي: بعني أن جهة السفر موس للمسافر عن جهة القبلة في انتواقل مشرط أن يكور سفره يصح فيه فصر الصلاة، وأن يكون واكبًا ثناية وكوياً معتادة، إد.

⁽۱) (میده)

^{.(}tte/1) (t)

الله الله الله الم<mark>وجعه في ال</mark>ما المدينة المدينة الله المعادم الله المعادم الله المعادم الله المعادم المعادم

الدار المكتبي الدسين ما يكتبر على الداعية على المكتبر " فضل الله" يعمل الداكلون ما داك الداكل المعالي الله تعمل الأمن العموات الداكل الداكل الداكل

وقال في الدر المحتارا أأمل فرين الجمعية الرسيفو المنسو راك جارح الراعبو للوما إلى الل جهة توجهات دينة، قال الل مالمدل علمو تبلقي الي هير الراعبات بالرابة لا رجد للعم الصوورة الد

وقال الن تمامه في المعلى الله العلم و حيثه فال علل عنها تعوت فالا كان عمرك الى حيث التعلم سار لاب الأصار ، رابعا اطار با شها للعلم و فرد العلا البهاكي الأصل و برا المدروق فيرج علمه علمت سلات لادفوك بسر علمه وهذا

اقال محتى الرسيل مائلاً، عن الحروم السطية في السفوء فقالة الإرام. ولا يامن بدلف بالكس والمهارة أرفق بلخس أن يحص أهل فعلم عنها عدم عن العصيمة ومبياس عن عبرهم، فإذ أين عبد التراز أرفى قرأة العص أهل العلم

^{2.58 71 (1)}

³³³ M CT

كَانَ يَفْعَلُ دَلِكَ.

٣٤/٣٤١ ـ **وحقشني** عَنْ مَالِكِ، قَالَ: بُلَمنِي عَنْ لَـفِعِ؛ أَنَّ عَبْدُ اللَّهِ مَنْ عَمْرَ كَانَ يَزَى ابْتَهُ عُبَيْدَ اللَّهِ بَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِتَنْفُلُ فِي الشّفر، فلا بُنْكِرُ عَلَيْهِ.

إشارة إلى أن يعضهم لا يفعل ذلك (كان يقعل ذلك) أي النتفل بالليل والنهار..

18/ 18 _ (مائك، قال: بلغتي) قال الزرقاني: زاد ابن وضاح عن مافع، اهد قلت: هذه الزيادة موجودة في النسخ الهندية التي بأبدين والنسخ المصوية خالية التي بأبدين والنسخ المصوية خالية الله عنها، نقامل (أن عبد الله بن عمر كان يرى لهنه هيهد الله) بصم العين المهملة (ابن حبد الله يتنفل في النسقر فلا ينكر ذلك عليه) بظاهره يشكل ما تقدم من إلكاره على المتنفلين، وتوضيح الإشكال أن أثر الياب صريح في أنه _ رضي الله عنه _ لا يتكر هلى ابته في التنقل في المعفر، وأوضيح منه ما سيأتي مه _ رضي اله عنه _ ينفسه أنه يتطوع في السفر عنى واحلته.

وأخرج مسلم (٢) عن حفص بن عاصم: صحبت ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ وأخرج مسلم (٢) عن حفص بن عاصم: عنهما ـ في طريق مكة قصلي أنا الظهر ركمتين، ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وحلسنا معه، قحامت منه التفاتة فرأى ناسأ قباماً فقال: ما يصنع عزلاء؟ فلت: يُسْبُحُون، قال: لو كنت مسبّحاً لائممت صلاتي، صحبت رسول الله ﷺ؛ فكان لا يزيد في السفر هلي ركعتبر، وصحبت أبا يكر وعمر وعثمان كذلك.

وأخرج البخاري ⁶⁷ منه العرفوع، وأخرج أيضاً: سافر ابن عمر ـ رضى لله عنهما ـ نفال: صحبت النبي ﷺ فلم أره يسيح في السفر، وقال الله تعالى جلّ ذكره: ﴿لَفَذَ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ أَتَّمَ النَّمَوَّ حَسَنَةً الْهِ ¹⁹⁴.

⁽١) وتكن من نسخة (الاستدكار) (١/ ١٢٠) منه الزيادة موجودة.

⁽١٢) - (٣/ ١٤ ما٧) ماب حملاة المسافرين وقصرها.

⁽٣) - اصحيح البقاري؛ برقم (١٠٠١).

⁽¹⁾ سورة الأحراب. الآية ٢١.

ويمكن النجمع بريها. أما تذام في كلام الحافظ¹⁷ أن ملحب ابن عمر دراسي أنه عنهما دالفرق أبن الروائب والمنطلقة، فيمكن الإلكار على الأول والإثبات للثاني، ويطهر من صنيع المحاري درسي الله عنه دالله حمع بالفرق يبن الروائب البعالية وعبرها، واحتار الحافظ في الأنعنع! عملًا الحمع، وما أحسل هذا الرلا أحاديث الى عمر دوشي الله عنهما دينفسه في إليات الروائب المعارة

الفت أخرج المترسدي أن على عطبة على ابن همراء يضي الله عنهما دفال: حيايت مع النبي يُخِلِغ الظهر في السفر وكعين وبعدها وكعيري، وحسنه الترسكي، وروى أيضاً عن عطبة وباقع من ابن حمراء رضي الله عنهما دفالدا صعبت مع السمي فلاتج في الحصر والسفر والمعين، أصابت معه في الحصر العظهر أربعاً ويعدما وكمين، وصلب بعد في السفر الظهر وكعياز وبعدها وكعير، والعصو وكعين بأبو بصل بعدها ثبت، والمعلم وكعيان والعلم مواء للات وكعات وبعدها ومعتبن.

قالأوجه هي الجواب ما احتاره شيخ مشابختا الساه عند انغني ـ رضي الله عند بالإمحاج إذ قال: قال العبني. محمل حشت القي على العالم من أحوالمه وما وواء الترمذي على آله فعله في يعمل الأوقات لبيال الاستحماج، النهى والأوجه أن يحمل حديث النهي على حاله السير وحديث الثيوث على حالة القرار كما هو المحتار من منجباء النهى.

فلته: ويمكن الجمع بأن يعمل النفي على الصلاة في الأرض والإنبات على الغابة واتدأه بإنه لا رضي الله عنه با حكي عن انتمى ∰ء أنه كان يمؤل

⁽۱۹) منع الباري (۱۹۷۲/۳)

¹⁷⁵ أخرجه الترمدي في العملاء (100 م 200)

الممكنونة ويتطوع على يعيره، ثم رأيت أن الحافظ حكى هذا الجمع عن الن بطال، قهذا حسن عندي من الكلء فلله الحمد والمنذ، ويؤيده الرواية المعدر بها الباب بنقط: الا يصلي مع المكتوبة شيئاً»، وكذا في رواية مسلم: فرأى بنسأ قياماً أي موضع الفرض، فالإلكار هو على أدائها في ذاك الموضع علمه، دون على مطلق الأداد.

وأخرج محمد في الموطنة (الله مجاهد قال: صحبت ابن عمر ـ رضي أف عنهما ـ من مكة إلى المدينة، فكان يصلي المينوات كلها على بعيره تحو المدينة. ويومئ برأسه إيماء إلا المكتوبة والوتر، فإنه كان يبزل تهما، قبأته عن ذلك فقال: كان رمول أله في بنيات الجديث.

وقد أخرج بمعنى ذقك روايات عديدة فهذه بمنزلة النص في السعنى اللذي قلنا، إذ الظاهر من قوله: يصلي العسلوات كلها المعنادة، فكان ـ رضي الله عنه ـ بصلي الروائب كلها لكن على البعير، وينكر على من يصلي على الأرض في أوقات السير، فتأمل.

هذا وقد تقدم عن ابن عبد المبر أن اختلاف الروايات في الباب دليل على أن الكل موسع والإنسان مخير في فعل النوافل في السفر، إن شاء فعل فيحصل ثوابه، وإن شاء فصر به، وقد ركع النبي في أنه في السفر وكعني الفجر، كما ورد ذلك في حليت أبي قادة عند مسلم في قصة النوم عن صلاة الصبح، ففيه: ثم صلى وكحنين قبل الصبح، وله من حديث أبي هريرة في مفه الفصة ثم دعا يماء فترضاً ثم صلى سجدتين، الحديث، ونحره للدارقطني من طريق الحمين بن عموان بن حمين.

قال صاحب اللهدي)؛ لم يحفظ هن النبي على أنه صلى سنة الصلاة

⁽١) - انظر: «اقتبلق المنتجدة (١/ ٥٨٠)

۱۳۸۳۵۳ د وحمدتشي فاق سالگ، المئل مگره من بهجيمي قادوي، من أبي الخات ده،

صلها والا تعدما في الدغر إلا ما قان من سنة تصحر قال المحافظة ويولاً على الطلاق ما عورت فلك الماقون، ولائدة من حديث الدراء من عورت فلك ماقون، مع ولدي يقو تعليم في المعراء علم أره بوك والعشق فا راغت المشمس قبل الطهرة وقال لم يثبت عبدية لكن الترمدي استعربه، وبهن عن المحاري أنه وأنا حسلة بعض العلماء على سنة الايرال لا هلى الرائبة قبل الطهوم ولا أقلم، ينهى

قلت، عد أول أمكل حمله على سنة الزوال، لكن لا يشكل الإنكار عما تقدم من روايتي أن عمر، وديهما إذ بناواية الطهر والمعرب معاً، وأرى عر عائشة أرضي عداعاتها أقالت أصلاتان لم لكن رمول الله يتجتج بتركهما سرأ ولا علامة في بند ولا فصر، ركعتان فتي الصبح وركعنان بعد العصر

ي و حماج العوائد "" عن الشيخين وفيرهما، هذا والروابات القولية اللي المال فيها الذي يكاة الروائب تتناول لحماجها الحصر والسقوء فقد ووي عن عائشه دارمين الله علها دارهماه العن ثابر على لنني عشرة وكعة من السنة ال العديث للترمذي والنسالي.

وعن أم حسنة وعنه . أمن خافظ على أولغ وكعات قبل الطهر وأربع لعدهام المعدلة وأصحاب السور، وعن أبي أبوك رقعاء الأربع قبل الظهر فيس فيهن تسلمان التعديث لأبن فاوق، وعمر فيت بن الروايات الكثيرة التي وكرفة أصحاب العديث، والسن كلها معاومها تناول الستر أبضاً.

" 1974 - الإمالات، عن عمرو) يقلح الأميل للتن يحين المماريي، عن التي الحداد لذ تصم الحاء المهماة والمرحانين المحتفقين السميلة تفتح السين

⁽١) أخرجه أبر د و ((/) ١٤ - ١٤٧٥ والبرسني (٢ - ١٤٣).

⁽T-1/1, (1)

(ابن بسار) المدني (عن عبد الله بن عمر) ـ رضي الله عنهما ـ (الله قال: رأيت رسول الله في بسلي) قال ابن عبد البو: لم يذكر مالك النظوع فيه، وذكره حماعة عدما في الاستذكارا (الله على حمار) قالوا: لم ينابع عمرو على الفظ حمار، ويتم المعروف المحموظ في حديث ابن عمر على راحلته كما قاله المماني وغيره. لكن له شاهد عن يحيى من سعيد، عن أنس: أنه وأي البي في يصلي على حمار وهو ذاهب إلى خير، وواه السراج بإسناد حسن.

قال النووي ("": قال الدارفطني وغيره: هذا غنط من عمرو بن بحيي. والمسروب في مسلاته الحجي المسروب في مسلاته الحجي والمسروب في مسلاته الحجي المسلات على الحجار فعل أنس كما ذكره مسلم، ولذا لم يذكر المخاري حديث عسرو، هذا كلام الدارقطني ومنابعيه، وفي الحكم بتغليط رواية عمرو نظر الآنه ثقة، نقل شيئاً محتملاً نظمله كان الحمار مرة، والبعيرة مرة أو مرات، لكن قد يقال: إنه شاذه فإنه مخالف لرواية الجمهور في البعير والراحلة، والشاذ مردود، انتهى وانت خبير بأن حكم الشذوذ مشكل بعد أن أثر بنفسه أن لا محاكثة بينهما

قال ابن عبد البر⁽²⁾. إنها أنكر العلماء افظ الحمار اون المعنى، قال العيني⁽⁴⁾: فيه إشارة إنى أنه لا يشرط أن تكرن الدابة طاهرة العضلاب، لكن يشترط أن لا يماس الراكب ما كان غير طاهر عنها، وتنبيةً على طهارة عرق الحمار، وكان الأصل أن يكون عرف كمحمه لأنه متولّد منه، ولكن تحصّ

CONTRACTOR OF STORY

⁽٢) - تارخ النووي على صحيح مسم ١٥١ (٢١١).

^{.(1) *(}Youth) (7) (1)

⁽٤) - فصدة القاري، (٥/ ٢٠٧) باب صلاة المنطوع على الحمار.

الوالمشاجية الأبرراجين

الحرجة بسبال في ١٦ ل كاب همالاة المصافرين. إذا باب حوار مبيلاة النافعة عمل الدالة في السفر عبال وجهلت لدم حديث 89

٣٩/٣٥٣ . وحديثني من مؤلف النن حيد الأماس ديباري عل والراباء والمتعارف والمهوال المناز والمال والملعم والملعم والملعم

يطيه له لوكوب السي جين إيان وعل هذا قال أصحاماً: كان مبيعي أن مكرد عراق البحيدار مشكوكان لأن عرق الل شهرة ومنها بسنوره، لكن نحا ركبه السمى للإنز معروردان والنجر حمأ الجحمارة والملق للأن النبوة حكم بصفارهم التهبي

قال أن أعاليدين مرق الحيس طاهر حيد أني حيفة في الروايات المشهدرة تجيا وكره التدوريء وقال للمبر الانعة الحلوالون محش إلا أمه حمق عقدا في التوب رالدها: للصوروق، فأن في عشرة السنية!⁰⁰: وهاه لاستماء أنما يصح على الغوداناه الثبت في الطهارة. فإذا قبل: إذ أمار الحمار مستقرط في طهارته وفجالية، أعرف غل سيء كسورة صبح أن يقال كا أن سرق المحمار فاهراء ابني من غير ضك لأنه يتيج رفت التحمار معودرباً هي حر الحجارة والعالب أله يعرق وقوايرق الهايج عملق لويه الرائضة مثما الشهيء الوصوات وجِما أي حبيرة بحث معجمة في أوله وراه في أحدث لومي إنماء كما ره، الحيلي عن مالك حارج االموطأة، قامه السيوطي!"

٣٤٣/ ٢٦ ما المالك أعن عبد إلا بوالبيار، عن عبد الله من عمرا قال اس علمد البراء قدا رواه حماعه وواد االموطاف ورواه يحيى بالمستسة، على قعنت، عن مالك، عن نافع، عز أن خدر، والصواب ما في العاطاء الله وسول الله تُلَّة الدن يصلني علني والحلمية إهمي النافة التمي تعملح لاب ترتحلء ويقال لكل مركب وكر الناق أو السيء والتهاء فليسالعة وانستح مارحساسيء

المناسي أنواج الأرسة والعرار 1985

الأناء بني حوالك (م ١١٦٧)

وقال الأزهري: هو «مركب «جيب ذكراً كان أو أسيء والهاء للممالعة افي السفر حيث ما توجهت يعا يعني ولو الل عبر القبلة، قان الباجي⁽¹⁾. تناهر- لا يحص فريضة من معمة عمر أما ما عقم بالاجماع السم من صلاء الرمن على عمر الأحل لعمر علم عرب حيث على النافلة.

فقت، بل هو مسرح في رواية الفخاري لسنده إلى الل حسر دارجي الله همهما دادار اكان رسول الله يحج إلى الراحلة عال أي رحم توسيد ويوم حليها فيو أما لا رصائي عليها السكوات، فهدا وأشاله نص في أن المراه للصلاة التطوع، وسياتي الكلام عليها في اخر الحدليت، وأنه مبلاة الفريصة على لااحلة فلا يخلو إما أن يكون ثمير صرياء، فلا حلاف نطمه في أن دفك قمر جائز، وإن كان مصرورة فلا يحلو أن يكون لحوف أن سرس أو طمن لم فصلها، وقال سووى، المكتونة لا تحوز إلى غير الفيلة، ولا على الدايد، وهذا مجدع عليه إلا على شدة لحوف، هر

وقال في الفتح الرحماني، ردا اشتد النعوب فيحور الفرس على الدابة كلما يحوز إدا كال قد علر، ثام علم من الأعذار السطر بشوط أن لا يجد مكانا المداء ويكون الطين بحال بعيب وسهد فيه، قال: ومن الأعدار أيضاً ثون الدائم جموماً لو ترل لا يمكم الركوب، ومنها اللسل، والمرض، وكوده نبحاً كبراً لا يحد من يركب، والخوف، من السبع

وعي التسخيطان بجرز الصحة على الدابة في هذه الأخوال كنها، ولا بقومه الإعاد، إذا زال المحدر، وعدا كنه إذا كان خدرج المصور، اهل وعال ابن عابدين العدم ما عدا الموافق في الفرض والواحب بأنواعه لا يصح على الدابة إلا الفرورة كخوف، صراعلي نفسه أو دابعة والديناة على المحدق الذي على الدابة كالصلاة على الدين أهد.

^{2008/19-}g2:19-00

وَالْ عَيْدُ اللَّهِ إِنْ وَبِيارَ الْمُؤْنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عَلَمُ لَفُعِلْ فَلِكَ

: أخرجه اليجاري بن: ١٨٠ كتاب للتحيير الجلاة، ١٨ باب الإبساء على ة

ومسقم في ١٦٠ كتاب صلاة العسافرس، ١٥٠ باب جوار عملاة الباطه على القامة في المقر طيف توجهت ١٠٠ حميث ٢٧.

(قال عبد الله بن دخار: وكان عبد الله من حمل بنديل دلك) نقب المعوقوف بالمرفوع بياناً الاستموال العمل، والجمهور على إذاحته في كل مفر قصيراً كان أو طويلاً، وحصه مالك درضي النه عنه دسم. القصر، لأن الدوابات وردت به فرواني (17).

قال النوري "أن منطل على الراحية في السعر حيث توجهت مائر بإجماع المسلمين ، وشوطه أن لا يكوف معر عصية السراء قسير السفر وطوياته فيجوذ في الحديث عندة وهند الحديثين وعلى مالك الا يحود إلا في سفر تقصر فيه الصلاء، وهو قول غربت، ومعكي على الشافعي، وقال أبو سعيد الإصطخري على أصاحابنا: يحود النفل على الدابة في الله، وهو محكي عن أنس بن مالك وآني يوسف فياحا أبي حيفة، الها

قال انشركاني: حواز التطرع على انزاطة للمسافر قبل جهة مقصده إجناع قما داد النوري والعرافي والعاقط وغيرهم: وإنسا الحلاف في حواز بلك في العشر، فجوزه أبو يوسف، وأبو سعيد الإسطحري من أصحاب الشافعي، وأهل انظاهر، وقال إبن مزم: وقد روينا من إبر هيم البخمي قال: كانوا يصلون على وحالهم وتوانهم حيثنا توجهت، قال: وهذه حكية هن الصحابة والتابعين عموماً في الحصر والسفوء قال البووى: وهو محكي هن أنس.

^{11.} انترح الرزقاني (11/12-11).

 ⁽٢) متراح التراق في ويحيح مسلم (4/ - ٢١ - ٢٠١)

قال العراقي: امتان من دهب إلى ذلك بعموم الأحاديث التي لم يصوح فيها بذكر السفر، وهو ماش على قاعدتهم في أنه لا يحمل السطاق على المقيد بل يحمل على كان منها، فأما من يحمل المطلق على السقيد وهم الجمهور، قسمل الروايات المطلقة على المقيد، وظاهر الأحاديث عدم القرق بين السقر الطويل والقصير، وإليه ذهب الشافعي وجمهور العلماء، وذهب مالك إلى أنه لا يجور إلا في سعر تفصر فيه العملاة، وهو معكي عن انشافعي لكنها حكاية غربة، اهد

وفي الاستذكار الله في مائك وأصحابه. لا يتطوع هني الوحلة إلا في محمر تفصر في مثله الفصلان، لان الروايات الذي حكاها ابن عمر وفير، وودت فيما يقصر فيه الفصلان، وقال الشافعي، وأبو حنيقة وأصحابهما، والحسل برحي، واللبث، وهاود: إنه يحوز " النظوع خارج المصر في كل معر قصير أو طويل لأن الروايات ليس فيها شيء من التحديد، فرجب الامثال بالعموم.

وقال أبو يوسف يصلي في المصر أيضاً لرواية أسى: أنه صلى على حمار في أرقة المدينة، لكن قال فيه بعض الرواة، لقظ في السقر فعلل قول من قال. في أزقة المدينة، وقال بعض أصحاب الشافعي: إن مذهبهم جواز الشفل على الدابة في السفر والحضر، قال الأثرم! فيل الأحدد بن حنيل: أبتنقل على الدابة في الحضرة قال: أما في السفر فقد سمعنا، وأما في الحضر فما صعف، انهى مخصرة والدم مذهب الحنفية مسوطاً في أول الباب.

(مالك، عن يحبي بن سعيد) الأنصاري (قال رأيت أنس بن مالك في

⁽١) (١/١٢)، والطر: اللهبيدة (١٢(٨٨))

⁽٣) هكدا في الأصل، هذا هو الصواح، وأما في (الاستذكار» لا يحوز التطوع، هو خطأ.

المنداء وموالصلل تنفي حميره وهما مناكم الراحلو الجلية، يؤكل ر بالكفاء المواذم من غلو ألم وفاح وجهد على سنن و

أأخرجه السحاري في: ١٨ ـ كتاب تقصير الصلاف ١٠ ـ باب صلاة النطاع حان الحمار

ومستم في. ٦ د كانات صلاة المتدافرين الدان باب جواز صلاة البافلة على تقالة في تسلو حيث توجهت باء حبيث الة،

السفرا بالتعريف في المنج المصربة والتنكير في الهندية (وهو يصلي) النعلوع أعلى حمارًا قال أن بطال الأطرق بين التنفل في السمر على الحمار والبغل وغيرهمان وبلجوز أنا بعمالا حنامها والحريباء وجليف إلا أنه لا ينكلم ولا يلطب ولا يسجد على قربوس مرجه، بل يكون السجوة أحفض من الركوع، وهذا رحمة من الله تعالى على عماده. كذا في انعيني ارهو متوجه إلى عبر اللفطة) وللمدم أنه يحب صوب سنره لبركع وبسحد ابعاه) لكل مهماء وبجعل السجود أخيض من الوكوع

قال الحافظ في االتشوع المحال الإنماء للركوم والسحود لمن لم تشكن من ذلك، وبهذا قال الجمهور، وروى أشهب عن مالك: أن الذي يعيلي على الدالة لا يسجد بإ يهجونه اهر

(من قبر أن بصه وجهه على شيء) من البردعة وغيرها، راد الشبخان عل س ميورين عن أسر قال. الولا أبي رأيت ﷺ فعله لم أمعله. وهذه الأحاديث رَبِينَ أَنْ قُولُهُ مُعَالَينَ ﴿ فَمُؤْمِنُنَا شُولُوا أَنْتُمْ وَهُمُ أَفَوْفًا ** محمولةٌ عَشَى النواهل ويق كان في الأية قولان خراد لأهل النفسير كما دفرهما في الاحتلاكار^{والا}م

⁽۱) خمچ اشاری، (۱۲۲۲۲۲)

⁽¹⁷⁾ مورة الشفاد الأباد (17)

CONTRACTOR

الأول. أنها نزلت في قول البهود في اللبلة لما لحولت، والاحر النها نزلت مي يوم صناءً في النمر إلى حيات مختلفة للطلمة.

وقال اس مداملة في السيمتي الله وله الله العالمي الحُوَّة الْلَكُوْنُ الله العالمي الحُوَّة الْلَكُوْنُ وَلَانَا فَوْلَ الله العالمي الحُوَّة الْلَكُوْنُ وَلَانَا فَوْلَ الله الله في التفوع خاصة حسد ترجم به بعيرك، هما وتحديم بينها وبين قوله تعالى الحُوْنِيُّةُ لَهُ لَكُمْ اللهُ وَقَالَ الحَالِمِينَ فَقَالِهِ العالمية على العراضي، قال الحافظا الله وقد أحد بمصمود هذه الأحاديث فقها الأنهال إلا أن أحمد بن حيل والم تور السحيات يستقبل القيمة والكرو حال عالم العراضي الهي

وقاع الدينيال الذياه صد الدياه وتنكسره وكذا ذكر أمل المروع من الحصيد الاستراط عند الشاهلية، و لظاهر أبه وهم، الأن الحافظ أهلو بمذهب لم يدك والاستحباب إلا عن أحمد.

بانال من قدامة في «السفي الآل مإن كان يعجر عن استفياد القيمة في استفياد القيمة في استفياد كرافت وحضه لا تطبعه أو كان في قطار أي جماعه الإلق التي تربط يعقبها معفى، فليس عليه استقبال القينة في شيء من الصلاق، وإن أمكم العالمية إلى القيلة الحروالة أسى عبد أحدة وألى دارد أبه عبد الصلاء والسلام استقبل سفى القبلة فكوا والتائية الاطرام الإله جرم من أجهاد الصلاة أثناء سائل أحرائها، والعديث يحيل على القفيمة والمديد على.

أوفى اللاستذكار (٢٠٠٠) قد الأمر صعمع عليه لا خلاف فيه بين العلماء

^{(\$1.71 (1)}

⁽٣) العليم دريري (٦) ٢٠١٥) رغو د هديت (١٠٥٩)

⁽⁴A 7) (F)

C24.50 (2)

(١٨) باب صلاة الضحى

كنهم يحبر النطوع للمسافر على داينه حيث توخَّفِت به للقبلة وغيرها، إلا أن سهو جماعة ستحون أن بعصم المصلي صلاته مكتبل القبلة، ثم لا يالي حبث توجُّهُت به را فلته، وهو قول الشافعي وأ فحد من عميل، وأبي ثور.. التهي. وكذا نقل الإحمام على حواره صاحب اللفنج الرحماني، عن الترمذي والعيس، وقال ابن عابدين من الحنفية؛ لا يشترط استفعال القبلة في الانتداء لأبه لما حازت الصلاة إلى عير جهة الكعبة جاز الافتدح إلى غير جهتها، انتهىء

(A) صلاة الضحي

قال القاري(١٠٠). قبل: التقدير صلاء وقت الصحى، والظاهر أن الإصافة بمعنى في، كفيلاة الليل وصلاة النهار، فلا حاجة إلى القول بالمعلف، وفيزان مر باب (ضافة النسبب إلى السبب كصلاة الطهر، انتهى، وهي بالمضع والقصر عوق الضحرة وهي ارمماع أول النهارة والصّحاء بالفتح والمد. هو إذا هلَّتِ الشمس إني ربع السماء فما وعلمو قاله العيني أأثار وقال المجدد الصحور والضحوف والضحية؛ كعشية ارتفاع النهار، والضحى فويقه، ويالحُر ويصغُر شَخَيًا بلا هاي والضحاء بالمد: إذا قرب النصاف التهار، وبالضم والقصر: المنجىء انهى

رقال ابن العربي في االعارفية؟: "لضحى مقصور مضموم الفياد، مو فلغرغ الشمسء والضحاء ممدود ومفتوح الصاد هو إشرافها وصباؤها وبباصها

قاء الطبين: العراد وقت الضحى، وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس، وقال مبرك: أنضحون ارتفاع المهار، والضحى بالضم والغصر: شروقه، وبه

⁽٢) امرقاء المعاليج (٢١/٨٩٨).

⁽۶) الطر: •مساة القارية (دأر • ﴿د)

الاندواق أنون الصنافي، أطأأ

قال بن العربي أنه هي كانت صلاة الأنبياء قبل محمد ثاني البارك وتعالى محمد ثاني البارك وتعالى مخبرا عن دارد عليه الصلاة والسلام؛ فإن شغرا الجال لله لسخو بأهلن (أأثارك ﴿) فايقي عند دائم فايقي عند دائم العصر صلاة العصوص عند الامة ويلاء والمعلما المحموص عند الشاهمي وحمهور أصحاء وحوجها عليه بالية للساعي عامل الروصة

واحتلت اهل العمم في مكمها على الأمد، عال الحافظ في الفتح الله جمع ابن القبو في الفتح إلا الأقول في صلاة الفلجي في علامة مندة الأقول المستحدة واختلف في عددها كما سبالي قرباً، والثاني: لا تشرع إلا تسبب والفل وقرعها في رقت الضحيء والثالث الا تسبب أصلاء ومنح على مهد الرحمن من عوف أنه لم يصلها، وكذلك الله مسعودة الرابع، يستحب قدلها درة وتركبا دارة بحث لا يراطب عليها، وكذلك المدى الروايتين على احبياء لرابة أبي سعيد اكان البيل تتم بعملي الصحي حلى طول لا يدعها ويدعها حتى طول: لا يصلها، أخراه العاكم، وعلى عكراة: اكان الرابة عبال يصلها عشراً ويدعها عشراً و ودالها النوري على مصوراً كان الكراء إلى يحافظوا عليها كالمكترية.

⁽٥) النظاء الحرفلة المعاليج (٣٤,٥٩١).

۲۰) دارهه الأمروق ۲ ۲۵۷)

^(*) اختج الناري (* 144

.....

الحاميان استنجاب النمو هذه عليها في النبات للأمل من الحاملة المدورة السائل الله من الحاملة المدورة السائلية أن عمر الراحي الله عليه الله عليها الدار يستل أمل من والك عن حدال الصحيح العالم، الصاولات حميل الراحي الحي الكراء الله وأن باعدا مسلود الصحي القدارة ما صلاحة المسلود العالمي القدامة المدورة المدارة الم

المناف الرجع إلى الذيم أحديث المؤلف فينت المقالم على الود بالت المنافعية بعيلاد الذيحي، وحكن القربي قرلا أمر لكا وقد تركها، قست. والأسة الادلعة على استحالها كما للمطالي فروعهم، إذا الد لمرجع عمد متأخري الحالة من روانتي الادم عدد السارية.

قال التي تدامه في المنعقى (أ أ صلاد القديمي مستحد تروانه أي هريزة، الرضائي المثلق بتثاثث المحليث الرضوع من أبل الدولة (فأعلها رقعد : ترويد نبي فرد وتُكندها سدا في فوت أصحاب لرزية أم هالي، وهاد يعشل صحاب الا تستحد المداومة لأنه عيد السلام تو ساوم حيها، وقال الوالخفات التسجد الداومة لأنه يؤه الرضي اصحابه فو مخطرةً

وفي سال الدارب " الدين فيلاه الصحى فياء وبحوه في اللهوض" المربع المربع المراوض" المعربع المواطئة في اللهوض الم المعربع المواطئة في المنافذة في المنافزة الصعدراء وأما عبد السامعية في المنافزة الصعدراء وأما عبد السامعية في المنافزة الصعدراء وهي صلة مؤكدة، ووقتية من المنافزة الشعار المنافزة ا

^{11:54} For 150

 $^{(4 - 2 - 3) \}cdot (2)$

⁽TTM 33 (f)

وهذا دعاء صلاة الصحى فيستحب أن يدهو معدما بد، فيقول. اللهم إن المضحى صحاؤك والبهاء مهاؤك، والمجمال حمالك، وانقوة قوتك، والفنارة قدرتك، والعصمة عصمتك، اللهم إن كان رزقي في السماء فأنزله، وإن كان في الأرض فأخرجه وإن كان مصراً فيشره، وإن كان حراماً فظهره، وإن كان بعيداً فقريه، بحق ضحائك وبهائك وجمالك وقوتك، أتني ما أتيك عبادك بعيداً فقريه، بعد

وأما عند الحنمية قد في الدر المختار (الله وندب أربع فصاعناً في الضحى على الصحيح من بعد الطلوع إلى الزوال، ووفتها المختار بعد ربع التهار، أهد قال البحوري في أشرح الشمائل! وبالحملة فقد قام الإجماع على استجابها وي شأمها أحاديث كثيرة، أهد.

تم هي صلاة الإشراق، وحدة أو تنتان؟ ظاهر أقوال العقهاء والمحدثين أنهما واحدة. إذ كنهم ذكروا وفتها من بعد الطلوع إلى الزوال، ولم يفصلوا بينهما، لكن في اللوضة!! والمعتمد أمها هي صلاة الإشراق، وقبل: صلاة الإشراق غيرها، وعليه فزقتُ صلاة الإشراق وقت طلوع الشمس، اه.

ومي العرف عن السيوطي وعلي المتفي: أن صلاة الضحى غير صلاة الإشواق، قال القاري مي السرح الشمائل⁶⁷⁹: والتحفيق أن أول وقت الضحى إذا خرج وقت الكراهة وأخره قبل الزواق، وإن ما وقع في أوائله يسمى صلاة الإشراق أيضاً، وما وقع في آخره يسمى صلاة الزوال أيضاً، وما بينهما يختص بصلاة الضحى، النهى.

أَقَلُتُ: إِلَّا أَنْ مَبَلَاءُ الزَّوَالَ نَكُونَ يَعَدُ الزَّوَالَ كَمَا ثَبِتَ فِي مُوضِعُهُ، وَفَ

^{.(}ear/Y) (t)

⁽A0/1) (Y)

(4) باب

روايات عديدة منها حديث برد فدس سندت عكان بعداني أرده أعد أن غربال الشمس أمل العلم المعدد في سندت عكان بعداني أرده أعد أن غرب الشمس أمل العلمراء المحدث، وعن أبي أبوب. كان أيج يدمن أربع وضعات عبد روال الشمس، وعبر فالمائه فالأوجه عبدي أمهما صلافال الإشراف، وبدب إليها أثني بحقق في بروايات في رقب بها في الجلوس في المسحد بعد المسحد بعد المسحد على بصلا الرئعتين، فقد أخرج أبو داود عن معدد بن أمل برفوعاً من فعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة المسح حتى يسمح ركعتي المحدد، الحديث، وأخرج باحث المحصاء برواية الترمذي وعيره عن أمل المن صلى الفعد في جماعة تم فعد يذكر الله حلى نظام الشمال في جماعة تم فعد يذكر الله حلى نظام الشمال في وهي أول صلاة راضحي، الحديث، قال الفاري أنه وسمى عده صلاد الإثراق وهي أول صلاة الأضحى، انهى

وصريح رواية حلى درصى الله عنه منا التعاييق بين صلاة الإندران والصحراء فقد روى الترحيي في اضطائله أنه عنى على درصي الله عنه دفاله: كان رائج إذا كانت الشمس من هاهاد كهيئتها من هاها عند العصر صلى رائعتنى، وإذا كانت الشمس من هاها كهيئتها من هاها عند عظهر صلى أربعاً ، الحليث على في النابية، وحدائي شيئ من السط في ذكر الروايات الواردة في الشجيء وهي مزيدة لكلا الصلابين إلا أنهما حدراة النفائل للظهر والعصور .

فكما مجرد الحمم بيتهما المصرورة فكذلك لا تأمل بالعمع ليتهماه وهر محمل الروامات التي وردت ليها ثننا عشرة ركعة، أربع للإثمر في وثمانية للشخى، وحمع بيمهما لاتحاد وفتهما، هذا ما أدى يُبه نظري الفاصر فلعله لكون صوابًا، والله ملهم الرشد والسماد

^{(1) .} فارقاة المعاشموة (١/ ٩٦٠).

⁽A171) (C)

 ٣٤/٣٥٤ - حقيقتي تحيي عن ماللات عن فويتي أن ميساقة عن أني مؤد، مؤلف عملل أن أني طالب، أم هادي، يتبه من طالب، فيرلده أن رسول الله 2 صلى عام الطح، أن أن أن

المعيدة وسعود التحييم عن موسى من ميسرها الديني أن مكيم الدالك المحيد الدال المحيد الدال المحيدة وسعود التحيد وسعود المحيدة مواهد المحيدة والدالومين أن عروة المحيد للوحد للحال المحيد وراد وعيل عبد الدحد المحيد والدالم وعيل عبد الدحد المحيد المحيد

(أن أم هامن) بكسر التون فيسره (بنت أمي طائب، أطابست، سمها فاحدة على الأشهر أن وقبل، فاطلمت، وقبل: فعد، فلحاله أستنت موم الفتح، وماتاء في الالانة معاونة لـ وصلى الداخة لأحرفها الي الدامرة (أن ومؤلم الله 72 مالي) في يربها باكة (هام الفتح) وموالا المعامر الوجوة

رسيدي أرد أعال التراق بين مائة على حراعة الرما أعل عوا الذي يجع فالسوار دو الفادة، فأد تنصر حرامه أدبي يقود فقال بيغ اللا تصرب إذات الصرابي كافت الرفاك في سعيان عثر راس البين واقسرين شهر المرافسية المدونية والمحقير جمع مجتبية المراء الحرص العالب فحاد الملاء والالحار

١٥) - عقل د حمد في الهمات الهماب (١٠٤٠)

¹⁸⁷⁸ B. 1888

^{113 - 13 - 17}

قرار السرار ۱۹۹۰ متمالی دو ۱۹۶۳ از و ۱۹۹۹ دود بعد ای الایوست ۱۹۳۹ ۱۹۳۹ و است. اینان ۱۹۹۱ دود ۱۹۹۱

والس التعالمة فالتعقا في تؤلب والحقيا

ومريدة وجهيدة. واشجع، وسنيم، فحرج لعاشر رمضان في هشرة ألاف. وشرح العراس بن عام الدهاب سرانه مهاجراً، فادم بالله بالمحدث، وقد كان معلما لمكنة على مفايته لرحاء، العبه أنو معيال بن الحارث وهند الله بن أبي أماء للعص الطريا، فتات. الاحاجه في لهناء هنذ هناك عرضي، وقالا لي ما قالاه فأنخاء وكلسته أم سلمة فيهماء عادل نهما، فأسلماء وحاء العباس بدر الظهران بالي معيان بن حرب فأسلم.

و بهى رسول الله پچچ من افتال إلا من فائل، وأمر نقل سنة رجال وأربع تسوما ولم يلقوا قبائًا إلا موج حاله بن الوسف فائر، حماعة صعوان بن أميف وعكامة من حهل، فاقلندوا، ممتان لهما به رمدترول ما يام، ورجائان من المسلمين، وكاف اتفلح لعشرين من إمصاف، فأقام نها خمده عشر يوماً يبعث الالرابا حرب مكتم ثم حرح الى حين تعالم توافي، ملحص من المجموم الال

انساني بركمات؛ لكسر البوق وقتح الناء معمول فسأني، وسيأس الأكلام على ركمات الصبحى اسلتحظا في سرحه واحلاء وقد نشيط الكلام على الصلاة في المتوب المواحد، وهي روامة عبد المرجمون من أبي ليلي ضن أم هاني، فعم أب صلاة فقد أحف منها حيم أنه يخلا ومم المركوح والمسحود، تسويها في الحمح الموالدة إلى السابة.

قال العيني الحالم الدول له على السحدات التحديف فيها، وراة بأن النخفيف فنها كان لأجل السحالة يحتج بديهمات الفنح من مجنه إلى السسجد واحصته وقد روى ابن أني نسبة في المصنفاة من حديث حليفها أنه يؤثو صلى الحصاص سائل وتعالى، طؤل فيهن التهيء،

٥١ القر المجمع بحار الأنوقر الأدر ٢٢٨).

⁽٢) - سوود القاران» (١٥) (١٥).

٢٨/٣٤٥ . وحقيقتني عن مادك، عن بي النظير، مؤلى عمر بي النظير، مؤلى عمر بن عبد الله و أن أبا فإق، مؤلى عقبل بن أبي طالب الخبرة أنّا سمع أمّ عالى، فأن أبي طأب شول العمل الله يحدد عم المنح، أو خاذة بالتمال، إفاضة أبّا تشارة بأوب.

۱۹۸/۳۱۱ (مالك) عن أبي النفر) عنع البود والصاد المعجمة سالم بن أب أبيا (مولى عمر بن هبيد الله) ومام الدين وبهدا (أن أبا مرة) الدفكور المحتفف في البيد (مولى عشل بن أبي طالب) وللنعبي وغيره. مولى أم هانئ رفلاهما صحيح كما نعدم (أحره) أي سالما (أنه سمع أم هالئ بنت) عم البيل ثيرة (أبي طالب تقول. فعيث) مصيعة المتكلم (إلى رسول أنه يهم عام طلبح على رفيلة المستح) في رمضان سنة تمان كما تقدم، قال سياحي: هذا أصبح من رواية السحيح والأن نووله يجلا كان بالأطح، وقد وقع مصراً في حديث سعيد بن أبي مهم وتا حديث مالك بلاط وهو في قدم الأبطح والنهي وفي رواية للصحيح على أم عاله: أن النبي بحيد دخل عديدًا موم فتح وكذا.

قال العاقط⁽¹⁾: ويعدم بينها بأن قبك تكرر منه، ويؤيده ما رواه بال خايمة عنها أذا أنا در متره لما اعتمل وفي هذه الرواية كما سبأتي آ أن باطخة لمنزه، ويحتمل أنه نزل في بينها بأخلى مكن، وكانت هي في بين آشر بدكة، وحادت إليه فوجانه المسل، ويحتمل أيضاً أنه يخفخ دحل في الحية من بنيا، وهي كانت في ناحية أخرى، فلالمال إليه يخفخ في نامل الناحية (فوجانه) بنيا، المنكام فيعتمل) عنه (وقاطعة ابنه) كلا (تستره شوب) وده متر المحارم عند الاعتمال، وذلك مدح، وتقدم عن رواية أنن خريمه أمان أنا فر ستره ويسمل أن أحدهم سبره في الساء العمل، والآخر في أثنانه، قاله الحافظ في المنتها،

O محج الشروع (17 ما يوم (O tar

الرأيت المستكنت عليه المعال الابه الجابية المتلفات أأم خانيء للك ومن طارعة فَقَالَ: ﴿ وَحَمَا مَامُ هَالَوْمَاءُ فَوَقَ مِنْ غُسُلِهِ، قَامُ فصلي مثالين وتعاضم المُنتجها فو انؤت د حجم الداران. الماء

قلت: أو يقال إين فاطهة الرصي الله علها الكانت استره 編 من الحية، وأبها فراد رفيس غه صبحاء من أحماياء هذه إذا صبحت الروابتان، وإلا فأنت حسر بأن ما أنص علم الأصول أولى (قالت) أم ماتي. (فسلمت عليه فقال): بعد ود السلام، ولم يذكره لتعلم به، قال أبر عبر "": فيه حواد السلام على من يغنسال وردَّه علمه، التهيل.

قلت. بشاط أن لا يكون عرباناً وإلا فانسلام على مكسوف عورة يكره كما صرح في الدر المحتارة، فالحواب أولى، ولا يشكل بالحديث، لأن السعدوم من عاديد النباطة ١٠٤٪ أنه لا يغتب عربات، بدر متوراً (من هذه) يدل على أن السنر كان كنماً، وعلم أنها الرأة، والمتج به س ردُّ شهادة الأعلى؛ لأنه ﷺ لم يعميز صوت أم هامئ مع عدمه بها ومعافنه إياها (فقلت) أما (أم هاتين بنات أمل طالب) رادت الكية الضاحا الجواب.

(فقال) يُجِيُّو. (مرحباً مأم هامن) بهاء النجر عبد الأكثر، وفي معضها بهاء النداء أي لفيت رحياً وسعةً، قايه الأصمعي، وقال فقرّاه: يصب على المصمرة وقله معنى الدعاء بالرامب والسعة، وقبل: هو معمول به أي لفيت سمة، قاله العيش، كنه في االفتح الرحماني).

العلما قرع من غسلة) نصم العس (قام فصلي نمان , كمات) بكسر النون واللح الباء حال كوله (ملتحما) أي ملانةً عليه على الحال من الصمير الذي في عملي نعلي ثوب واحدًا زاد كريب عن أم هانين أبسلُم من كل ركامتين، أخرجه ابن خزيجة، رقيه إذَّ على من تمسك به على تماني ركامات موصولة، قالد الحافظ في المنج

⁽١) انسا الإستكارا (٢٠٨/١)

تُمْ وَنُصَوَف فَغُلْثُ. فِمَا رَسُولَ اللَّهِ، زَعَزِ النَّ أَمْنِي غَلِقٌ، أَنَّهُ قَائِلُ .

قلت: حديث كريب أخرجه أبو داود أيصاً، قال العيني: إسناده صحيح على شرط البخاري، فإن قلت: أحرج النسائي سسله عن عطاه قال: حدثتني أو هانئ أتها دخلت على اللبي يهيجه الحديث، وفيه قالت: فعملى الضحى، فما أدري كم صفى حين قضى عسله؟ قلت: جملة من رواها عن أم هانئ ذكر ثماني ركمات، فأنجارم فاض على الشاك.

قال العبني (**): فإن قلت في حديث ابن أبي أولى أن النبي يتخبر صلى بوم المتح ركمتين، فكيف الحصم بينه وبين حديث أم هامئ؟ قلت: من صلى لمالياً فصلى ركمتين، فلعل ابن أبي أوفى رأى من صلاته وكمتين، فأخبر هما شاهده، وأخبرت أم هامين بمنا شاهدت. فإن المحافظة: هو محمول على أنه رأى من صلاة المبني بيني ركعتهن، ورأت أم هانئ بقية الشمال، وهذا يقوي أنه بيني صلام عفسولة، انتهى.

(ثم انصرف) من صلانه، وفي تأخيرها سؤال حاجتها، حتى قضى صلانه جبيل أدب رحسن تناول افقلت. يا رسول الله زعم) أي قال: وأراد (ابن أمي) قال العيني: وفي رواية العسوي: الله أسي، ولا تفارت في المستصود لأنها أحت على . رصي الله عنه . من الآب والآم، النهي. ثلث: لكن المشهور في الروايات ابن أمي (علي) بن أبي طالب، وهي شقيقته، أمهم، فاطمة بنت أسد، ورحص الأم بالذكر في محل الاستعطاف والشكوي، لأنها أشدً في الحيان، قال هارول عليه السلام: ﴿ وَمَا لَا لَهُ لِلْمَا فِي الْمَا لَهُ فَي العيان، على المراول عليه المراقبة لا ألمد إلى على قرب المحل من النفس إد يعممهم بطن واحد، انتهى.

(أنه قاتل) يصبغة السم الفاهاي، وفيه يغلاق السم العاعل على من عزم

⁽۱) - اشتية القاري ۱۳/۶۶ کار

حيات الجرائي (1766) العشرية الساب

عالم النازان بالنبط الرحلاة متصوب معولة العائل، ومنهاس ميامه المحرقة؛ بالراد أي النئه الخلارة بالرفع على تقاير هواء وبالاعتباء بال من رجلاً ماأو ميل الصنائل الصطنوب، قال الداء مراني العلال وقلالة الحماية عن المع الإرسىء أألا فتواعل البهائم أدحلوا اللاب فعاليان القلاف والملادف التبيل. قال المبلى: علايه عبر منصرف الأنه كناية عن منهها، كلا في فالمتح الرحمانيات

الهن هيمرة) يصبح الهياء وباتح الدبوحان وسكون أجاء أحو الحروفاء وبالراء، قالم العيني، التي أبني وعده بن عسر المخرومي روح أم هاميء وللات منه أولاهاً منهم هامرًا الذي تشمت بهم هوت في فاح مكافه إلى الحرال و فلم يورد ن عنان جي مان تواساني

فان العديرأ أأنا لم فالها: فلان أن لايبراء فرم خلاص كثير من جهة الدوالة وما احجة النصيب

أما من حية الروادة، فقي السهيد من حدث محمد بن عجلان عن سنعيد من أن تسعيد عن أني مرة عن أم هاني قالت أثاني موم الخشع حموان بني فأمر نهما، فجاء ملي يربد فللهما، فالبت الدين ١٩٤٥ الحدث، وفي المعجم الطراني : ارتي أحوب جمودراء وان رواية العموي أن هميرة، وفي روابة الحموي التي همرة، وقد أبو صرر في حصب أبي الطمر ما بالل على و اللذن أحرف، كان واحدال وفي فعا النساء وقال العربي الا رضو الماك. لاله بحتبو أن لكون الرواق فنصد على ذكر واحد عليما للسائلة كما أمهم

وأما الاحتيالات الهوس من حهة التصيير، فطال الحافظ "" قال

⁽۱۱۸ مانده کاری (۲۸ ۱۸۲۰)

¹¹⁾ الطو التموح توطان (119 %)

أبو العدم بن شريح وغيره! هذا جعدة بن هبيرة. ورجل أخر من سي مخزوم، كان فيمل قاتل حالمد بن الوليد. ولم يقبلا الأماد، فأحرتهما أم هامي، وكان من أحماتها، وقال أن الجوري، إن كان أن هبيرة متهما عو حدد، كذ قال، وحدة معدود فين له رقاله ولم تصح له صحبة، وقد فتره من حيث الروبه في التابعين النجاري وابن حال وغيرهما، فقيف بتهيأ من هذه سبيله في صغر النس أن يكون عام المدح مقائلاً حتى يحتاج إلى لأمان، ثم لو كان وقد أم هائئ ثم بهتم على يقله الأنها كانا، قد أسلما، وهرب زوجها ونرك ولماها حددا، وحوز ابن عند الم أن يكون ابناً تهارة من غير عبد الم أن يكون ابناً تهارة من غير عبد الم أن يكون ابناً تهارة من غير عرفرها مع نقله عن أهل النسب أنهم لم يتركروا الهبيرة وثاراً من غير أم حائر،

وحزم ابن هنام في الهناب المسرقة: بأن اللقال أجارتهما أم هاتي:
هما الحارث بن هنام، وزهير بن أبي أمية المخزوميان، وروى الأزرقي
بسناد فيه الواقاي في حديث أم هاتي هذا، أنهما الحارث بن هشام
وعبد الله بن أبي ربعقه وحكى بعضهم أنهما الحارث بن هشام وهبيرة بن
أبي وهدا، وليس بشيء، لأن هبيرة هرب عند قبح مكة إلى تحران، قلم
يرا بها مشركاً حي مات كذا جزم به أبن إسحاق وعبره فلا يضح ذكره في
من أجارته أم هاتي.

وقال الكرماني: قال الربير بن بكارا فلان بن هبيرة هو التعارث بن هشام، وقد بضرف في كلام الربير بن بكارا فلان بن عدد الزبير في عدد المسلمة موضع قلان بن هبيرة التعارث بن هشام، والذي يقهر لي أن في رواية النب حدقاً، كأنه كان فيه قلان بن هم هبيره، فسقط لعظ عم أو كان فيه فقلان قريب حقيرة، فتعدر لعط قريب بلقط النء وكل من التحارث بن هشام وقير بن أمية وعدد الله بن أبي وبيعة يقبح وصفه بأنه ابن عم هبيرة

العلام والمراج المراجع والمراجع والمراع فهدل السوأ الأثب

ويمرك الكنون الجسوم من بني مجزوج النتهى كلام الخافظا

وسواياتلس العبيمرأأ لمعجدو الحافظاء اعمار فولا أحرازة فالماز فال الكرماني أأرفات أوجدي الهامل فسره اواربيهاء نواهته الأقوال الاحردانم والراء الماحموب والأهرب أن بكوي المهراه البراهيبية مراغبو أو هانيء ويعال على صحنه روايه الن عجلان في الاشتهدات وروايات المسراني، أن اللذي

أحبرته أمرفاتي هوا حسوف التهي

(قال رسول الله من قد أجرنا من أحرب) ، كان أن أما من أملت الله أم هاني أ رفيد حوار البان البدأة وإن لم تشابا ، وله قال الحمهور ، منهم الأنماء لأربعها وقال أنها المناحشون. إن أحار الإمام حار وإلا أو تقوله بحج ا ٥ حربة من أحرب وأحاب الجمهور، بأنه فال فأنب تكميلة للكلام ونصبأ القميون، وربر الدامة ورد في العص أنفاط الزوالة النبير الداملك. فلا أحرفا من أجرمناه ويويده حديث ويسعى بقمهم أدناجوان وحكي بن الحبان الإحماع عابر الحائز بالبير الدراة الأاب الماحقون وحكى عا المحود أيصا

قال العبق أتحنى على هذه حساعه الفقهاء بالحجار والعاقي، همهوا: مافك والواحنيمة والتنافض واحمد والوالوز وإسحاق، وهواهون التوري والأوراعي، وشالا حبد الملفظ من الصاجئيون وسحمون عار الحماعة، فقالا أأمان المرأة موجوف على إحارة الاملام، برند أحارث زيلك سب رسول أفد يتماد أبا العاصر من الربيع والنهي

اقالت أم هاني؟ عكدًا في النسخ المصرية، وبيس أغط فالك أم هانئ في

معال الهيم التي يوادات (CEV) 111

¹⁷⁸ C. 18 Copy 12 Garage (19)

المدر الفاري (۱۰۱۱ (۵۱۱) و به (۲۱۷۱). (T)

ودلك طبحي

ا منذاذ الحديد (أخر فهما المحاري في الله لا كتاب الصلاة (3 لـ باب الصلاة). في الرب الداخذ بلتحد لد.

ا مسالم في ٦٠ تا كتاب اسلاة المسافريين. ٦٣ تا بايت استخباب سلاة لمنجيء خديد ٨٤ و ٨٤.

المهتدية ولا صدر فيه (وقلك) أي الصلاة أو البرلت اصبحى: استدل لهدا من هفت إلى استعمال صلاة المسجى، ومن أنكرها قال الاهلالة فيه لألك أشرب عن البرلت، وقائل الساهي سنة المتلج، ويؤيده ما في روايه للمسلم عن أم هالين الم يصلها من ولا لعله، وقد سلاها خالد بن البرليد في يعلق تتوجعه كذلك قال إلى المرح

وذكر الطبري في مراجعة عن الشعلي قال المنا فتيح خالد من الوسد لحياة صلى صلاة الشع لمان ركعات لم يمام فيهن، ثم الفراف، الثهي.

وقال استهيائي الديا العللاة تعرف عند المدينة الشائع القائع وكان الاستهيائي الديا العللاة تعرف عند المدينة الشائع الديارة الإساراء المسلوبها إلى الديارة القائل ومن المدينة الرشائة أن لا يجهد فيها للميانية والأصل فيها فيلاد التي ولايس حين الهيئة المدينة قال، وهي نصال وتعالمه لا يصلل بينها ووقال مناص أيضا اليس حديث أو هامي بطاهر في اله قصد بين لها منة الطبحي، وإلما فيه أنها أخيارت عن وقت مسائلة فقط، النهيء.

رفيل الهيا عمل فضاء عمد شغل عنه نقل النبلة على حرّبه معقمه البووي مأن النبلة على حرّبه معقمه البووي مأن الديوات صحة الأسدلال لروابه أبي عاوه نظرين كربيه على أم هالي يقدد السالي يوم الفتح لليحة الصحي الماد والعالم أبي وتعدد الطهارة لطريق أبي عرد مايا الماد ألى الدال وكعاد المسحة الضحي وأصرح منهما ما أخرجه الن عمد له في اللهيد السندة عنها فصلي فيال إكماله

۳۹۰۳۵۵ **وحلفلتی د**ر داشتان و روز در ۱۳۹۳۳۵ على وديود من الدسد، على وديوه الرح الذي الأناف وعبا فالكفُّل مع بالرمول الأستن ضبي البحة التبلجل فصدارتي لأسلحها والله

علك : أما هذه الصيارة فيال الأميو علياة العلج ⁽¹¹)

٣٩/٣٤٦ لـ (مالك. عن نبل شهاب. عن عاوة بر المربور، عن عاملية ووج المعنى الاسأفها فالعند الدوأبث وموراعه الدالصلي متحة إيصد الدين وسخون الموحدة أي باعلة اللشجي قطاء تاؤيد للبقى أبي العال قال الجنطأ أن ويعادليل على صعف ما ووي أنا صلاة الضحير لناب والجنة عليه اثاره وحلما للذلك العلماء من حصائصه، ولم نست ذاك في حبر فينجيع الزاني لأسبحها الأكتب في الحاشمة عن السحلوات فنه رواية العيلي من المصمح ولغيرها من الاستحاب النهي

وقاف الرزقاني أأأ الفتح البلدة والفوجة وتنبر الحدم المهملاء وبالموحدة المستنده من الاستحمامية عال البناجي أفال لقفا ووقيه يحييي ورواه عيدان الأصحيدان يعدو الهمرة وتسر العوجدة اللفرمة أي أتنفل بيباء التهييد قاله والمراجع أهوارا

وفي التمنحة التي بأبديت من الناحي سياق هكذاء فرابوا أوابي لأستحبيان فكاما روابة لحبيل النيشء ووواد عبارها وإنن لأسلحلهاء تعني أتها تفللع لهاء وأنهة كالب هجر فبكاء المهييء فتأمل

ا والما العمر المتمرع العرفاني (1914) 191

اختر شاری ده احتراف تحدیث ۱۹۹۵.

اهم من سامه الأساسية.

فالمراجية والزرافاني والمواجعة

فتات الأسادي فالطاع والمعام

وان كان والندل الله فإين الندُّو الْعَمَلِ، وَهُو الْحَدُّ أَنَّا لَعُسَلُمُ، حَشَّلُهُ أأل يغمل للحالك البراء فيعرض خبيهم

أحرامه فللجارئ فين ١٩٠ م كتاب النهجان فالداب للجروض الدين فيج فاني صلاة اللبل والعوافل س عير ابحاب

ومستوافي، لا داكتاب فيلاه المسافرين، ١٣٠ دايات استحباب ميلاة التسجىء حاويت الالا

عدت واغتلمت بسم االموطأة العباطفي المصابة كلها بالثاما وفي الهدوية كفها بدويهاء واختلفت فيها روابات المحاري ابصار فالدالحائط مي فأموات الضجراء البربياء ورس لأسبحها، كذا ههما من المسجد، وتعذم مي ميام النبل بطظ وزني لأستحبها مو الاستحباب، وهو من روية مالك، ولكن منهما وجاء بكر الأول يقتصي الدماره والناني لا منظرمه السهي

(وإن) بأدب السكون محمدة من النفيعة الل وإنه أكنل وصول الله يشخ لميديز) صنح اللام أي شرك اللعمل بالشيء وهو) أن بالحال أنه ليحب أن يعمل به حنيهة: دالتصيد أي لأحل عشمة (أن معمل مه التاسر) بالرفع البغرض) بالمعدد عطمنا حلي بعمل (عليهم) شما مر في الدرازيج، وهذا من كمال وأفته 22 سمى . لأب

و لانتر أحبره، اس أبني شهيماً " مروانه ابن حموج عن الرهوي عن محروة عن عائمة قالت: لم يكل النبي تاج نسبع مسجه الصحيء قالت: الوكان سرك الذباء كرافيه أنز يبهمز ومرفيها واحتلفت الروايات خرز عانشه بارضي الله عمهاله في سيجة الصبحي الدما الأحتلاف، فروي عنها ما الفلام، وأنحرج المخاري ومسك وألو داود والتماميء فالعا العملي أأأد

⁽¹⁾ المصند في في شيهة (1) (1)

⁽١) الط العصدة القارية (١) و13

.....

وأخرج مسلم نظرين عبد الله بن شقيق قلمت لمائشة أكان السي يهيج يستي السحى؟ قالت، لا إلا أن نجيء من معيد، وعند، من طريق ممائة أنها سألت عائشة. كم كان رسول الله يهيج يعيمي المسحى؟ فالله. كان فيخ تصلي المسحى أربعاً ويريد ما شاء، أخراجه مسلم وأحمد والنسائي والل حاجه و فترماي في الشمائل؛ كنا في اشرح الإحيامة فعي الأولى النفي مطلقاً، وضعه التالك فيه الإياب عطلقاً، ويبهما النالي فيه الإلاء، مقيداً

واخده العدماء فيهما فدها أن عباد الم وحماعة إلى ترجيح الأول لانفاق الشبخين عليه حتى قال إلى عبد السراء فديث معاده عن عاشة منكر. وقال الصيوطي العاهب من الن عبد البراكيف قال أربه حديث منكر غير صحيح؟ النهى.

ووحه الرزقاني⁶⁰ كلام ابن صد البر فقال: معناه أي قصحة ما اتفق صيه الشبحاء، وليس مراء: تصعيفه للحقيقي، حدفظ العجال السبوطي ماد، النهلي. لكن هذا التوجيه لا يتمشى في ألفاظ امن عبد الله وإنها في عابة اشده.

ومعب للمصليم إلى ترجيح الإنبات، وقالوا: إن عدم وقيتها لدلك لا يستمرم عدم الوقوع فلفقم من روى عنه ينج من كصحابة الإنبات، وقبل. عدم وتربتها لأنه بنج لا يكون عدما في وقت الصحى إلا في النادر لكون أكثر النهار في السنجد أرامي موضع آخر.

ودهب بعصهم إلى الجمع، قال البيهلي: عندي المراد لقولها: ما وأيت يسبحها لتي يداوم علمها وإلى لأسلحها أي أداوم عليها، وأنت حبير بال الماظ الروايتين تأبي هذا الجمع سبسا قولها: ما رأيته قطء وجمع الل حبال ليل التالي والتالك بأن النالي أي ما كان وصلى ولا أن يجيء من معبيه مخصوص

العلم الشرح الزرقامي (۲۱۱ ۲۰۰۷)

٣٠/٣٥٧ ل **وحدّتنى** غنل سالك، عنل ريْد يُن اسلم، حنّ عادلة، أنها كانت لضلى الصّحى تُمالى رفغات، ثُلُمْ تَعُوف الوَّ تُشَو لى أودي در تركيليْن

بالدسعود، والثنالت أي كان يصلي أربعاً ويربد محمود على البيت، رغى الإذكال والاول، وحمع معاض بني الأول والتالث بأن المنتفي في الأولى الرؤية مقسها، وفي النالث إنجاز الصلاة ولد يرؤية غيرها، فالحموت في الإلكار برؤيتها وفي الإلنات بروية غيره.

وحمع بيها الناحي بأن التني في الأربى طيد بدون السبب، والإبات في النائث كذلك مقدد بالسبب، والإبات في النائث كذلك مقدد بالسبب، وهو المجيء من السعر، وإن لم يدكر فيهما كما بيته الرابة النائية، وقبل يجتمل أن يكون الآب صلاة الصحى المعهودة حيث من هيئة مخصوصة بعدد مجموص في وقب مخصوص، وأنه يحلا إنسا كان بعيفية الذا قدم من حياد لا بعدد مجموص.

والأرجه صدي أن النمي مجمول على صلاة الإشراق فوفها ما رأنه ﷺ قط لأنه كان يصابح، في المداج،.. والحابياء التالي والثالث على الضمن. غالتي المقبد محمول على المداج، والإنبات المصنل على البيت. فأمل.

الله المراوع و الماقلات عن ويد بن أسلم، عن عائشة درضي أنه المنها د (أنها كانت تصلي) المسلم المائي يكسر النوق وقتح الباء (وكعاف تم تقول) بالله أسلم النوق وقتح الباء (وكعاف تم تقول) بالله أسلم النوق وكسر الشيل المعجمة أي أحلي لي (المواي) أي أو بكر وأم رومان لما توكيهن) أي هذه لركعات فإلا تنها أكثر من بلدة إخباهما، قال الباحي (ألك بعنها أنها تقال العام مغول عن النبي بحميًا كما أو المائي، وقدا اقتصرت على هذا الداء، ويحدل أن هذا القدر هو الذي كان يسكمها المداومة عليه، قال، وفيست سلاة العسجي من

⁽tvn 11 (1)

الصيرات السخصورة داهار فعلا يراد عليها ولا ينقص ملها، ولكنها من الرحالت. التي يعمل الاسمال بنها ما أمكنه، النهي

قال الايرفائي! أن هذا محتار الناجي وإلا فالمبذعب سنة اكترها تعاده لان ذلك أكبر ما ورد من دفله يؤلاه النفهي. قال السنوطي: وهذا الذي قاله الباحي هو الصنواب المحتار فلم يرد في شيء من الأحدث ما يعل على حديدها في عدد مخصوص، قال الرزفائي: «إب دهب فوم، منهم أمل حرير ومن النافعة الحيمي والروبائي

وقار أخرج سعيد من مصور في استه احن الاسوان أد رحلاً سأله الاه المدايي الصحيح " قال الكم نشت، وأحرج من الحسن أنه سئل اهل كان أصحاب رسول الله في يصلون الصحيح " فالله العداد كان منها من رضالي رفعتن والمهم من يصني أربعا ومنهم من بدلا للى نصف أنهار وأخرج الحداد في اللزهلة عن الحسن أن أن أن العداد المعدري كان من أميد الصحابة ترجباً علمانة، وكان يشمل عامه الصحيء وأحرج أبو يجم في الحلفة عن عبد أنه من المساد العاملي في الحرافي في المرافي في في المرافي في في المرافي في في المرافي في المرافي في المرافي في في المرافي في في المرافي في المرافي في المرافي في في المرافي في في المرافي في في المرافي في في المرافي في في المرافي في في المرافي في الم

علت. لكنها محصوره في فروع الأنمة كما سيأتي، وحكى العيمي على الروماني. أكثرها ستا عسارة وكلمة، وعن الطيري. الصواب أن يصلي على غير عدده النفهن الحلب، ومحته الأكسة ما في مووعهم. فإلى ابن قدامه في

Carpor (1)

⁽¹⁾ القرير العرائات (ص: ١٠٠)

السفي، (أن أفلها ركمنان وأكثرها ثمان في قول أصحابنا، انتهى، وفي أبيل السنزت (أن أفلها ركمنان أو أن الروض (أنا أفلها ركمنان أو أن الروض (أنا أفلها ركمنان لحابث أم عانى، هذا عند المحابلة، وأما عند المحابلة، وأما عند الشافعية، ففي أشرح الإنتاجة: أفلها ركمنان وأكثرها ثمان كما في المسجموعة عن الأكثرين وصححه في التحقيقة، وهذا هو المعتمد، وفي المسهولة إن أكثرها ثننا عشرة ركعة، وقال في الروضة: أفضلها ثمان وأكثرها ثنا عشرة ركعة، وقال في الروضة: أفضلها ثمان وأكثرها ثنا عشرة، أو أنها على المعتمد، فلو راد على ذلك أربع وأفضل مد مت وأكرها وأفصلها ثبان على المعتمد، فلو راد على ذلك لم يعتمد إحرامة المشتمل على الزيادة إن كان عامدة عائماً وإلا العقد بها؟

وأما عند المائكية فقدم قول الرزااي والناجي، وفي اللشرح الكبيران: أقله وكتاب وأكثره ثمانية وكره ما زاد عليها، وأورد عليه محشيه، ورجع قول الباجي بعدم الحصر، وفي اللابوار الساطعة؛ أقلها ركعتان وأكثرها لسان كما في اللشرح الصغيراء أهر

وأما عبدنا الحنفية، ففي الدر المختارا⁽²⁾ عن المنبؤا: أقلها ركمتان. وأكثرها النا عشر، وأوسطها لمان وهو أفضلها، كما في الذبحائر الأشربية، للبولة نفعا، وقوله، وأما أكثرها فيقوله فقط، وهذا لو صلى الأكثر مسلام واحد أما لمو أصل أكل ما راد أفصل، اله، وهذا هو مختار المحافظ من الشافعية كما

^{.(}est/r) (4)

^{(7.571 - (7)}

٢١) الأورض المربع (١١/٢٢٧).

^{./}ent/fil (t)

بسطه می فشرح السماری». قال العبلی ^{۱۹۸} وقد ورد فیها رکعتان وأراح وست وانداد وحلم وانتا عشرفاه ولیس میها حلیث بردع عماحیه.

للسنا وعده الروابات مستدلات الأنمة في اخليار استحيامها، وإحصاؤها على حدال الدائم في اخليار استحيامها، وإحصاؤها على حدال الدائم في حدال المستفيدة وهم النس، وأبو هربرة، وفعيم بن همار، وأبو المائمة، وأبو أمائه وعدار، وأبو المائمة، وأبو أمائه، وحدال المستفياء وابن أرفي، وأبو المائمة، وجدر من علماء وأبو المعلد، وريد من أرفي، وأبن عباره، وجدر من علماء وحديمة من المستفيد وعدد الله من عمروه وابد المائمة، وعداله من عمروه والمدالمة من عمره، وعلى من أبي طائب، ومعدد بن أبو حوالي من أبي طائب، ومعدد بن أبي حائزة، وأبو مكرة، وأبو مكرة وأبو مكرة الطائفي،

فلك وغيرهم كما ستأني في كلام ابن عبد انبر،

المحديد، التي عند البرمدي⁽¹¹⁾ ولين عاجه الرفوعاة ((من صلى الفسخي للتي عشرة ركاة إلى الله أم أصوأ من شعر، في الحية).

وحديث أمي هزيرة تدا مساءً^{(1) أ}وضاعي خليفي بثلاث، الحديث،

وحديث بعدم بن هماو عند ابني داود^(۱) والسناني في دايكنوي؛ مرفوعاً: يغول تمارك وتعامى: ابنا ابن أدم لا تعجزتني در أبزع وكامات في أون المهار التحت آخره؛ وسيأتي تحود من حديث معافى

⁽١) عدد كاري (١٤٤٥)

⁽۲) المعلم السابق (۱۵ ۴)(۱۵

⁽٣) (٣) (٣٣). والراطحة (١/ ١٥٥)

⁽¹⁾ الايد استحمال عبلاة الضبعي (١٤/ ٧٧).

دی رند ۱۲۸۵).

وحمديث أبي در سيأني في كلام ابن عبد النوء وتقدم حديث عائشة بطريق معاذق

وحديث أبي أمامة عند الطبراني موقوعاً؛ يقول تباراً وتعالى: الركع لي. أربع وكعات من أول النهار الكفك أعرفه.

وحديث عندة من حدد عند الطيراني من حديث عبد الله بن عامر: أن أما أمامة وعنية حدثاء موفوطاً: «من صلى الصبح في جماعة لم ثبت حتى يسبح سبحة انضحى كان له كأجر حاج ومعتمره.

وحديث ابن أبي أوقى عند الطبراني في الكبيرة: أنه صلى الضحى ركعتين. قالت له امرأته: إنها عالميت ركعتين، فقال: صلى وسول الله ﷺ يوم الفتح ركعتين

وحديث أبي سعيد الخدري: كان النبي يُغيرُ يصلي الصحى حتى بعول:
لا يدعمها، وبدعها حتى نعول: لا يصليها، وسبآئي حديث زيد بن أرام وحديث ابن عباس عند الطبراني يرفعه: «هلي كل ئيلامي بني آدم في كل يوم صدقة، الحديث.

وحديث جانز عند الطبراني. رأبته ﷺ صلى النصحي ست ركعات.

وحديث جبير من مطمم عند الطيراني في ١٤٠كبير ٢٠ أنه رأى النبي ﷺ يصنى الصحي

وحديث حذيفة عند ابن أبي شيبة في العصفه!! خرجت مع رسول الله ﷺ إلى حرة بني معاوية فصلي الضحى ثماني ركعات طول فيهن.

وحدیث عائذ بن عسرو عند أحمد والطبراس وفیه قصة ذال: نام صلی بنا رسول الله ﷺ الضحی.

وحديث أمن عمر عبد الطبراني مرفوعاً: يقول نياوك وتعالى: البن آدم اضمن لي وكعين من أول النهار أكفك أحراء.

رحميه عبد الله من ماماري عالم أصمه الثالية العند رسول الله ولله سوية. التحديث وقد النواحرج التي رسول الله ينتي السيحة الشحي

وحديث أبي موسى عبد الشيرائي مرفوطات من طبق الصبحي أربعاً بني له بيت في الجية.

، مدلت عشاق بن خالك عند أحمد: أن النبي كالا خيلي في بنته سيحة الفسحي

الرحيدين عشبة من صاف عبد أأحمد وأسي بعلى هي العبيديهما، مرقوعاً . يعدل تبارك وتعالى: أنها من أدم الانس أول النهار بأربع رائعات أكفك مهي أحر يومنها

وحديث علي درمني أنه عنه دعند السبائي في الكربري الله وسرال له ين الدي يعلي من الصحيء وحدث مدد بن أس الجهي مرفوعاً. امن فعد في مصلاء مين مصرف من صلاة الصبح حتى نصلي وكعتي الصحي الايفوال إلا خيراً غفر به حدياه وإذاك، مثل ويد اللحراء إساده ضعيف

وحديث النواس بن سيمان عبد الطيراني مرفوعاً الطول بناوط وتعالى. قاس دم يا تعجزني من أوتع وتعالم في أول الجهار أتفاك العروف.

وحديث أنني ماة الطاعلي عند أحمله ما قوطًا البقول هر وحل. اللمج أدم: التحديث والمهي منا قالم العبلي⁴¹⁸ يتعبر من الريادة والحادث.

وقال ابن عبد ابر مي نالاستدكار^{و (۱۱} ومي صلاة الضحى كور ماثورة كسرة، منها حديث أني در مردوعاً الجليج على كل سلامي بني أدم صدقة، ومي أكرد، أبجرئ أحدكم من ذلك وكعنا الصحيء، العرجة مسلماً ألى وعديث

^{11 -} مستم القلابي: (4 726 - 1464)

⁽MAYON ON

أخرج- مسلم في الدياة (١٩٤٩)

أبني في البقدة أرفساني خشيلي شلاك لا أدعين إن شاء الله ابدا سالاله الضحية الحديث، ومن أبن الدراء منه، وحديث سهن بن معاد عن أبيه مرفوعا البقول الداعر وحل فيا البن أده صل لي بول بنهار أوج وكفات المفاد المرجة حمارة على صلاء الصحن

فلت وصد الزويت بنداه عن عدة الصحاة، فالحيور حيلوما مني الضحية، فالحيور حيلوما مني الضحية، ومن الكرة حيلها على أرح وقعات الصحر من الله والعرض، والآوجة عندي حيلها على الإنجاز كله سأتي، ومنها حديث أسرا عال قة رسول الله ينهن في أنس فسراً حياته الصحي، فإنه صلاة الاوميرة، وحديث أبي عربة مردوحاً على حافظ على صلاة الشحى حيرت فيوينا، وحديث أبي عربة وأرام مردوحاً قال: الدلاة الأؤرين إذا رحفت المعطالة، وأحرجه منظم أناه وقية قصة المجيدي قلام الراحد الرابعيرة وأحال أو حمر أستيما إلى التمهيد أناه وأحرارة

وقال موسطين الديندي في مشرح الأحداء البرد فيها أحديث كتباة منحيحة مشهورة حتى قال الن جرير الطوي البقا للعث حد أنوابره النم منصتف ابن أبي شبعه أثاء والسهمي في الشعب عن الن عباس، أن صلاة القيمي في كتاب الله ولا يعوض عليها إلا عراض، ثم قرأ، الذي يُؤن أبهً أللهًا أن تُرَفِع وَلِيُحِشِ فِهَا أَنْدُلُ يُسِنِّعُ لَمُ بِهَا الْقَدْرُ وَكُونٍ إِلَيْكُانًا.

وقال من العربي أهي كالب فبلاة الألبياء فبل محمد صلوات الله

ena) أخرجه تسلم دعم (eval) بات هذاته الأثانين في كتاب التسويري

 $[\]mathcal{A}^{-1}(A) = \lambda \Psi (A \wedge A) + \underline{- + \mu}_{A}(A) = 0$

^{(138/}s) (2)

⁽ع) موردائق الأماري

للشهير، قال بعدتني محبر، عن داود عايه الصلاء والسلام الخزاز عُمَّايا أَلِمُلَالُ مُمَّا

المبعل وأمرن والإنباق الألاية الأرا

قال الهياوي في المواج معدمو¹¹⁹) ما صبح فارائين عبدر دارفيي الا علهما باأنه قال في القبحي الفن يدهذا للحمول على أن صلاحها في المسجد والشاهرانها كما كانوا يتعلونها ندمة، لا الرائجلها في البيرب مذموم، فلت. وهوا الصغيراء كيتمه وتتدم عن النزاجين سارتني الله لايهما المرفوعة الترخيب البياء والروابات في الديم ؟ درة عبر ما فترمه، فكرها انشوكاني وشُرَّاحُ فالإحاءة وغيرهم

ومن أمعل النطر في الرزايات المدادورة حزم بأنها تنصس الصلالين معاً الإسراق والصحي سيما الروايات المي وره فيها الموعيب لأرمع إقعات في أول الملتان وسارة فالربالالمراق

وكفائث الرواوات النمي فيهدا البصيح حلني سلامي سيرادم صدقة فاللا فالمستنب لادعا الحق أن إطالتها صالحاء والصحى المستحددالها والم النهان حبل رمصيان الفصيال، وحديث أنس وعلى المبذكوران في أول الباب نظمان في مبلاة الإشراق

فال في الاحداداً" أو المرحد . أما وقيها بالق الصحي بـ فقه روي على بارضى الله عنه با الله ١٤٪ بناء بصلى المصحى سنا في وفنين: الأول: إذا أشترقت الشميس والرائدمت فبلداره مرافاع فصمي وكمنبيء وهباه انصيلاة المسلماة مسلاة الأشراق حدامتابحا السادة المشمدية

سوره ممي الأجازا 111

⁽MT + 7.3 - 173)

العقراء الإحياء علدم الديارا والراباتا

(٩) باب جامع سبحة الضحى

والثاني. إذا البسطت الشمس، وكان في ربع السماء صلى أربعاً، غال العراقي: أخرجه الترمذي والنساني والل هاجه من حليث علي: كان النبي غُلِّةً إذا وَالت الشمس من مطلعها قيد رُمع أو رمحين، كقدر صلاة العصر من مغربها، صلى ركمتيل، ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربعاً، لفظ النسائي، وقال الومدي: حسن، اهم،

وعند الطبراني⁽¹⁾ من حديث أبي أمامة وعقية بن عامر: من صلى الصبح في حماعة. ثم مكت حتى يسبح سبحة الضحى كان له كأجر حاج ومعتمر نام، وفي رواية له عن أبي أمامة فقط: ثم جلس بذكر الله حتى تطلح الشمس، ثم قام ركع ركعتين انقلب بأجر حجة وعمرة.

وأخرج ابن السين⁽¹⁾ عن عائشة. المن صلى الفحر فقعد في مصلاه فلم يلع شيء عن أمر الدنيا يدكر الله عر وجل حتى بصلي الضحى أربع ركمات خرج من ذويعه الحديث فهذا كله كالنص لصلاة الإشراق

وروى عبد بن حجد وسمويه في المواندة عن ابن أبي أرمى بلفظ: صلاة الأؤابيل حين تومض الفصال، وروى الديلمي عن أبي جريرة مرموعاً: الصلاة الأؤابيل صلاة الضحية ههذا كالنص في أن رفت الضحي عند شدة الهاجرة، فالله الحمد والمئة.

(٩) جامع سبحة الضحى

عرض الترجمة على الطاهر ذكر الروايات المتضمنة للتواهل المطلقة وقت الضحيء فالفرق بين هذه الترجمة وبين ما تقدم طاهر، إذ الغرض من الأولى

⁽١٠) - انظر : فعملة القاري، (١/١٤٤).

⁽۲) اعمل اليوم واللبلة؛ (هــــ ۱۹۶۵) وقم (۱۹۹۵).

يهان الصياعة المتعقبوسية المعروف عنيلاة العسمى، وهذه مطلق النوافل في وقت التعليمي وهذا الفرق أوجه صيق

ويعيني الصراري لكون الدرمي من دائيرجمة بالدرا الأحكام المتعرفة المسلام الصحى المعردية من حواد حيادات ويدار وقاية المحدود وهو شادة الصاحراء هيكون لفات المعاور على الأمل الحابع النساحة ماقت الضحى والدائي الحابم الأحكام لسجم الصحى ال

الدولال أنجل الدال على الدخل من المدالد بن طفحة الأسماري الصا العلى من طلك المراحي الداخلة المراوع على بدخاني أخوا ليد الأحدثان جمعة العليف النزاج المحدث في مراجع العربار الحما فقيل المود على السحاق والجرام بدائي عبد النزاع المعد المعنى وعلمان وصححه الموادي الأعاد الصحيح أنها جدة المعنور والدائر والسوار الاد السعاق المراأحي الان الأعاد وقبل الها حدة في العراد

وقيّة وحيفره من الأثر في طارة العدلماً أو فانه الديّر الصبر عالى حدّة السجوي، وقال المن سنة وأنو سبل الحدد أسراء وتصلح قدّل التي هجر وأم الخر الأسل الديّر من تبه ولا من المح مسلمة حشى للحجر عليها، أمه الأرام أولًا أبي علم من الصحيح، لقد

راجرازه اس رمایان او دیل دراها به باز با رضاح خوده خلی اسی فلمی الرامج لایمان م ایس و ربیدا خود علی النجائی لایما خفاید م ابته عبد الله و اهار

ا قال الجافظ^{امة} - ومقتضى قلاديم ان الدم ام سفيو المائه، المستدهم في

reserved and the

J. (**3,5-2) (*)

^{12 (3 19} Pay 20 Sec. 12) 18

والمتخف

ذلك ما رواء ابن هيئة عن يسحاق عن أنس: فصففتُ أنا ويتيم في بيننا خلف النبي رَبُحُةُ وأمي أم سليم حلفنا؟ وجزم ابن سعد وابن منده وابن الحصار بأنها حدة أنس والدة أمه أم سبيم، وهو مقتص كلام إمام الحرمين في اللهاية، ومن تبعد، وكلام عبد المفتى في العمدة؛ وهو ظاهر السياق، الهد.

قلمت: وبه جزم أبو نعيم، واختاره الحافظ في اللإصابة¹⁹ إذ قال معد ذكر نسب مديكة: قظهر بذلك أن الضمير لأنس، رهي جدته أم أمه، وعظ ثون من جعل الضمير لإسحاق وبن عليه أن اسم أم سليم مليكة، اهـ.

وبه قال الراقعي كما حكى عنه السيوطي، قلت: وهو المرجع في نظري القاصو لوجوده منها: لفظ العجوز في الرواية، ومنها: ما هو لعن رواية أبي الشيح في الخواتد العراقيين كما حكاها الحافظ بلفظ عن أنس قال: الرسلتني جنتي إلى النبي فجلاً، واسمها مليكة، فعامنا فحضرت الصلاة، الحديث.

وما تسلك به الأولون من رواية الل عبينة " لا حجة فيه إذ كان في كثيراً ما يدخل حلى أم سنيم. قلا مانع من أن تكون القصة لأم سنيم أيضاً، ويؤيده ما رواه أبو داود يسلم عن تنادة على أنس بن مالك: كان النبي في كان يزور أم سليم. فندركه الصلاة أحياناً فيصلي على سناط لنا وهو حصير نتصحه بالعده.

(ملبكة) بضم المسم وفتع اللام هذا هو الصراب الذي ذاله الجسهور، وحكى عيدش عن الأصبلي: أنها بفتح السيد وكسر اللام، وهذا غريب، ضعيف، مردود، قاله النووي، وتقدم الاختلاف في أنها هي أم سنيم أو غيرها، فعلى الأول تقدمت نرجمتها في محلم، وأما على الثاني كما هو

JNO A/O CO

أواوك أشول الله عار تطعمه فاكل فقعه المستنالين المستنالين

البيحتار عندي. فهي والدة أم سليم. قال الن سعد في الطلقات! أم سليم بنت سيمان فساق نسبها إلى علي بن السجار، وأمها مبيكة بنت ماثلك بن عدى، فساق تسها إلى مانك بن التحرم فذا في الفتح!.

أفات الوكادلان صبح الل سعد في ترجمة أختها أم حوام فقال: أمها طبيكه بنت مافات بن عدي بن ويد مدة بن عدي بن سمرو بن سافك بن التحار، ولم يذكر برجية طبكة بنت مالك مستقلا

وقاد في الإصاباء مبيكة الأنسارية عرى تكريما في التصحيحين من رواية بالك على التصحيحين الله يجهد رواية بالك على السحاق على أسال أن حدثه سنبيكة دعت رسول الله يجهد الدونون، وحدث وسول الله يجهد أو عدب وقيره من الأثير مان أسال لم يكل في خالاته من السمل فليكة وقال المحافظ قال أن الذي المحافظ قال المحافظ قال بالمحافظ قال المحافظ قال المحافظ قال بالمحافظ أن المحافظ أن المحافظة المحافظة

(دعت رسول أم وز لتصحام) أي لأحل طعام صنعت (فأكل صله) وسور أن فأكل منه) وسور أنه يزلاه عنه إحداء الدعوة وإذا لم تكن ولنحة عرس والأعل م واطعالها، وفيه أيضا: من لأعلى إلى وليمه أو الدافقة فلا يأكل حميم ما تقدمه الرائمةي مناه ويدل عليه من التبعيض، فإله أنه أكل الحميم توهم مدحب المسرد أنه لم يشدم منه ولم يكلفه العنلي هذا السلح الإناه معصوص تعير الصياء، فاله إلى رسلان

غال ابن عبد البراز واد إلى العبم والمهرون وأكلت العدم قال التحاط^{رات ال} وهو

وفع أفضح الباريء وفارك كالمتكان

مشعر بأن معينه كان لذلك لا لبصلي بهم ليتخدوا مكان صلاته مصلى، كما في قصة عنبان، وهذا هو الحسر في كونه بدأ في قصة عنبان بالصلاة قبل الطعام، وهمنا بالطعام قبل الصلاة، فبدأ في أي كل منهما بأصل ما دُعور لأحله، اهد ولم يرتض عن هذا الكلام العبني⁽¹²، لمكن الموجه ما قالمه المحافظ، قال امن عبد الجبر: ثم دعا بوضوء تنوضاً ثم قال: قم نتوصاً، ومُو المعجود فلتوضاً ومُر هذا البيم فليوصاً، اهد.

فلا حجة فيه لترك الوضوء مما مست النار، ولذا قال الحافظ استدل بالحديث على ترك الوضوء مما مست النار، وفيه نظر قرواية الدارقطتي في اغراب مالك، ثم دها يماء فترضأ، الحديث.

الباء منصوب بلام كي، وفي رواية بسكون الباء تخفيفاً، أو يجعل المهمزة وقتح الباء منصوب بلام كي، وفي رواية بسكون الباء تخفيفاً، أو يجعل اللام الأمر ويقبت الباء كقراءة امن بشي ويصبر، إجراء للمعتل مجرى الصحيح. وفي رواية معدف الماء، فلام الأمر طاهر، وقبل غير فلك. قال ابن مالك: روي بحدف الباء ولبوتها مفتوحة وصائفة، قال السهيلي: الأمر عهنا يمعني الخبر كفوله تعالى: ﴿ فَإِنْكُمْ مُذَا لَهُ مَا لَمُ عَلَى اللَّهُ مِعْنَى الخبر كفوله تعالى: ﴿ فَإِنْ مُعْنَى الْخَبْرِ كَفُولُهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُعْنَى الْخَبْرِ كَفُولُهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّا

ويحتمل أن يكون أمراً لهم بالاتتمام لارتباط معلهم بقعله، قاله الحافظ، وقال العباطل، وقال العباطل، وقال العبني: فيه سنة أوجه من الإعراب ثم بسطها (لكم) أي لأجلكم، فاللام للتعليل أي لأ بقكم، وليس المراد: ألا أصلي لتعليمكم، وليس فيه تشريف، فيؤخذ منه أن المصلي لا يضره أن يكون له مع نية صلاته إرادة التعليم، فإنه عبادة أخرى، قاله أين رسلان.

(قال أنس: فقمت) ببناء المتكلم (إلى حصير) يفتح الحاء وكسر العماد

⁽¹⁾ احساء القارية (۲۲۸/۲۳).

المتلحة فأزاجاتها فالدوية فقحاء بالدائد بالاستنبيب

المتهمئتين الفتر الدوار منفق الها منفقة للفتح من يرفق وأمل والمح فعرض السين وقالك الأنه تمنى واحد الأرض وارجم الأرض يستهى جعييرا، والسعيمة يعتم المسل وبالفائيل شيء لمعلل من المحوض الالالبيل و والأمس يشح الهمرة والسين المسهمية الرفي أمره لام لهات به أعصاد القليرة دفاق لا رزق فها، وفيال المحاجري المحجم الراكزية، حالي المالي العام العام العام يا التي العامي، وفيال المحاجري المحجم الالرياد، حالي العالي العام العام المحاجري المحاجري العام المراكزة

وقال ابن عمال از كان قال ها يعلمي عليه السرا قلو غول الرحل فاكبر فإه حصد ، ولا عمال له الحدود، وكل ذات يصلح من للعقب اللجن ومه أسلمه: قدر في الانتجاء!".

الله قد النوى فيه الإمارة في فية ما حدقه من الحضر، والا تم لكولوا المحترد الله وقسر المحترد النبي في الاحتراب النبية والمحترد النبية في المتحرد أي المتحرف وليس في شيء لحسيد، احتج له أصحاب مادك في النبية المستود المتحرد في المحترف المتحرد في المحترف المحترد في المحترف ا

المنطقة من التعليم (فقور براس أد العليل التعليف (و تا التعليف المعليف) و تا التعليف محتمل التعليف و تا التعليف محتمل التعليف التعل

 $^{\{ \}P^{\alpha}_{\alpha} \} \subseteq \P^{\alpha} \times \{ \P^{\alpha} : \{ j \}_{j=1}^{n} \} : j \in \mathbb{R}^{n} \}$

ومحارضي المرين الإراميون

The Company of the Co

فَقَامَ عَلِيهِ زِسُولَ اللَّهِ يَكِئْهُ. وضعفتُ أنا

وقال الماحي⁽¹⁾. القدمر إدما تضح لها خاف أن يناله من المجاسة . وقال الحافظ: بحتمل النصح للتلبين أو للتطهيره ولا يصح الحرم بالأخير، بل المتبادر خلاف، لأد الأصل الطهارة، أه.

قلت: وبسط عليه الكلام الياجي، والأصل: أن النضح نظهير للمشكوك عند المالكية خلافً للجمهور، فالشواح المالكية حملوها على النظهير، وغيرهم على النبين أو الغمل الخفيف.

(فقام عليه رسول الله بين به جواز الصلاة على الحصير، ويؤيده رواية البخاري عن حائشة؛ قال النبي يخلق كان له حصير يسطه ويصلي عنبه ، ويؤيه البخاري على حديث الله أبي شية وغيره من طريق شريح أنه مثال عائشة؛ أكان النبي يخلق بصلي على الحصير ، والله تعالى يقول: ﴿وَيَعْلَلُ جَهِمَ فِلْكَافِينَ حَمِيرًا﴾ " وفائت: ثم يكن تبعلي على الحصير فكأته لم يشت عبد المصنف، أو راه شاذاً مردوداً للمعارضة ما هو أموى منه كحديث نبات وغيره، اهد قال الزرقامي النبية يؤيد بن المعتدام الراوي وهو ضحيف.

قان العيني. الصلاة على الحصير وسائر ما ثبته الأرض إجماع إلا من شدّ بحديث ابن آبي شببة قالوا: هذا غير صحيح لضعف يزيد بن المغذاب والذي شدّ فيه هو عمر من عبد العزيز. فإنه كان يسجد على التراب لكن يحمل فعله علما على التوضع.

الوصفقت) دنستكدم (أمًا) بزيادة ضمير المنهصل، فال العيثي: هكذا روابة

⁽١) - المتعرف (١/ ٢٧٢).

⁽٢) - متح الباري؛ (١/ ٤٨٨).

⁽۲) انشرح الزرغاني؟ (۱/ ۲۹۰)

والمساوراته والعجوا فورفراتك التناب السياسات المست

الأشران، وهي بعضها، فصفت والبقيم، وقد خلاف من الصاديين والكوفيين، فعد التصريبرة لا يعطف على الضفير العرفوع إلا يعد أن لائد نشبها متفصل الدخس الفعات، الافراء العالمي، حمالكُلُ أنْ وَأَلْفُكُمُ الآية، وعدد الكوفيين: لجاز فلك بدول الأكباء والأول اقداع، اله

الوالبيم ، فرمع عمل على العامر المرابع، وبالنصب معمول مع اي مع البسوء وقال الكرابيم ، فرمع عمل على مع البسوء وقال الكرابي، هو بالنسب ، و صحت روية الوقع، فهو مشاأ ورزاءة حدره، والبيملة حال، قاله العلمي أن والنسب في الباس من قبل الأب، وفهي المهام من قبل الأب، وفهيل عبه بعدر السيالعد، والألف واللام للعبد اللهدى باعتبار ربوي الحديث، وإلا منه للغير المهام للعبد اللهدى باعتبار ربوي الحديث، وإلا منه للغيرة له ددر، عام الرابعان.

هو صاديرة من أنى فيد رة مولى رسون الله يخد قالد عبد المبلك بن حيست وقال السندي أنه ولأما صحيف عدادهما في أعل المدينة، وخرم المحاري عاليا أسم أني فسيرة سعد التحليزي، وعيل: استنده وعيل ردح، ورهم من قال السم النفسم روح، فأنه النقل إليه من الحلاف في الله أبيه، وقد وهم من فال المهم مستاد فالله الحافظ في الفتح ال

فلما ، كذا ما قاله الداري سوعده لأحل أدر، خلاي لأعلى الرجان فلما الإجان فلهم الورادة أي خلفه إليان حوار الماعلة حداعك وما دال أصحابنان إلى دم نكر على سبق التداعل وقال العبنورة قال من حيب عن مالك الا بأس الاستعاد الماس سوء على التحافيه من عمير أن يكون مشتهر ، محافة أن يطفها الحجان من المحافية في الحدادة من المحافية المحافية المحافية المحافية المحافية المحافية وقعت حالاً من حالاته الموقع المحافة السبة وقعت حالاً من حالة الوقع نكون معطود، قالد المهني

^{.773} F) (272 June 1973

العبقي ك رفعتي، أنو الصرف.

أسرجه البحاري في ١٠٠ ـ قتاب الأداب ١٦٠ ـ ناب وصوء العسمان ومنى بحد عليم الغمل والطهور، وحصورهم الجناحة

ومسلم في 1 0 ر كتاب المساجد، 24 رياب جواز الحمامة في النافلة والعبلاة على حصيرة حميد 211.

٣٢/٣٤٩ ـ وحقدتني عن مائك، عن ابن شياب، عن غيد الله بن عد الله بن خية:

قال ابن عبد البر في مالاستذكار (الله الله علاف في أن سنة انتب الفيام حلف الرجال ولا يجور لهن الفيام معهو في انصف، وقال في محل أخرة أجمع العلم، على أن المرأة نصلي حلف الرحل وحدما صف، وسنتها الوفوف خلف الرجل لا عن يعينه، انتهى، وكذلك مال الماحي إذ قال: ويقتعي ذلك أن المرأة المقردة إذا صف خلف الصف صحت صلاعه، ولا خلاف في فلك تعلمه، اها، وسيأني الكلام على الرحل لهمرد

تم قال ابن وسالان "دخل مالك هذة الحديث في مجامع سبحة انضعيء. وستدل به عباض لذلك، ولعل ما كما بالمه أن صلانه يليم في دار مليكة كانت ضحى، ويحتمل أنه لم يبلمه ذلك، ولكن فما كانت الضحى ناهلة عمر عنها بها وجعلها ينوب عنها، وقين: إنها أخذ مالك أنها الصحى، لأن الفاهر أن الصلاة كانت في وقت الذلاة للحرة الطعام، اهر يتعبر

٣٤/٣٤٩ ـ (مالك). هن ابن شهاب) الرمري (عن عبيد الله) بصبح العبن والإضافة (ابن عبد الله) نقتحها (ابن عتبة) نصمها (ابن استعرف عن أيبه) مكلفا في جميح النسلخ الهندية الموجودة عبدي، وكذ في سمخه الهاجي⁽¹⁾

^{(100.3) (1)}

الإي والمنشى (9/ 475).

ر الدال الاخليب فلتي عبد التي التحصاب بالسلامية، فيرجله السلام. عبد بي فراهد الدين بالدين بالدين بالدين الدين الدين بالدين بالدين بالدين

والروفاني "أه وايدر في أكثر الداخ المصرية لفظاء أديم، وهو سقوط من الاستخ كان يظهر من اللاحظة كانت الرحال، وهو موجود ايضاً في الموطأ محدثاً وهذا عبد أك بن عبد بن مسعود الهائلي ابن أحي عبد ألله بن مسعود بارضي ألف عمد، ولما في عهد، فإن ورثقه جناعه، وهو من كبار الانهمين لأت بعد بنه الكول

(مه قال الدخلت على) أمير المناومين (مدياس العطاب) الرضي التدعم المالهاجرة) من وقت العسجي، وقال بيجيد المسلام الأولى في وقت العسجي، وقال بيجيد العسلام الأولى في وقت العسجي، وقال بيجيد العسلام الأواليين حين ترميل المعسال، وأحرج الل أبي شمية بسلام إلى عمر مرضي الله عليه ما يعلن عليه المعلجة والمعالم العسجة وهي النافية والتظاهر الصحل (فقمت ورافعاً عليه الرحل الواحد بصالي خاص العبلاء عالى مثلك العبلام صحيحة ولا تأل أل حسل والواتور، عطل صلاف، العد

وهي الاستدكار ¹⁹⁴ المعتب العدماء فيه فسيماء فقال طالف: لا يأس أل يصفي الرجل خلف الصف وحدء، وكرء أن يجدب إليه أحداء وقال أبو حيفة والشافعي وأصحابهما والقيب والدوي إن صلى خلف الصف، دخته أجرأه، وقال الاور عي والى حديل وإسحاقي وأكثر على الطاهر، لا يصلي فإن فعن عشم الإعادد، العر

الدت الرهادة الأثر يهيد الأنب الأنه إذا تطلب طلاله فلا يعبح الساء على الماعظ ، وهها، من المناجب الصلافة والنائك يهيده ما تقدم من الراسافع عن

C) اعتماع الأرافيمية (1977).

⁷⁸Y. 37 (C)

فتربني حتى جعلني حذاءه عل نميته، فالما حاء يرفاء

امن عدر في العمل في عملاة الجماعة الوكدت يؤيدهم ما سبأى في المات ما يعدر عدر في العمل في عملات المواقعة الموردين (فقويتي) تعجير من القريد، قال تعالى المؤفرية المؤيمة الأية احتى جملتي خداء المحارد المحاد المعيدة مع الدن أي مقابله المحد بذلك من كال حداد المعيدة مع الدن أي مقابله المحد بذلك من كال حلقة أو مائلاً عمده وقوب المحاري في المسجيدة الماب يقوم عن بدين الامام حفاته سواء أذا كان النبي وذكر في حدث ابن عباس في صب عبد عالمه ميموده فال المحافظ أن وفي المزاع هذا من العدلت الذي أرده أيمة وروى عبد الروق عن ابن حريج قال: قلت لعظاء: المرحل بصلي مع الرجل أي يكون مدا الأعراء مال الهيم، قلد: أيماني به حتن يصل مع الرجل بيود المراد بيود المراد بيود الإيمان به حتن يصل مع الرجل المواد المواد الماب المواد المحد المحد

قال العيني (⁷³ إن مودت المعاموم إذا كان محداء الإمام على يعيه مساويا له وهو دول عمر واسه وأنس و من عباس والنوري وبراهيم ومكحود والشعبي وعروة وأني حنينة ودانت والاوراعي وللمحالى، وعن محمد من الحدس، يضع أصابع رجيبه عند عقب الإمام، وقال الشامعي، يستحب أن يتأخر عن مساواه الإمام قبالاً، وعن النحمي، يقف خلفه إلى أن يرقع بإذا حاء أحد وإلا قام عن سياء الد.

(عن يمينه) لأنه بدم الراحد، ونقدم الخلام عبيه مسبوطاً في العمل في مناه الجماعة (قلما جاء) منديا (يرفاً) بنتج التحنية وسكون الراء وفتح العاء وهمر وإبداله، وقال الحافظ، يعير همز، وقد تهمر، وهي والبنا من طريق ألي ور، أم الحاجب عمد أوصي الدعت، رمن مواليم، أدرك الحاهلية ولا

⁽۱۰ - انتج شادی (۲/ ۱۹۹۰)

⁽۳) - السنة الطاريء (۲) ۲۳۸:

واحراب فبفينا وإدار

معرف أم صحة، وحج مع عدر ـ رضي أنه عند لفي خلافة المعاديق ـ رضي أفه عنه ـ، وقد ذكر في المتصحيحين في منازعة العناس وعلي ـ رضي أنه عنهما ـ في صدقة رسول أنه يتيجه قال الحافظ في اللإصنية "". روى سعيد بن مصور عن أبي الأحوص عن أبي إسحاق عن برقا قال، قال تي عدر ـ رضي أله عنه ـ: أبي أنونت نسس من مال المسلمين منزلة مال اليتيم.

التأخوت) عن حداثه (فطيقفنا) أي وقفنا (وراءه) أي حلف عمر ــــرضي الله تماء الهاد صحة الأفداء بدن لم ينو إهامته، واقدم مبسوطاً في محقد.

قال الناحي "أ. ادحال بالك هذا الاثر في سبحة الصحى بدل على أحد الإموين: إما أنه أدخله لما كال حكم عدم الصلاة هذه حكم صلاة الضحى في الها نافلة محضة. والثاني أن يكون هذا وعن صلاة الصحى محدم، والهاجرة هو وقت قوة الحرم وقد روى عن زيد بن أرقم: أنه رأى قوما يصلون من لصحى فقال أما نقد علموا أن لصلاة في عبر هذا الوقت أفضل إنه يجهز لصحى فقال أما نقد علموا أن لصلاة في عبر هذا الوقت أفضل إنه يجهز الله المحدد العلاة الأوابي حين ترمض المصال، الد.

قال ابن عبد البر⁶⁷ عيم أن عسراء رضي الله عدم كان يصلي الصحى، وكذا الله يتكرف ريفول: وللصحى صحاء؛ وكذا كان لا يعتب ولا يعرف للفرت، وروي الفلوت عن أنهم عمر من رجوه، وكان ابن عمراء رشي الله علماء يصلي بعد العصراء الله تصفر الشمس، وكان عمراء رضي الله عدما يضرب الناس عليها بالدوة، ومن عشر كثير من احلافهما، اله.

^(740, 0, 77)

JIME 200 January 1991

⁽٣٠ (١/١) (١٤٤٠) المعترية (١٥) (١٥)

(١٠) بناب التشديد في أن يمر أحد بين بدي المصلّي

(٩٠) التشديد في أن يمر أحد بين بدي المصلى

ومبياني المداد من بين يدي المصطي وتحديده، والتنديد في ذلك أمر محمع عليه، قال السرور بين يدي الحصور على كراهيه المرور بين بدي المصلي لما جاء فيه من الوعيد، أها وصرحت كتب الشافعية أن كانها باذ المصرور أماده حرام، وصرحت كتب الحقية والمالكية أن بالإثم على المار، إلا أنهم فسموه أحرال المناز والمصلي باعتبار الإثم وعدم على أربعة ألحاء بأتم المارة ودن المصلي وعكمه، وبالمان، وحكمه.

قال الروقاني أ¹⁸ و الأولى إذا صلى إلى سترده وللماؤ مندوحة فيأثم انساؤ دون المصلي، والنائية إذا صلى في مشروع مستوك للا سرة أو منياهداً عنها، ولا يحد المار مندوحة فيأثم المصبي دون العار، والثالثة مثل الثانية لكن يجد العار متدوحة فيأتمان، والرابعة مثل الأولى لكن لا يجد العار مندوحة، فلا يأتمان، النهي،

ومحود عند انتسابي: (لا أنه جعل التعرف للمار بدل إقامة الستوده القال: الأولى أنا يكوك للنهاو مندواجة، ولم يتعرض المعتبلي لدلك، وكدلك في الصور الأخر فتأمل، وذكر في احتشبة الزبلعي؟ على الكنز؟ عدم السنوة، وهو الأوجه عندي.

المدوي (هن هيد الرحمن بن أسلم) العدوي (هن هيد الرحمن بن أبي سعيد الخدري) سعد بن مالك الأنصاري الخررجي ثقة، روى له مسلم

⁽۱) انهای اشجیعا (۱۰ مهر).

⁽۲) الغفر: المغنى الدخلاج، (۲،۹۹۰)

 ⁽⁷⁾ الشراء على النسوة (1) (334). وعرد المحتار (341,030)، والنسوح المحمر (377).

⁽١) اعترام الإرفاقية (١/١٥ ٥٣٥).

مراديا والإنزائل الثوارا فالسرا ووليو منكي وولاالفاة لله التي المخ الأنام الحاصل بالحاركيس**ت** إلمان الموارد الموارد الموارد الموارد الموارد الموارد الموارد الموارد ا

والمرابعين مرات بابتداف الاهراران الانسية أعس أمهدا أبي سعيد أتحدرنيء وزواه أن وهن من مثلك من وعد عن عظام بن عله عن أبي معيده ألب من عبد البر بي ١٧٤مـتدكار ٢٠٠١ وبمو محلوق العدم وعن أني صعود مي فدا الجذبيك هرى وكات معصما في المشميدا أأد تتهي.

المل ومسون الله . . قال الذا كناني احمدكام المناسي اللي ضبيء المسترد كما إزاده السيحاد علوس أني صالح عن أني سعند افلا مدح الفتح الدان أي لا خرك فاحلها بموابيس يفيعة ألى بهته واليل المشترة، والأحاثة فالماء على المعترة

فالرابل وملاناة طاهر النهي والوهند محتفل بشراموه لاأمس وفقيا ملا بيل بالن المصلي قو العلم لكن إن المناه معله قبه الشوطل على المصلي دول من معلى أسار. وظاهر الحديث عموم النهل في كل مصل، وخصه بعض الدنكة بالأمام والدعوب النهي

الواليدراها المكون الدال المهمدي فال المحد الهزاء تتحف درأت درااة ويعارب للنهي والمتاهيم والبرطانية والهال والرسلان الأمر رازاكان ظاهره الوحودات لكن فايت للدمد إحماعاء التويء

وعال الدوي أأن الإنجمار احداس التقهاء فالونومون فلذ الدفع والل صرح أصحب الله مشامساء فالدالوزفاني الصرح اهل الطاهر لوجوله أرهانا المدوي للريزاجع كالعيبرا والديعنة يعتاهيها النهيء وكفا مكاه لعبليء وقال في «الذر المحد، • عن «البدلغ»، فوار حصه فترته اقصل فيه المطعع؟ أي

^{300000 400}

³²⁹¹⁰

¹⁹⁰⁵ موج الوزي عور فينفح بالموارث 1905

فَانُ أَبِي فَلُفَاتُلُفُ

على قدر طاقته بأسهل الوجود، قاله ابن رسلان، قال الفرطبي: يسقعه بالإشارة ولحليف السنع، وذكر ابن عبد البر في الاستذكار و والزرقاني عن ابن بطال الإجماع على أنه لا بحوز له الستي من مكانه ليدفعه، ولا العمل الكثير مي مقامعته، لأنه أشد في الصلاة من السرور (فإن أبي) إلا أن بسر (فليقاتله) بكسر اللام الحازمة وسكونها أي يزيد في دفعه أشدً من الأرز.

قال الزرقاني وابن وسلاما: آخمعوا على أنه لا ينزمه أن يغاتله بالسلاح للمحالفة ذلك لقاهدة الإقبال على الصلاة والاشتغال بها والخشوع فيها، انهى وفال ابن عبد البراء : "جمعوا على أنه لا بقاتك بسبعا، ولا يخاطفه ولا يبلغ معه مبلغاً يعسد به على نفسه صلائا، وفي إحماعهم على هذا يتبين لك المراد من محى الحديث، أنهى .

رفال عباض: أجمعوا على أنه لا تلزمه مقاتلته بالمسلاح، ولا بما يؤدي إلى ملاكم، ولا دفعه بما يجور فهلك من ذلك فلا قود عليه بالفاق العلماء.

وهل تجب دينه أم تكون هدراً؟ مذهبان للعلماء. يعما فولان في مذهب مالك، قلت: وسيأتي البسط في ذلك، وأطلق يعض الشافعية أن له قنانه حقيقة واستبعده في القيس⁴⁷⁸.

قال الباجي: ويعدل عن ظاهر المقاتلة للإحماع، على أنه لا يجور أد يقاتك المقاتلة التي تفسد صلاته، النهى. فقُلِم مهذه التصريحات أن توك القنال مجمع عليه، واختلفوا في توجيه الحديث كما سيأتي.

لم قال ابن بطال: على المقاتلة لحنل يقع في صلاة المصلى من المرور أو لدفع الإلم عن المار؟ الظاهر الناني، النهي. وقال غيره. يل الأول أظهره

⁽۱) ۱۹۲۰ مشکار (۱۹۳۲).

⁽٣) - (٢٤٤/١) وقال: إنَّ القتال هي السائمة لمة.

ولمواضؤ للتطافة

ومسيف في ١٠٥ د تتاب الصلات ٥٥ د باب دوم الدال بين بلين المصلّي. حديث ١٩٥٧ و ١٩٥

وقعد روى امن أبني شبيعة عن ابن مسعود أن المعرور بين يدي المصلي يقطع نصف صلاته الدودي أنو نعيم عن عدر اللو بعلم المصلي ما ينقص من صلاحه بالمدرو بين بديد ما صلى إلا إلى هني، يستوم من المناس، فهذاك الأثراث مذهباهما أن الدفع بحثل تعلق بصلاء المصلي، ولا يختص بالمال، وهما وإل كانا موقولين ادخان فحكمهما: حكم الرفع، لأن مثلهما لا بقال بالوأي، فأله المحافظ في القبار ألا أنا بالوأي، فأله المحافظ في القبار أنا

(فإنها هو) أي المدر المنيطان) من بات النشية ، حدف مده أداة النشية » فتسالعه ، يعني معلم فعن الشيطان ، لأنه أبي الا التشويل على المصلي ، أو المراد شيطان الإسن ، وإطلاق الشيطان على المدارة من الإنس ساتع ، وقال على يطال ، يه إطلاق لعظ الشيطان على من يمنن في الدين ، وقال ابن رسلات ؛ فيه جواز إطلاق الشيطان على السلم إذا فعل معلية ، نتهى .

وقبل المعنى الحامل له على قلك شيطان، ويويده رزايه الإسماعيلي تنقط الافؤاز معه الشيطان، وتمسيم من حديث إلى عمرا الفؤاز معه الغريرة، واستبط الن ألي حمرة شوقه: فإنه هر الشيطان ال المراد المدافعة [اللطيفا]، لا حققة القال، لان مفاتلة الشطاب بالاستعادة، لا بالسف.

قلت ويحالف حنيت المثانلة، إذ فيه الأمر بدائد حدمت أم سلمة

⁽۱) مع شاری (۱۹۹۶)

رضي الله عليه ما قائب كان النبي إلى يصلي في حجرته غير بين يابه عبد الله أو عمر بن إليه عبد الله أو عمر بن أي مثلمة، فقال عليه استلام بيده فكذا، فرجع فمرت وبسا بنت أم سلمة، فقال بيده فكذا فسطت، فنما صلى عليه الصلاة والسالام فأن، عمل أغلب، وإذا أحسدا أوابل ماحه، وفي المحجط البيرهاني الدوري عبد الله بن عباس والعضل بن عباس قالا الأثبنا ومول الله يخ على أشراء الحديث وفي أخراء فلكان الأثان تنودد بين يدى ومود الله يخفى على صلاته

وعن أبي المدواء وضي الله عام أنان صلى رسول الله يُثِيُّو الجامعة فلها تعد أراد الكلب أن بعر من يديم، فقلت. مسجابت اللّهم لا إلى إلا أنت يا حنان با مثّان با دا الجلال والإكرام، اللّهم اقتر هذا الكنب، فحرّ الكلب مشّاء قبل أن يصع رحليه موضع مليه، فيما درع رسول الله يُثِيُّة من الصلاة، قال: لمن الداعى على الكلب؟! فقلت: أناء فقال: الاعواد عليه في ماعة لر دعوت على أهل الأرض أن يهلكوا لهدكواه، لم قال: اما حملك على هذا الدعاء؟ قلت! حشيت أن يمهر بين بديك فيقطع صلاقك، قال: الا يقطع المهاذة دور شيء والأرؤوا ما استطعتها، التهي.

فقلم يهذين الحديثين أن الذي يخيرة ترك الدرم. وقال الحدفظ في طالتراية؛ عن ابن حاس، أن مرابين يدي النبي يخير وفيس شيء بستره عن الداس،؛ أحرجه ليزار هكذا، والحفلف العبياء في توجيه التحديث تعدما أجمعوا على ترك القدار

قفان الإمام محمد في «موطنه»): فإذ أراد أن يدر بين بعنه فليندأ،

⁽١) أخرجه أحمد (١/١٤) والو عاجه (١٤٤٠)

⁽٢) العقرر التعليق المعجمة (٢/ ١٣٩.

ما استطاع، ولا يقابله، فإن فائك كان ما يسحل عليه في صغائه من قسمه إياء أنسلة عنسه من مسرّ هذا بس يذبه، ولا معلم أحداً روي. قدانه إلا ما روي عن أبي سعبد الحدري، ولبست العامة عليها، ولكنها على ما وصفت لك، اهم.

فأتبار الإماه مجمد بهدا إلى شدود رواية المفائلة لكومها محالفة لجميع الروايات الواردة في هذا العام.

وأجاب الشامي: بأنه مسوخ لها مي الرباعي عن السوحسي: أنَّ الأمر بها محمول على الانتقاء حبل كان العمل في الصلاة ماحاً

وقال امن عند البر مي الاستكار^{و(1)}: وأحده كلاماً خرج على التعليط ولكل شيء حدًّا

وتقدم من كلام الغرطي ما حاصله: أنه مالخة في الدفع.

رقال الباجي"): بحنمل أن براد به اللعن. فإن المفاتلة بكون في اللغة والشرع بمعنى النمس، قال نعالي: ﴿ فَكَنَّالُهُمُ لَقُوْ أَنَّكَ بِيُؤْهِكُونَ﴾ وقويب منه خ في اللربلعي؛ على الكنز؛ بدعو صليه، فلت: يؤياه حديث: اللَّهُم المُّعْمِ .6.3

وقيل: المراد أن بؤاخذه على ذلك بعد تمام صلاته

او يقال: إنها محمولة على المتعاد، ويشير إليه الفط الشيخان، ويؤيده ما وري عن السروي أنه قال: أسمر بين بدي الضعيف فلا أكامره، وبعر العنجس فلا أدعه، وهي الفطاء افزدا مر وعليه نباب ينمشي بطراً قلا أدعه، أخرجه ابن عبد البراقي اللاستذكارات

^{4307/31 (1)}

⁽۲) والمنظر (۱۹۱۸) (۲۷)

 عند المائل أحجاز فالمصاغ أنم أن التي التجالية وإلا فسعان عليه عبد الشاهيد قال إن (اروضات عام دامه في حاله من النامع ، وثالم الا صفاد عليه الأنه عن باب دهم العبائل الها.

ومحرد في أشرح الإقتاع وهيرد، وقد الدية صد السالكية على ما فالد الدسولي " أن دال أول دفعة فائف له شيئا كما تو خرى توية أو سقط منه مال المسولي " أن دفعة مال أول دفعة عمال كال أنها أول دفعة عمال كالله في المحملة عمال كالمحلة والموافقة المالكات أفوة أول المحملة عمال كالمحلسة، في المحملة عمال كالمحلسة، في المحملة عمال كالمحلسة، في المحملة عمال كالمحلسة المحرف ا

وقال الأملى في شرع مسقم الآد فإن في السائر سنا مجول فهلك الفقرة على أما لا فود فقد واستلفزا حتى فقله على مواعد أم فقه القيدال ها رود مهامل الا قود عليا ماتفاق العلمان، وهل لحب عبته أم تكول فقرأ الاج فقدمان للمنهان، وقفل هي على عدم، والله وقال إلى شعدان عليه اللهة في ما الاكامات وقبل هي على عدم وقبل عدر، وكرم بين الترو كذا في العبلي ألا ، قال المرار مالان مؤة الشهل الأمر اللي الموس قلا فود المال، الصحيح في أدره المناف،

افيه الرجيد المتن عندا التحف قال في الدم المتحاوم فلو صرب. فيهاك لا شواء عليه عند الشافعي الملافا أن فلي ما للهم من كتماء قال إلى فابدل المرامع في كنك بأنه رمفيه، والعربية عدد الشاعل له، فعيت

¹⁹ معت الديري (19 7:3)

^{(** (*)}

⁽۳) استان سرچ ۱۳۹۰ (۳)

٣٤/٣٥١ . وحكثتي من ماه به من ابن النفر فولى غمر بن ميد نفاه عن لما أبن سعيد أن ربّد من حامد الخهني أرسعة إلى

الى جهود المستنان المستنان المستنان المستنان المستنان المستنان

كان رخصة يبقيد الوصف السلامة، أماده الرحمي، بل قولهم؛ ولا بريد على الاشارة، صريح في المواقعة غير هأذون الها الاشارة، وأذ المقاتلة غير هأذون الها أصلاً، والأمر لها منسوخ، قاذا كان المقاتلة غير مأدون لها عادة كان قائم حيالة بارمه موجها من دية او فود، فافهم، هـ.

١٩٥١ (١٣٥ ما الله عن أي النفر) بالعباد السعدمة سالم من أبي أمية (مولى عمر بن عبيد الله) بنسم البين (عن سبرة عبد الموحدة وسكون السبي المهمدة (لبن سعيد) بكسر العبل (أن زيد بن حالد الجهبي) بعسم الجيم وفتح المهاد الأنصاري الصحامي (أرسله إلى أبي جهبم) فكنا في حميم النسج الموجودة من الهندية والمصوية؛ أي ينسم الجيم مصحرة، وهكنا صبقة شراح المحديث، وقال أهل الرجال؛ ويقال: أبو جهم، لكن الحافظ في الفتح (١٠٠٠) في النبيم، أبك عمل عليه في فويه أبي جهم، لكن الحافظ في الفتح (١٠٠٠) في النبيم، أبك عليه معمول المنافقية، أها المهملة وشدًا لمهم النافعية الأنصاري، قال في المواد المهملة وشدًا لمهم المعمور المدكور في المواد هو عبد الله بن الحارث بن السبم الصحابي، المواد المهملة المحديد المدكور في المواد هو عبد الله بن الحارث بن المسمد المدخور المدكور في المواد المهمة الصحابة المحديد المدكور في المحادث بن المحدد الأشجانية المحدد عدر بن حليمة الد

قلت. أما أبو حهم بسكري الهوم صاحب الأسحابية نقدم الكلام على توجعته في القرامة في الصبح ما رأما أبو جهيم بن الحارث بن الصهة عذا رازي حميت المرورة اختف أعل الرجان في اسمه واسم أبيه على أقوالها

 ⁽³⁾ اطر فقع فبارية (1/1934)

الفيل عوا هذا الله بن جهيه، وقبل العد الله بن الحاليات و اللصيف، وقبل الهو بالمسه الحارث بن الصيف، والله الله فيها بين أبل الحهيم وحارث غلط، وقبل

غير نفش، كما يسطه أص الرجال تركها روما للاحصار.

لكن مها يحب النسية عدية أن لهذا الراوي في الانب الحديث روالنال؟ إحداهيد: في السرور بس يدي المصلى، والثالية - في المهم على الحدار، واحتلف أهل الوحال في أن الروايتين مماً لرجن واحد، أو هذا ثنان؟ قدل المحافظ في الإصابة إلى الأول، واختاره في الأفادح الدفال في حايث الموادر، أبو جهم بن الحارث بن الصلة الأنصاري، الذي تقلم حديثة في الله تسمر في الحصراء أها.

رمو طاهر قلام العيني في اشرحه الأم إذ فال: أبو جهيم عبد الله بن الجارث بن الصَّفّة السجاني الجرجيء للبخاري مبيثات عثم الله

وقال أوضاً في السراء أبو جهيم مرائي ابات البحوافي الحصوة واحتازه الدائلية أبي المحصوة واحتازه الدائلية المسراتي في التجمع بن رجال الصحوحيات واقال. عبد الله بن الحداث بن الصحة أبو صهيم، ويقال أبو الحجهم، سماه وكبح فسائي الأنساري، روى منه بمن بن معيد وعبير مولى الن عباس في الصلاة والنب ثم ذكر حليث النبية الحلى الحدار وحديث المرزر، قد قال: لبن له عرضاً في الكنابين، وإنه مال صاحب حال حامع الأصورة إذ عاله: لأبي حميد منا في كنابنا حديثان الحدهما، في المنازين يدي المصلي، والنافي الي السلام على من يول، اله.

وحزه من الأنسر في السند المغالبة الله الشاس، فإنه مرجم أولاً

 $[\]mathcal{L}(Y \circ T_{i}, T_{i}) = \bigcup_{i \in \mathcal{I}} \mathcal{L}(Y \circ T_{i}, T_{i}) = \bigcup_{i \in \mathcal{I}} \mathcal{L}(Y \circ T_{i}, T_{i})$

f(x+k/2) (Y)

أبو الجهيم، وقبل أكو الجهيوين الحادث من تفييلة الأحساري، وقال كان الجود من كيار السحابة، ولائر فيها حديث النيدم في الحصر، لم فكر ترجمة أبي جهيد عبد الله من حهيم الأنصاري، وفكر حديث العروريين ولي المصالي تم قال الجعل الرامدة وأبر الميم هذا والدي قبلة راحداً، وجعلهما أبو عمر البراء والذي أطل أن الكعل مع أبي عمر، النهي للعامرا

وقال العبلي الذل من عبد النها الولى حديث التيمم مبر واوى حديث السوورة وقال العبلي الدين حديث السوورة وقال العبلية أي أبي الجهلم هذا وأبي الحهلم هذا وأبي الحهلم عن الأنبعاب الأنبعاب الألف واللام وبثانهما والنهى، لاكر الدولام: أنا المجهرين الحروث، وذكر ضا حديث البوم فعظ دان المرو

البسئلة، أي أما يهيم (مانا مسع من إصول الله 11 في احكم اللمار بين يدي المصلي 12 أي أمامه فالم النبي (12 خلاط الخرجة السعة وقال ابن ماحة) حدثنا هشام بن علما حققنا ابن عبينة عن أبن النمس عن بسر قال: أرسلوني إلى ويد بار خاذره الحديث، وفي المسلم البرارة؛ أن أحمد بن علمة تا مفيان مده وقيد، أرسلني أبو جهم إلى ريد بن تحال بالحديث حال أبو عمر في التسهيان رواه بن عملة المولان والفرق علما قول طالك وفي المعاراتين.

وقال الحام أنّا هكذا روي مالك في السوطاء أو يحدد عليه في أنّ الشرسل ردد والساسل إليه أن حهيم و تابعه التوري عن أن النصر عند السلم وبي بالحجم وعليه السرة وبين بالحجم وعليه للمال عن يسرة أني النصرة فعال عن يسرة أرسلني أنو حهد إلى ريد بن حالك أساسة الحديث، الحرجة أن أني خيشه لم أن أنت عبي بن معير؟ فقال: هو خطأة إننا هو فعا فال مالك.

¹⁰⁾ وهيده الله في (۴/ ۱۹۹۶).

⁽۱۳) فقح الباري ۱۹۵۰ (۱۹۵۹)

فضال أمو جهيم: قال رسول الله إين الله يعلَمُ الْحَارُ لَبُنَ بَانِيَ النَّاعِمَلِيِّ،اللَّهِ اللَّهِ اللهِ ا

وقال ابن عبد البر: هكذا رواه ابن هيبنة مفتوباً، وقال ابن القطال. هي حديث النزاد خطئ ابن عيبنة، وليس خطؤه يعتمين. لاحتمال أن يكون ابو جهيم بعث بسراً إلى زيد، وبعثه ربد إلى أبي حهيم يستثبث كل واحد منهما ما عند الآخر، فأخبر كل واحد بمحفوظه، قشك أحدمماً، وحزم الآخر، واجمع ذلك كله عبد أبي النضر، فأنه العبني "".

(فقال أبر جهيم قال رصول الله فيج: لو يعلم العار بين بدي المصلم) أي أمامه، وفي تحديد الدهدار أقوال مختلفة عند العداماء، قال العبني الم يحد مالك في هذا حداً. إلا أن ذلك شنو ما يركع فيه وبسجد، وبتمكن من دفع من يسر من بديه، وقدته معفى الناس مشير وأخرون مثلانة أغرع، وبه قال الشافعي وأحدد، وهو قول عفاه، وأخرون: سنة أفرع، النبي.

وقال أيضاً في موضع أحراء أما مقدار موضع بكره السرور فيه فقيل:

موضع سجوده، وهو محتار نسس الأنمة السرانسي وشيخ الإسلام وقاضي
خالاه وقيل: مقدار صفيل أو ثلاثة، وقيل: مثلاثة أفرع، وقيل: مخمسة،
وقيل: يآريمي هراعاً، وقدر الشاقعي وأحمد بثلاثة أدرع، ولم بحد مالك في
ذلك حداً إلا أن ذلك بقير ما يركع فيه، ويسحد ويتمكن من دفع من مؤ بين
يديه، النهى

قال الدسوقي المختلف في حريم المصلي الذي يستع السرور فيه، قال الن هلال: كان ابن عرقة يقول: هو ما لا يشوش عليه السرور فيه، وبحثه بلحو عشوين قراعاً، ويؤخذ ذلك من تحليد مالك ـ رصي الله عنه ـ حريم البتر، بعد لا يضر نلك الستر محفر نشر أحرى، ثم الحنار ما لابن العربي من أن حريم

⁽١) الصدة التاري (٢٥/ ٥٤٣)

.....

المعملي مقابار ما إحتاجه القيامه وركوعه ومنحوفان وفيل: إنه فدر رامية الحجر أو السهم أو الدهدورة بالسيدان أفوال والتهي. هذا عند المالكية

وأما عند الحاللة فني اللشرح الكبوالالا يستحد أن يدنو من سرته، ويسعي أن لكون مقدار ذنك للان أفرع فيها دون، فال أحمد. إن ابن عمر بارضى الله صيما با قائد، صلى النبي يُؤفر في الكعنة فكاد بنه ماس الحائظ للان أدرع، قال فهذا المائك لحمد عن الرحل بعملي كم ينبعي أن يكون بينه وبي الفيلة قال، يدو من القبلة ما استطاع.

وفي السرح الإفتاع؛ تستنافعيه: وبينهما ومين المصلي للاثم أفرع فأقل، وفي الروصة السختاجين؛ ويسترط في السام أد يكون طوله للتي فراح فأكثر، وأن يكون لينه وبين المعالى الاللة أفرع فأقل، وحينتذ يحرم المرور لين المسلى ولين السائر، النهي،

وأما منه المحتمية فقي «البدل²⁵⁾ عن «اقبدانم»: لم تسكر في الكتاب فدر المرور» وتحدث المسابح فيه، قال معضهم، قدر موضع السجود، وقال معضهم المقادر الصنين، وقال معضهم، قدر ما يقع نصره على العار أو صلى الحنوم، وشما وراه دلك لا يكره النهى

وفي الاثار المحدر؟: ويقرر سترا نقرية فوق ثلاثة أفرع، قال ابن عابدين: الأراني أن يدل فور بشار لها في الشجرة على المنحقية: السنة أن لا توبد ما بنه وبينها على ثلاثة أدرع، نفي هل هذا شرط بمحصيل سة الصلاة إلى المنترة حتى له زاد على ثلاثة أدرع تكون صلاته إلى عبر سنرة، أم مو سنة استفاقه، لم ارد، الهي

^{115 -} المختي مع المعرج الكبيرة (14,15).

³⁷³V (C) (Special Co., 199

مَاذَا عَلَيْهِ. فَكَانَ أَنْ يَفَ ارْبَعِينَ، غَيْرًا

وفي الرسائل الأركانان والمهرور المحرم السرور بينه وبين موضع سحوده والمراد معوضع السجودة للكان الذي بينه وبين منتهى يصره إذا قام مترحها إلى مكان يسحد قيمه وهو المحتارة وقيل: بقدر صفء وقيل: بقدر ثلاثة صفوعة وهذا كله في الصحراء، وأما في المسجد فلمحتبر فيما بيه وبين جدار المسجدة التهى. قلت: لمكن المسجد مقيد بالصغيرة وأما الكبير ففي حكم الصحواء، كما ميأتي.

العافا عليه) أي من الإثم كما زاده الكشميهي في رواية للبحاري، لكن فال المحافظات ليست هذه الزيادة في شيء من الروايات، وكذا قال ابن عبد البر كما يسطه الزرقاني، اللهم إلا أن طال. إنها يسزلة التفسير، وجمئة عمادا عليه في محل نصب سادة مسلاً مفعولي يعلم، وجراب أو قوله: (لكان أن يقف) أي السار، فانه الزرقاني ". وأمكر الكرماني أن مكون هذا حواب لمو كما سيأتي الرمين) ميأتي تعييزه.

وبيَّن الكرمامي (٢٠ تتحصيص الأربعين بالذكر حكمتين: إحداهما: كون الأربعة أصل الأعداد، فلما أربد التكثير صربت في عشرة، وثانيتهما: أن كل طور الإنسان بأربعين كالنطقة والعلقة والمضعة، وكفا بلوغ الأشد، ويحتمل غير ذلك، وفي ابن ماجه وابن حبان همانة هام، وهذا بشعر بأن الأربعين تمجرد التكثير، وجنح الطحاوي إلى أن التقييد بالمائة وقع بعد الأربعين زيادة في المنافة.

(خبر) قال في اللفتح الرحماني؛ في خبراً روايتان. النصب والوقع، أما النعب فظاهر، لأنه خبر كان، واسمه قوله أن يقف، وأما الرقع، فقال

⁽۱) مخترج الروقاني؛ (۲٬۹۳۸).

⁽٦) النظر: العمدة القارية (٣/ ١٩٤٤)، واللح البارية (١/ ١٥٨٥)

الرامل من السرائل (۱۸۰۱ مان الداعول (۱۵ افری) الفال أوبعيل الدواع شهران مراسطان

الأخراجية المنجرة في الداء كالتات أهما في المناف وتع التعمر يبين يشي المسلمي.

ا ومنظم في ١٠٤ - فيات الطبلاء، ٥٥ - سند منع الطار من ودي الدهطي ا العديد ٢٢١

المالي التعربي الدو النسر كان، واليم يذكر العبرات فخيره ان وقعاء، واقتفويون واليعلم الهاؤ ما15 عالما تكان عبر مدودة الت

وقال الروسي المانسية حيا كان، وفي رواية بارفع على الهاسمها وسوع الاداه بالكرد كونها موسرفاه وسنشو أد استها فمند النأة والحداة خيرفان افر

افد من الراسم على بديه التي أدامه تشكل بالمحت الار السروراء قبال الكومائي: حواد الورايس هو الديكوراء بل التقدير بو يعلم ما حييه لوقف أربعن والواوقف تريمين فكان حيداً بعد الدراور؟ فصاهر اللفظ يقتضي أنه الو علم بدلك لكان وقوف حيدا له. وإذا لم يعالم علما أنو بكن حيرا له

وأبين الحيوالان عشو الإثوافي الدود الاربوقف على العرفة الدار لغدره وأدينة السواد أبه لو عصو الموالية الدول الرأن والرقة الراح والحرد أاله من الأمرور وياثره عليه والسيبط الي يطال من قولة، الوابعة ماه أن الأنواوخيص مما يعلم والنهي وارتجه، عال المحاط وأحدد من ذلك مع عشاء هـ.

افان ابو النصر الها درى، افادا بهمرة الاستهام، والعسوي إلى يسران سعيد أو رسال الله يخلا كال يكون بهمرة الاستهام، فالعسوي الهي يسران سعيد أو رسال الله يخلا قال الكرماني الهيم المعدر، تفخيماً للامر وتعظيماً الما قال تحافظ الله حجو والعيني، والطاعر أنه حال معدود، فكن سك الراوي في المدرود فكن سك الراوي خيا المدرود فكن الله تقمه أرمعين حرصه الحديث.

٣٦/٣٥۴ ـ وحدّتشي غن مالك؛ أنّه تلَغَهُ أنْ غَلِد النَّهِ يُنَ عَمَرَ كَانَ يَكْرُهُ أَنْ بَلَمْ بِينَ أَيْدِي النَّسَاءِ، وهُنَّ يُصِلِّين

٢٥/٢٥٧ ـ (مالك، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار) بنفظ ضد اليمبن اأن كعرد الأحيار قال) يحتمل أنه أخده من الكنب السابقة لانه حبرها. (لو يعلم العالم بين بدى العصلي ماذا عليه لكان أن يُخسف) بيناء المحهول، قال المجد حدف المكان بحسف محبوفاً فعب في الأرض، والله بفلان الأرض: غيبه فيها، نه. (مه) أي بالمار في الأرض (خيراً له من أن يحر بين يديه) أي العصلي لأن عذاب الأخرة أشد وأبض من لخسف الذي هو عذاب الديا

٣٢/٢٥٣ (مالك، أنه بقفه أن عند أنه بن عمو كان يكوه أن يمر ببن يدي السناه) أيضاً (وهن يعملين) قال الناجي أن إما أن يكون يكره ذلك كما يكره المرور بين يدي المصلين من المرجال، ويحتمل أنه خص النساء بذلك للخوله إلى المسجد وخروجه منه، وهن في أخر الصعوف، فكره ذلك وإد كن في طريقه أها.

قال أبر عمر⁷⁷³. فيه كواهة المرور بين يدي المصلي، وإن ثم يكن بحيث تناته يده، لان صفرف البساء كان بيسها وبين صفوف الرحال شيء من البعد، أهر

اقلتان وأكانها مقيد عندنا الحنفية بالمسجد الصغير، أما المسجد الكبير

⁽۱) خالسطی (۱۱٫۲۲۲).

⁽۱) اللاستنگره (۱/ ۲۱۷).

١٣٢/٣٥٤ . وحدَّثتني عن مالك، عن ناهر: أنَّا عَلِمُ اللَّهُ أَنْ للوبيا الأرزالة الهيئية الشراعياني أأحدو والاستداد فعدا أمار على تعلله

(٢١١) باب الرخصة في المرور بين يدي المصلي

هيو في حكم القلاة عندناء قال في الحدر المختارات ولا نصادها علوه إلى مكتوب وموان مارًا في العلجراء، أو في مسجد كنير بموضع سجوده في الأصبعاء أوالروار بهل يديه إلى حائط القبلة في نهيت ومسلاه فسعبرا المإنه كمنفعة والعدة بطلقاً، قال ابن عالسين. قوله في الأصلح مو ما الجنارة شمس لأنمه وترضى غراره ومرجب الهراري والسعاسة في اللحيطان وتسجمه الوللعي، ومقابلها ما صححه التصرناسي وصحب البدائعات احتفره فخر الإسلام، ورافيجه في اللتهاية؛ و الماء ح، أنه قدر ما يقع بصبه على العاراء أو صلَّى لحشوع أي راميا بنصره إلى سحوده ادبين

إ ٣٧ /٣٥ . الميليات، عبل بالعم أن عبيد الماسخ عمر السارطين الله عنهما -ه إن الا يهم البير بدي أحدا بصالي مروانات التوعيد في ذلك (ولا بندع) مقتح البيان أي لا ينزل فأعما صرابين بديه) لرواية الأمر بالدفع لديار كما نقدم.

١١٠١ الرحمية في المرور بين يدي الدصالي

أي أمامه. قال الماحيُّ ** (برحمة في الشرة الإيامة للضرورة) وتمَّة يستمثل عن يدعة نوع من منس المنتوع، فالترجية تحشين المعتسيء أن لأقود لمالام للاستعراق، فتكون الإباحة رخصة لنعص الأخوان، وهو غوية مأمومًا، أو اللعهد فتكون الإناحة للمعهدة وهو المسأموم والهر

فانت أأفكا شوح الناجي توجعه التاصيف وأيومه الزوعامي أأأه وليس

⁽١٤/ - (المنطقي - (١٤/ ١٤٥))

والمار المنبوح المتهوليس الماكال فالمثاك

.....

بوجيه في نظري القاصر، من غرص المصنف على ما ينحطر في البال، هو جوار المرور عند الصرورة، ويوضح ذلك ما سيأتي من يول ينجيى، قال مالك، وأما آرى ذلك واسماً إذا أقيمت الصلاة وبعدما يُطرح.

قال ابن عبد المرافي شرح هذا القول: هذا مع الترافية يقنضي أن الرخصة عند، لمن تم يجد من ذلك بدأ، وغيره لا يرى بذلك بأساً، لحديث ابن عياس والكذار الطالة عالى أن سادرة الإمام سادرة المن خلفه، وهو الظاهاء الد.

فعلم بذلك أن عرض المصنف عند اس هند البر. هو داك وإن عام ابن عبد البر نفسه إلى عبر ذلك، كما أشار إليه خوله: وهو الطاهر، ويؤيده أيضاً عبد البر نفسه إلى عبر ذلك، كما أشار إليه خوله: وهو الطاهر، ويؤيده أيضاً تبويب ما قال البرجي في شرح هذا القول، كما سبأتي في محده، ويؤيده أيضاً تبويب ضيخنا المعلمة اللملوي في المصفى! على حديث الباب يقوله: اباب الرخصة في المرود بين يدي الصف إذا أقيمت الصلاة! دكن أشراح الموطأة كالهم منظافرون على أن غرض المصنف هو الطبيد بالعزام.

وقال اس هذه البراقي الاستذكار الله بعدما ذكر النشذيد في حكم السرة: هذا كنافي اللهم والمسرد، فأنه المأموم فلا يضره من مربين يديه، كما أنا الإمام والمنظرة لا يضر واحداً منهما من مر وراء سترته، لأن سترة الإمام سنرة نمن خلفه، وقد قبل: الإمام نفسه سترة نمن خلفه، وهذا كمه لا خلاف فيه بين العلماء، التهي وكذا نقل الزرقاني الانفاقي عن القاصي عياض، ويؤب البخاري على حديث ابن عناس بارضي الله عنه با هذا: باب سترة الإمام سترة للس حقه.

قال العيني (٢٠٠) وحكى ابن بطال وأبو عمر فيه الإجماع، قالا: وقد قبل:

^{...(1) *} Pudalojska (1)

⁽٢) - الطي الاصطفالقارية (٥٧٠/٣).

الإمام بمنيه منترة نسن علفه، قلت عكفًا أطلق جمع من السفايخ الاتفاق على ملك، والمسألة خلامية كما سترى، اللَّهم إلا أن يقال: إن مرادهم بالاتفاق أن لا يحتاج الماموم إنى سترة أخرى، وهذا الأمر محمح عليه مع اختلافهم في أن مبرة الإمام مبترة لمن خلفه أو الإمام بندسه منوة لدن خلفه، وهما قولان للمالكية كلما في الشرح الكبيرانا. إذ قال: مشرة الإمام وففًّ، إلا مأموم، لأن ومامه سترة له، أو لأن سترة الإطام سترة له، قال الناسوقي. فوقد. لأنَّ وعامه سترة له، هذا قول مانك في المدونة، وقوله: أو لأن سترة الإمام ولع، هذا فول عبد الوهاب، ثبر ذكر الكلام في أن الاختلاب بينهما تفطي أو حقيقي، ثم فال: والحق أن الحلاف حقيقي، والمعتمد قول ماثك، أهـ.

وفي الأبوار الساطعة الوالسأموم لا يعقلب بالسترة لأن الإمام سترة لمبن خلفه، وفي الشرح الكبيرا⁽¹⁾ للحديلة - وسترة الإمام سترة لمن خدمه نص عليه أحملاء وروي عن ابن عمره رهو قول انفقهاء السيعة وانتخفى ومالك والشافعي ومميرهم الأنه عليه المسلام صآبي إلى سترق ولم بأمرهم بنصب مشرة أحرى، وفي حليك ابن عباس قال الأقبلان على حمار أنان؛ الحديث، ومي الفروض المعربعان سترة الإمام سترة للمأموم وفي الروصة المحتاجينان هل الإمام يكون حنوة لمن وراءه فعلم أو للجميع؟ الطاهر الأول، اهر.

وفي اللبخر الرافق، أن مشره الإمام تحزئ عن أصحابه كما هو ظاهر الأحاديث الثابنة في الصحيحيرا من ألاقتصار على بسرته يخيخ، وفد اختلف العلماء في أن ستره الإمام هل هي منفسها سيرة للغوم وله، أو هي سترة له خاصة، وهو مشرة قمن خلفة! فطاهر كلام أنمتما الأول، ولهذا فال في ﴿ لَهُمَايَةً ﴾ . وسنوة الإمام سترة لبس خلمه، أهـ.

നലവ വ

⁽٢) - (المعنى مع الشرح الكبير (١٦/٢١).

ده ۳۸/۲۵ حکشتی بخیل من دانش، عن الن بیهاس، غنی عید الله لن عبد الله بی غلیهٔ بن مشغوبه عن غلی الله بن عباس ۱ اللهٔ تمان: أَفَیْفُتُ رَاکِلُ علی ۱ الن، وأَنَا بَوْمَیْدُ قَدْ نَاهُوْكُ الاختلام، وزمول اللهٔ بیج یُصلی نشاس، بِمنی،

٣٨/٢٥٥ ـ (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العبن (ابن عبد الله) بضم العبن اللهن عبد الله) منح العبن (ابن عبله) بضم العبن حدثاء قرقية ساكنة (ابن مسعود) ـ رضي الله عنه ـ (أنه قال: أقبلت) بسيخة اللهنكلم جملة (واكبأ) عمب على الحال (على أثان) بفتح الهمزة فعئنة في أخره نوف. الألثى من الحجيرة وقد يقال بكسر الهمزة، قاله العيني (الله وقال الكرماني) هي أنثى من الحجيرة ولا يقال: فالله العيني (الله وقال الكرماني) هي أنثى من الحجيرة ولا يقال: فالله العيني والله العيني الله وقال الكرماني) الله من الحجيرة ولا يقال: فالله العيني الله والله الله الكرماني) الله والله الكرماني الله والله الكرماني الله والله والله يقال: فالله الكرماني الله والله والله يقال: فالله الكرماني الله والله والله الكرماني الله والله وال

(وأنا يومنذ قد ناهزت؛ أي قاربت، قال الليني: يقال: ناهر الصبي النوعُ إذا قاربه وداداه، قال صاحب الأفعال: ناهز الصبي العظم: ذا منه، ونهز الشيء: أي قرب، وقال نسم: المناهرة السادرة، فقبل: للأسد بهز لأنه يباهر ما يقترمه ده

(الاحتلام) السواد به الملوغ، قال الكرماني: يقال: تحز العسي البلوغ: إذا قارمه والسراد بالاحتلام البلوغ الشرعي، مشتق من المعلم، بالصبر، هو ما يراد النادي.

واختنف العلماء في سن ابن عداس ـ رضي الله علهما راعد وفاته عليه، عقيل: عشر، وقبل: ثلاثة عشر، وقبل: الحسة عشر: أهد قال ابن عند البرا عبه إحازة شهادة من عسم الشيء صغيراً وأداء كنبراً، وهذا أمر لا خلاف فيه (ووسول الله ينظي حيث (يصلي للناس بعني) حكى الكرماس عن الجوهري المصوراً موضع ملكة، وهو مذكر بصرف، النهي.

⁽۱) المصمدة القارية (۱۹۵/۱۹).

جارزت پارا پلای بخش اطاعگاه این از از اینانستانستان

قال الزرقائي^(۱) بالصرف أجود من عدمه، سبيت بدلك لما يعلى أي يراق بها من الدماء، والأحود كتابها بألف، النهي.

قال الأفرداني إن فقت. حلو قليقمه فيكون غير مصرف، قلت، لما استعمل مصرفا علم أنهم جعلوه علماً قسدكان، قال النووى، فيه لغتان، الصرف والمدع، وأما بكدت بالأنف والباه والأجود صرفها، كتابتها بالأنف، أها

قال الحافظ "أن كنه قال مائك وأكثر أصحاب الوهري، ولمسلم من روية ابن عبية بعرته، فان النووي: يحمل طنت على أليما فضيئات، وتُعمّب بأن الأصل عدم النحد لا سيما مع الحاد مخرج الحديث، فالحق أن قوله العربة شاد، ويسلم أيضا من روية معمر عن الرهوي، وذلك عي حجة الوقاع أن نفتح، هذا النبك من معمر الا معول عليه، والعمر أن ديك كان في حجة الرقاع، أها

العمورات الله المنتخلم البن بدي معص الصف محاز عن الغدام، لأد الصف لا يداره المنتخلم البن بعض العدام، لأد الصف لا يداره المعاولة عن الصعوف، أن يكون المباد مه صف عن الصعوف، أو يعفل من الصف الواحد، يعلي المباد به إما حود من الصف أو جاني مله عاد العلي الأدارة المباد السياق بدل حلى أنه الم يكن سدة، لأن بن عباس الراده في معرض الاستدلال، وهو معروض وواية أنا البخاري إذ فيم التي قير جااراه ولكم البرد أحرح منه إذ قال، والبي يترو بعان المكتوبة، ايس شيء يسره

¹⁵ أشرح البرقاس (15 15).

⁽۱۳ منح شاری» (۱۳ ۳۲) غیر ۹۳۱ و

⁽۳) احسام الفاري (۱۶ (۱۶) برق (۲۸)

 ⁽³⁾ لكن بات عليها السعاري المسرة الإدام منترة قسل حققه دروجهم العسي مأن السواء منترة عبر البعدار، فأمل المهي احترام.

فَارْلُكُ، الْأَوْسُلُكُ الآثَانُ لَوْتُغَا الْإِخْلُكُ مِن الطَّامَانِ الْحُلُمُ لِلْكُلُّ فَاكَ عَلَى الطَّمَ

أحرجه السخاريّ في: ٨ ـ كتاب الصلاة، ٩٠ ـ مات منترة الإمام منتره من ملهه.

ومثلم في: ٤ د كتاب الصلاة، ٤٧ د ياب سترة المصلي، حديث ٤٥٠.

الغنزلت) بصيدة المنكب (فأرست الأقال ترنع) بفوقيين مفوحيين رضم المعين، أي تأكل ما تشاء، من رنعت السائية ترنع، وقبل: ضدع في العشيء و بناء يكسر العين بورث تعتمل من الرغي، حدفت الباء من ترتمى تحسفاً و والأول أوجه لرزايه البحاري بعشد: ورئعت فودهت) قال البيني: بالوار عصف على أرست، ولمض البخاري في الحج: الأقيلت أمير على أنان حتى صوت يبر يدي العدم، ثم أؤلاء عنها في ولمسلم: فسار الحمار يبي يدى بعش المسف المناه في يعتمل المناه عنها أحدة

قاق أبن دفيق العيد: استدل الله عناس بارضي الله عنهمة با نترك الإنكار على الجواز، ولم يستدل بنرك إعادتهم للصلاة، لأن برك الإنكار أكثر ماتده. قال الحدقش⁵⁰: وسهم أن ثوك الإهادة بدل على صحتها فقط لا على حوار المرود، وترك الإنكار يدل عليهما سأ، ويستبط مد أن ترك الإنكار حجة على الجوار بشرطه، وهو النقاء المرابع من الإلكار وثنوت العدم بالاطلاع على المحل الد.

واستنبط العيني أنه من الحديث عشرة نوائد فارجع إليه إن شئت، والعمدة منها العرور أمام التدف، وروايات ابن عياس وصلي الله منهما لا تخلها مع الاختلاف في الفاظها مطافرة على أنه لا وضي الله عنه لا دخل في الصف، ولم ينكر عده أحد، واختلفوا في محمل الحديث.

⁽۱) - امنع الماري ((۱۷۹۳ کا پرفم ۱۹۹۳).

⁽۲) الطر، الفيدة القاري: (۹۸/۶).

٣٩/٣٥٦ ـ وحدَثشي من مانان؛ أبد بالعب أنَّ سَعَدُ بُن أب وقامل دايا على بن هاي بعض اللهدوف، والطلاة فاللهُ.

قال الأبي في الدرج⁽¹⁾ مسلم؟! قوله العلم بنكر دلك على أحده لم يحتلف في جواز ذلك لهذا الحديث، والخللفوا في وحد الجواز، فقيل: لأن الإمام سرة لهم، وفيل: لأن سترة الإمام سنرة لهم، أه

قلت: الخيفود في ذلك على أوبعة القلم الأثنان منها، والأول منهما محتار المالكية، والثاني مختار البخاري، إد بوت به على أأك أله دوث، والقول الثالث: أن منع المرور محتص بالإمام والسفرد، ويختص منه حكم الموتم، هو مختار الباجي، ومكل القاصي عياص راس عبد البرعلية الإحماع، والرابع ما يظهر من نبويب المصنعة في اللموطأة: أن الحكم يستثنى مه الفضوروة، وأوضع مه ما يؤب عليه شيحت الدهلوي في المصفىة يستثنى الرحمة في المرور بن بدى الصف إدا أقيمت المعاهدة.

قال العيني "" في فوائد الحديث: القالث: فيه احتمال بعض المقاسد، المصدحة أرجح منها، فإن المروز أمام المصلين مفسدة، والدخول في الصلاة وفي الصف مصلحة واجحة، فاغتقرت المفسدة للمصلحة الواجحة من غير إيكان الم

٣٩/٣٥٦ (مانات الله باقع ال سعد بن وقاص) أنما العشرة المبشرة الكان بنم بين يدي، أي قدّام العمر المبشرة الكان بنم بنك بنم بين المبار أن الكان أن الكان أن المبار أن الكان أن المبار أن الكان أن أن الكان أنهم أن الكان أنهم أن الكان الكان أنهم أن الكان أن الكان ا

⁽١) (الكناق (كنال المعلم) (٢١٩/٢)

⁽٢) - فصفة القاريء (١/ ١٩٨) برتم (١٧٥).

⁽T) - «السطى» (۱/۲۷۷)

عال فالك: وأنا من فك والسعاء أذا العلماء الأشارة. ونقد أن يعلوم الإعاف وللم يعك السرّة مقاسلا إنم المستحد (1/ دين الصُّدُونِ.

الافلام في وحكوشي عن ماثلات أنَّه بلغة الممليات المسلم

حمل إقامة العملاة على إدامتها قبل الإحرام، وحور دلك بعد الإحرام غير أبه عبد فلك بعدم المدحل إلى المسجد إلا بين العمقوف، أهد وفي المعلوبة أأدًا وكان محد من أبي وقاص بدخل المسجد فيستني بين العموف والناس في المدلاة حتى يقط في مصلاحه بمثن مرفعاً بين يدى الدين.

القال يعيى، قال مالك أنا أرى ذلك واسما أي حارا اإذا أقيمت السلاة وبعد أن يعرم الإمام ولم يعد الدراء مدحلا أي طرق الألى المسلحا والهرب الإلا بين الصفوف) غال عو عبراً أن الذا مع الترجية تقصي أن الرافعة عند لتن تم يعد من ذلك بداء ميه لا باي سئك بأحد بلادر المالا على أي حتود الإمام حتية لمن خلفاء فال الناحي: قياء مالك يعدم الماحين ألى المسلحة وحديث أبي عباس يدل على جواره مع عهم المباحة بيحيس أن مالكاً قسد الاحياط، فأجاب عمل لم يعد طريقا، ولم يجد حس وحاد أر بقال إلى المدر الإياحة هو ما فكره إلا أن الحكم قد يكون الرسع من المداحة إليه كالعفر في المغر عمل لا تلحقه المبتقة أنه مخطوراً وسط المناهم يقل يهم الأن الإمام مالك الا أكره أن عد أثر جو من يدي الصفوف والانام يصلي يهم الأن الإمام ملوم تهم ، نقد

١٣٥٧/ ٥٠ ــ (بالك)، أن يلغه) وهذا البلاغ أخرجه سعيد بن مصور بإنساد مسعيح عن جابي وابن عماس، وأخرجه أس عبد البر بنساد عنهما في

^{(0.40) (0}

 $⁽T_1^{(n)}, T_1^{(n)}) = (x_1^{(n)}, x_2^{(n)}) + (x_1^{(n)}, x_2^{(n)}) = (x_1^{(n)}, x_2^{(n)})$

اعلی نیز ایس طایب بازار لا بدنام الانداد نیزد، منه بشرّ بین اور شعیقی.

وحققتي من مثلث، امن التي سياسية عن مثل من عبد اللهاء به مند الله من قدر عال عبرت: لا يتفلع العبلاة فيرة، عشا يشرُ من التي التعلق

اللاستذكار أن رأخرج الطحاوي "أستده عن قادة عن سعيد بن المسبب الدينة على سعيد بن المسبب الدينة وعند فالا الله يقطع صلاة السلم شيء والازوا عنها ما استطعم ولا ولطرس خراعي الحارث عن على قال: لا يقطع صلاة المسلم الكلب ولا الحراة ولا ما سيري قلك من الدواب، والوؤوة ما استطعم الله على بن أبي طالب الدواب وهي الها عند القادة مؤتوف الا يقطع الصلاة شيء مما يعربها بن لهي المدلى الوميان ما يخاف من الروايات في قطع الصلاة الدواب المدلى العدلاء العلاة من الروايات في قطع الصلاة السلاء العالم المدالي العدلي العدلي العدلي العدلة من الروايات في قطع العلاء العلاء العدلية العدلاء العدلية ا

اسالك، عن قبل شهاب، عن سالم بن صدام، أن عبدالله بن همرا درضي الله علم، اكان شول الاعتطع التعلاة غير، مما بسر بين يدي المصلي ا رواه مائك مرفوفاً، وأخرج الطحاوى لوء بة سفال عن الرهوى عن سالم قبل لابي عمر: إن عبدالله بن عباش بنول القطع الصلاة الكلب والحدار، فقال الله عمر: لا نقطع صلاة المسلم سيات، وفي طريق أحر، عن طبيد الله بن عمر من ناقع وسائم من ابن عمر قال الايقطع الصلاة تبيء وادرؤوا ما استطعتم، وروي مرفوعاً أنضاً لرواية ابن حمر وأنس وأبي أماءة عبد المدارفطني، ويرواية أبي سبيد عبد أبي دارد وجابر عند القطيراني، وهي وساد كن منها ضعفه، قاله لروازي، أناء

A 194 (O) (O)

^{(1) -} فشرح معامي الأثارة (1) (10%)، والصلح أبن أبني شبية: (1) (10%

⁽٣) الطبرة (سرح البرقائي (٣/٦/١٩) -

وقد ورد في الروسات ما يجانفها، فردي عن أمي عارما فوعا الدا قام أمدكم بصابي فإنه يشتره إذا تناسبي متبه مثل أمره الرسول فإنه نقطع صلاته المعمل والمعرأة والكانب الأسود، قال عبد الله من المصاحب. بدأنا الارسا بالكلماء الأسود أبي الأسود أبيا أمل أخير سالت رسول الله اللاحماء مائتي، فشالت رسول الله اللاحماء وراد مسلما وله أيضا عن أبي هررة مرفوعاً القطع الاحماء المرأة والمعماء والكلم، ويفي دلك مثل مؤخرة الرحل، ورود الصرائي عن الحكم بن عمره الابن عاجه عن عبد الله بن مغمل الحجود أبي عرب عامر المدالة أبي مغمل الحادة عن عبد الله بن مغمل الحادة الله الله الموادة المائية الموادة الكانب ويفيد الله الموادة المائية الموادة عن عبد الله الكرا أب الموادة المائية الكرائية الموادة المائية الله الموادة المائية المائية الموادة المائية المائية الموادة المائية الموادة المائية المائية الموادة المائية المائ

واحتلف العليماء في العمل لها ما لاحاديث، قال 11 وري¹⁰¹ قال مالك وأنو خدمة والشامعي وحمهور الملها، من السلك والحاف الا تبطل العملاة سرور ضيء من فولاء ولا عبرهم، أهم.

واحتنفي في تأويل أحادث القطع، تمال علماوي وعبره إلى أن حديث أبى در وما واقد مسوح بتحدث عائلة في والصحيحية أنه ذكر عبدها ما يقطع الصلاة، فقالت، شلهتمونا بالتحدر والكلاب، والله لحدد أبت أبت يتجو بصني يربى على السرير بينه وبين الفية مصطحعة، الحدث، وتعقب بأن النبخ ابتا يحدر إليه أذا علم التاريخ وتعدر الحسم، والتاريخ عاهد لم يتحقق والحسم لم يتعارد ووجه الداخ بأن من حدو من رواة حديد المقطع وقد حكم عدم قصع سيء، وهو من أكار بالسنح

ومان الشاهعي وغيوه إلى تأريق المالع للعصو الخشوع، لا الخروج من الصلام، اربوبده أنه عليه للسلام النال عن حكمة النقبية بالأسود. اقتال. إنه

⁽١) اشرح صحيح مست ملتروني (٩٩ ١٩٩٧)

منطون وقد عنوان الشطان لوامراس بدي المعملي لوالمسد صلاته، فاله الروفاني أأأر قال العملي العدا حيد فيما إداكات الإحاديث النبي روبت في هذا المداب مستوية الاقدام، أما إنا فلتناء العاملت الجمهور أفوق وأصح من أخافيت من فالفقيم بالأحد بالأفوي أوليء اهر

والنالب البرحمج كمه فاله العينى، وإذا إبه مسلك أبي داوه إوا تتازع التحبران معمل بما عمل بما لصحابة، وقال قوم بطاهر أحاديث القطع فالطلوا الخدلاء مهال ومهن فالي بفاتك من الصحابة الوهوموء وأسن وابن عباس في رواناتها وحكي العب عاز أسي هراواس عسرتا رجاء عنهاز أنه قال به في الكلفيات وعال به الحكم بن عمره العقاري في الحمارة وعن ابن عباس وعطء بن أبي زمام: يقطع انصلاة الكلب لاسود والسرأة الحالص، وهمي قال من التدعين لفطع التلاثدا لمدقوات فلحسن المهاري وأنو الاحوطيء ومل الألمقة أميلا براجيها فيبنا حكاه عبالب حاو الطاهريء وحكي الباعدي عباه أنه بحصصه بالكلب الأمود، ويتوقف في الحمار والمراد، قال الن دفير العبد. هر أحرة معا فال علمه كلام الأثوم من حوم القول عن أحمدًا مأمه لا يقطم الهرأه والحسار

ودهب أهل الطاهر الى القطع بالثلابة المعكورة إدا كان الكلب والحمار بهي بديده حواه قاله مترين أن فجر مدرين، صحيبين أم تعديين، حسن أم ميشن، - كون المعرأة بين بدي الوحمة مارة أو عيد مفارد، صحيرة أو كنبوة إلا أن لكون عصلجته معترضه وحاله الشوكاني

وعي الشرح النجيج "" للحدادة" إن لو يكن مناه فيم بين يبايه الكلب

وي المرح الراباي ١٠١٧/١٥٠.

العراجوا الأرجاء الإرادان

فالمعلى مواذاتهم الكبيرا داور فالاستان فالماث

.....

الأسود اللهيمان رهم اللتي ليس في لوله عني السودة بطلت صلاته يغير حلاقة في المقدمية، وفي السراة والحمام روايتان الحداممان الا يقطع إلا الكساء تقللها عنه الحسامة، والثانية الأنهما يقطعان الصلاة، وقال مالك ولتوري وأصحاب الرأي والشاهب الا يقطع الصلاة شيء أسا ذكرنا من الأساديات، وتحديث أبن سعيم صد الن داود مرابعاً الا يعلم الصلاة شيء، ولا يقطع الصلاة شيء ولا يقطع الصلاة الميانة عيرانا دكرنا، لأن تحصيص الذي أثلا فها بالذكر بول على عدم بهما سواها.

وقال الن حامد: من يقطع الصلاة مرور الشيطان؟ على وحهين أحدهما . يقطع، وهو قول لعض أصحاب التعليل : بني ﷺ فقع الكلب الصلاة لكوله السطة). والتالي: لا يقطع، الجاره التالسي، النهي منخصًا.

ولتي النووض المعرب ¹⁹⁴. وسطن الصلاة سنزور كلب أسود عيم فقط لا المرأة وحسار وشيطان وعيرها، أهم فعلم بذلك أن المرجع عند المعنابلة هو الجرم بعدم فطعها

ومستدل الأثمة الثلاثة والجمهور في ذلك أنا روى عن الفضل بن عباس قال. أنانا رسول أنفا يهيم وبحل في عادلة لنا ومعه عباس. فصلى في صحراء ليس بين يديد سبرة، وحدرة لنا وكلمة تعبدان بس بديد، قما بالني بذلك، رواد أبو بالوطائل والسنائي بحوم، ورسناه، هاجيج، ولم يعبد، من قال. في إسناه، طال.

وعن ابن عباس قال اجتت أن وعلام من يني هاتسم على حمار، صورتا ابن يدي النبي يلجغ وهو يصلي، فنزل عنه وتركبا الحمار يأكل من للل الأرض

A(151-A) (1)

اخرجه الو بالو. (1/ 11/11 وانتسائي (1/ 14).

أَمْ قَالَ. مَاكَ الأَرْضِ، فدخيه منه في الصَّلاة، فقال خل قال بن يعبه ﷺ عبرة؟ قال: ٧٠ رواه أبو بعلي ١٦٠ ورحك رحال الصحيح، قاله السيموي. وغدم الأثار عي س عمر وعبرد

قال الويناميران حديث الايقصع الصلاة مرور شيء، اوي من حليث التعدري والن عمر وأليي أعامة وأنس وامالزابا رنسي الله مجهم أالمععين بادأما حديث النخدري فرواء أبو داود في المسلمة مرفوطأن الا يقضع الصلاة شيءه والارؤرا ما استطعمه لاصاهو شيطافه ومحالدين معد الراري فيه مقال وأحرج لله مسلم مقرواك وأخرجه الدارفطنيء الله البيهقيء فانت المحالف وثقه ل معين، وقال النساني الصائح، وذكره من حيال في الانفاضاف كله في

وأمة حشيث الن عمر فأحوجه الدارفطني أنه أن رسود الله ﷺ وأبه لكو وعمر فالوان الا بقطع بصلاة نسيء ممن مرابين بدي المصليء واحرج مالك في اللموطاء عن إبن عمر قال، الا مفضع الصلاة الحارث، وأما حديث للي العام، قاوله الله، قطمي مرفوطةً: لا يقطع الصلاة نسيء، وأما حملت ألس الحرجة القانونطس، إنه المنظ الريقعي⁽¹⁾ الكلام على تصعيف هذه الروايات.

وأنسه حبيبر بأن الروايات إدا كفرت وتاينت بالأفعال والأثا الينجير ضعفها وقال الحافظ في العداية الرأخرج الدارقصي عن النس النارسول لله ينيخ

ران . (محرجه البرامعلي (١٣٠)) وأحدد (١٠,١٣٥)، أبو دود ٢٠٠٠ د ١٩١٧) والمبيدين

ولأنا العملي الرامة (١٠١٧)

⁽٣) ايس الطال (دجهور (در٣٥٣)

⁽¹⁾ العبيل الدارفطني (1) (1)

MY MY CILL LAW (4)

. فيلي بالدين، فيمو بين أيديهم حسار، فقال هياش بن أني ربيعة. سيحان الله. للما مديو فال الامل المسائح؟: فالها: أما با رسول الله، إلي تسجعت أن الحسار يقيم الصلاة، فقال تجهز الا يعظم الفسلاة شورة، ورسافة، حسور، أها.

وقد ورد يطرق. أن عائمة ألكرت على من قال: ينطع العملاة العراد. قال الحافظ في الدالية، وفي اللصحيحين! من حليث أبي حجيفة؛ أنبت اللمي تيمة وقد بالأنظح، فقاء ولرضاً فأن بلاك تو ركوت له ضرة. لو قام لصلى العصوركة: بعراب بده الحجار والكناب لا يسع.

وقال العدبي أن في شوح حربت والداه الفراء والحصر والكادماء المحمد والكادماء المحديث في المحمد والكادماء المحديث في المواديق المحديث في المحمد المدينة المحديث في المحمد المدينة والمحددث المحددث المحد

قال الصحاوى "" فقد نواترت الأثار عن رسول فه يخلا بدر على أن بني أنسق بدر على أن بني أدم لا يقطعون المسلام، وقد حجل كل ما يبل بدي المصلي في حديث اللي عمر برأي سعيد سيطان، وأخير أنو الرز الل الكناب الأسود إنها يقطع الصلاة، لأنه عبيدادا، وكانت العالم التي جعلت بني أنم أيضاً، وقد بيت عن السي كالا أنها لا متعلمون الصلاة، قدر على أن كل مال يبن يبني المنصلي منا مدري على أنه أنها لا متعم الصلاة المنابعة على اللي على أن كل مال يبن يبني المنصلي منا مدري على أنه أنها لا متعم الصلاة المنابعة اللي النابعة التي المنابعة اللي النابعة اللي النابعة التي المنابعة اللي النابعة التي النابعة اللي النابعة النابعة اللي النابعة النابعة النابعة النابعة الإنتابية النابعة النابعة

⁽۱۱) - عمله الشرق (۲۰ تا ۲۰۰۰)

⁽۱) - غائر - عمر مذاعباري (۲) (۱۰۲ اس

(١١٢) باب سترة المصلى في السفر

والدليل على صحة ما دكرما أن ابن عمر مع رواته حنيك الهطع قد روي هنه من بعده عن سالم، قبل لامن عمل إن هند الله بن هياش يقول: يقطع الصلاة الكلب والحمار، قفال ابن عمل درضي اذا عنهما د: لا يقطع صلاة المسلم شياله وقد دل هما على ثبوت سنغ ما كان سمعه حتى صار ما قال به أولى عدد من دلك.

لا يقال إن النسخ لا يصار إليه إلا إذا علم الناريخ، وتعلّو النجيم، والتاريخ، وتعلّو النجيم، والناريخ هاهنا لم يتحقّر، والنجيم لم يتعقّر، الأن أبن حمر بعدت بوى أن المرور يقطع، أفتى بأنه لا يقطع صلاة المسلم شيء، وكفلت ابن عباس مرضي الله عنهما ما الذي هو أحد رواة القطع، روي عنه أنه حمله على الكواهة، فقد أحرح البيقي عن عكرمه، فيل لابن عباس: أنقطع الصلاة النوأة والكلت والحمار؟ فأن: ﴿ إِنَّهِ نَسْتُذُ أَنْكُمْ الْكُيْبُ وَالْمَثَلُ الشَّيْخُ إِرْفَعُمْ الله الله على يقطع هذا، ولكن يكره.

فال الطماري وقد روي عن نعر من أصحاب رسول الله في آن مرور بهي أدم وعبرهم بين بدي المصلي لا يقطع الصلاة، ثم أخرج عن سعيد بن المسيب الاساد صحيح : قال علياً وعثمان ـ رضي الله صهما ـ فالا: لا يقطع صلاة المسلم شيء، ودورووا ما استطعام . وأخرج الل أي شيئة نحوه عهما، وأحرج الطحاوي عن حديثة يقول: الا يقطع الصلاة شيء، وأخرجه ابن أبي شيئة الع ملخصاً

(١٢) سترة المصلي في السفر

فيده بالسفر لأن الحضر لا يحتاج فيه الرجل إلى انسترة غالباً، لأذا الطاهر من حال المصلي أن يصلي في المسجد مع الحماعة، والأوجه عندي

السورة عاطرة الإلغامان.

في غرض المصنف بيان أن الستره في السغر ليست من المؤكدات، ويظهر هذا المغرض من الرواينين في البانية، فإن الأولى تدل على وجود السترة، والثانية هلى عدمها فتساوى الأمران.

ويوضحه ما في المدونة)⁽¹¹: قال مالك: من كان في سفر فلا بأس أن يصلي إلى غير سنرة، أما في الحضر فلا يصلي إلا إلى سنرة، قال ابن القاسم: ولا أن يكون في الحضر بموضع بأمن أن لا يمر بين يديه أحده اهـ. فعلم يذلك أن السترة في السفر غير مؤكفة عند الإمام مالك.

لم ذكر ابن نجيم في (البحر)⁽¹⁾ في السترة سبعة عشر بحثاً تعرض هن الكلام عنها اختصاراً، وسيجره يعض منها في كلام ابن عبد البر إذ فال في «الاستذكار»^(٣): أما قدر السيرة وصفيها في ارتفاعها وغلظها، فقد اختلف العلماء في ذلك، نقال مالك: أقل ما يجزئ المصنى فيها غلظ الرمح، وكذلك البياط إن كان فانسأ، والعصاء وارتفاعها قدر عظم الذراع، ومثله قول الشافعي، وقال الشوري وأبو حنيفة: أقل السنرة فدر مُؤخِّرة الرحل ويكون ارتفاعها على ظهر الأوض دراهاً، وهو قول عطاء. أه.

وقال ابن رسلان: قدر السنرة يكون على النفريب لا التحديد، لأن النبي ﷺ قدرها بمؤخرة الرحل وهي تحتلف في الطول والقصر، اهـ.

وقال ابن عبد البرد ويجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع، مكدا رواه القامم وجماعة عن مالك، وإليه ذهب الشافعي وأحمد، يستحبان ثلاثة أذرع ولا يوجيان دلك.

⁽O (AAA) O)

⁽٦) الطرز الليمر الرائل (٢١/٢١ ـ ٢٧) وما بعدها.

⁽tyr/s) (t)

١٩٤/٣٥٤ - حَلْقَتْنِي بِحَنْيَ مِنْ أَنْ أَمَارِهِ أَمَا يَعْمُ أَنْ مِلْكُ اللَّهُ فِي حدر بنازه سنند بواحله ودارصلان

قات أوبه فالك الحقيم، قال التي تحيير "" التاسع أن السنة القرب منها الحاليث أنها هاود مرفوعاً الزاؤا عملي أحدث فللصائر إلى مندة والمدنُّ ملها الدودي العلاما النجلبي، أن المسلة أن لا يويد ما بهم ومبنها على لانه أفرع، النهيين

وفال العز عبد المواثنان وأما استقبال السنوة والمسمد إليهاء فعل حديث المقداد من الإسود عال: المرزأية رسول الله كالأصلي إلى عود ولا إلى عمود ولا تنجرة إلا حمله على حاجب الايمل أو الأيسا ولا يصمد له صمدأاه وكل العلماء يستحمنون فذاء ولا يوجبونه حوف مر الحد فيما لم يحددانه ورسوله النهي

وفال الرابعور العاشر أن البيئة أن يحملها على أحد حاجبيه لحديث أبي والرداحي المفدادات الأمماد، فأذاه

٣٥٨). (قال (مالك) (أنه بلغة) وصالة الشيخان وغيرهما (أو عبد (له بن حصر الدرفيني (في عنه - اكان بستنتو مراحلته إذا صلى) إنها ما تفعله يجري، وهي التصحيحية من روانة ابن عمر - رضي الله عنهمة لا أنه بثلثة كان يعرض والحلته فيصلي إليهاء التحديث، قال ابن حيد اليواني اللاستدكار؟^[7]: اما الاستدار والواحلة فلا أعلم فيه خلافاء فلت العلم أواد الجواء والكفاية وإلا فهوا محملة ما يهن الأثمة بل مخالف المسامكية أيضاء ولذ حجمله الزرقائي⁽⁶⁾ على الصرورا تحا سبأنيء وفي االتبرح الكبيرا أأنا للسائكية ويسرأ لإمام وفلا بطعر

فأعاله الاستحر الزائلية أغاراه وال

⁽³⁾ افساد الأسطال (4) ولادر

 $^{\{((}AX)/((A)), (T)\}$

COLD TO STORY

^{(120 - 128 10} jan 12)

.....

ثالب لا ونيف إما المحاسة فصالتها كالبغال، وإما الخوف زوالها، وإما أنهسا عاق الدسوقي: ملا تحصل السنة أو الممعوب بالاستنار مها، وقال الشافعي لـ رضي الله عنه لـ: لا يستقر بالرأة ولا والله، قال الله رسلال: فبحمل هملاته عليه الصلاة والسلام في المعر إلى شعير على حالة الصوورة، النهي،

رقال العيني "": وجؤز في المعتبية»: السبرة بالحبوال الطاهر، بخلاف الحبل والسعال والحمير، وجؤر يظهر الرجل، ومنع يوحهه، وترقه في حنمه وسع بالمرأة، واحتثنوا في المحارج، ولا يستو سائم، ولا محاول، ومأبول في ديره، ولا كافر، النهي.

قال الفرطبي وبه فلين على جوار الستر بما يستقر من الحيوات، ولا بعارضه النهي عن الصلاة في معاطل لإسء لأن السماعي مواضع إقامتها عند الساء، ولا امة الصلاة حينتان إمة لشفة بنتها، أو لأنهم كانو ابتخلول بينها مسترين بها، وقال غيره: عاة النهي عن ذلك كونها خلف من الشياطين، فتحمل صلاته إليها في السفر على حالة الضرورة، قاله الرزقاني (37).

قالت: فعلم مما سبق أد الصلاة إلى البعير والعالم لا يستحب عبد الشافعية والماكية، ولا يأس به عنه العناملة والعندة، قال في الشرح الكبير، المحسيلة الاعلى أن يستتر بمعيد أو حيوان، فعله ابن عمو وأنس، وقال السافعي الا يستر عالية، انتهى

وقال العيني"". وروى ابن أبي شبية في «مصنيمه» هن أنس: أنه صلّى ولينه ولين الدياة بمبر عليه محمله، وروى أيضاً الاستثار بالنجير هن سوية بن

⁽¹⁾ مسمدة القاري: (1) (cv).

⁽۲) افتاح الرفائية (۱۹ ۱۹۳)

^{12: +} march 13: 25: (\$1)

وحقضي عَنْ عَالِكِ، عَنْ حَمَّام بْنِ عَرْوَهُ؛ أَنْ أَنَاهُ كَانَ يُضَلِّى مي الصحراء، إلى عبر أسرب

غفلة والأسودين بريد وعطاءين أبي رباح والقاسم وسالمه وعن الحسنة لا يأس أن يستنز بالبعير، وقال الل هيد البر الا أهلم فيه خلافاً، وقال ابن حزم: من منع المصلاة إلى البعير فهو منطل: النهي،

فلك: هذا كله على روايه فالموطأة، وقال بن رسلان: روى عبد الرزاق عن ابن هبينة عن عبد الله بن دينار؟ أن ابن عمر لا رضي الله عميما لـ كان بكره الا يصني إلى بمير وإلا وعليه رحله، النهي. فعلى هذا تكون روابة اللموطأ؛ مقيدة حلى أنها مؤيدة برواية االصحيحين

امالك. عن هشام بن عروة، ان أباء كان يصلي في الصحراء إلى فيو مشرة) قال في عبد البر في الاستذكار^{و(1)}: أما الصلاة في الصحراء أو غيرها إلى فير مشرة، فهذا عند أهل العلم محسود على الموضع الذي يأمي فيه المصلى أن يعر أحد بين يليوه فإن كان على فير ذلك فلا حرج على من فعله، لأنَّ الأصل في ستره المصلى استحباب رفدب إلى اتباع السنة في ذلك، وحسك سا دفعي بأنه لا يفطع صلاه المصلى شيء منا يعر بين بديه، التهي.

وقال ابن العربي في المعارضة (٢٠٠٠ اختلف العلماء في وصع المشرة على ثلاثة الخوال. الأول. أنه واحب وإن لم يحد وقمع خطأ، قاله أحمد وغمره. الثاني؛ أمها مستحدة، قاله الشافعي وأمر حديقة ومالك في االعنبية، وفي : المدولة؛ قولان. تركها هذا إذا كان في موضع بؤمن المرور فيه، فإن كان في موضع لا يؤمن ظك فأكد عند علمائيا وضع السنرة. النهي. وكذا حكاه العيني ثلاثة مداهب، الثالث: جواز تركها. روى دالك عن مانك

OAT (5) OF

⁽¹¹⁾ اعارضه الأحربي، (١١٩٠)

(١٣) باب مسح الحصباء في الصلاة

فلك. منذ مكني من الوجوب عن أحمد دارمين الله عنه دائياء كتب قروهه، قال في النشوح الكبيران يستحب أن يصلي إلى سترء، لم قال: ولا معلم في استعباب ذلك سلافاً، وفي اللوفضان ونسن الصلاة إلى سترة حضراً كان أو سفراً، انهى.

قلب: وكذنك وضع الستره مندوب عندا الحامة كما في الانفروع، ففي الاندر المحدرالانكار ومحرر ندياً الإمام وكناه السنطرة الحال امن عامدين: بوله: لناياً الحديث. فإذا صلى أحدثم فليصل إلى سنرة ولا بدع احلاً يسره الحديث، رواد الحاكم وغروم ومعرع في فالسيفا بكراهة تركها، وهي تعريهية.

والصارف للأمر عن حميمته ما رواه أبو داود عن انفضل والحاس رأمنا السي كاتي في باديه لمنا بصلي في صحراء ليس بين بديه سترة، وما رواه احمد، اأن ابن عباس طيار هي فنساء ليس بين بديه شيءًا كما هي الانشرنبالالية؟، النهيء

وقال العبني "أن قال أصحابها اللاصل في البنترة أنها مستحدة، وقال إبراهيم التحميل كانوا بستحدول إذ حسنوا في القضاء أن تكونا من أيدتهم ما يسترهم، وقال عجاء: لا يأمل بنزك السنوء، وحسلي القاسم وسائم في التبحراء إلى عبر سرة، ذكر ذلك كله إلى أبي شبية في الحصفاء التهن

(١٣) منح الحصياء في الصلاة

حكى النوري¹⁷ أنفاق العلماء على كراهة مسح الحصياء في الصلاة،

CO(5/5) (19)

و17 انتثر المستقالقاري (١٦٥/ ١٩٥٠).

۱۳۵ - اشرح المووي على صحيح مدلمة (۱۳۷ ۱۳۷)

وحركي الحطالي عن ماثلك الدائم يدايد بالسأد قلت: ولا تعارض بينهما لأن ما قاله الحطالي لا يتافي الكراهة، وقال العيني في النبوح المخاري⁽¹⁾: أم يبين المصنف، أي اليماري في افترحمة حكمه عل هو مباح أو مكروه أو غير جائز ثلا تحتلاف الواقع فيه وممن رحص به أبو در وأبر هريرة وحديقة، وكان امر مسعود وابن عمر يقعلام في الصلاة، وبه قال من افتابعين إبراهيم التخمي وأبو صائم

وحاكل الخطابي في الاسعالية كراهته عن كثير من العلماء، ومعن كرهه عن الصحابة عمر بن الخطاب وجائر، يمن التاجيل الحسل البصري وحمهور العلمة، بعدهم.

وحكى النوري في اشرح صيدم الفاق العلماء على كرامته الأنه بنافي التواضع وبشغل فلب المصيي، قال العيني: وفي حكاية الاتماق الخواء الما مالكا فم يرابه بأساً وكان يعمله، ودهب أهل الظاهر إلى نحوسم ما واداعلى السرة، وقال ابن حزم: فرض عبه أن لا يصبح الحجى وما يسجد عليه إلا مره واحدة، وتركها أفضل، لكن يسؤي موضع سجود، فيل اللاخول في الصلاء، وتعليل الهي في الحديث بكون الرحمة تواجهه يدل على أن الحكمة أن لا يشتغل حاضره على، يلهيه عن الرحمة المواجهة له، فيعونه حظه، وفي منى مسم الحمي، حسم الحيه من الرحمة المواجهة له، فيعونه حظه، وفي منى مسم الحيمي.

وقال الدجي⁽¹⁾ من المائكية المسح الحصاء في الصلاة ممتوع لوجهين: أحدهما: الاستغال عن الصلاة، والثاني. ترك التواضع قد عز وحل، الها.

ا قال القاوي^(٣). وهي اشرح المبية الريكرة أن يقلب الحصل إلا أن لا

⁽۱) خمسة القريء (۱۹۸۶).

۲۱) - البنيل (۱۲۷۹/۱)

⁽٣) فمرقاة التعاليج (٣/١).

يمكنه اللحصى من السجود بأن احتلف اوتفاعه والخفاصة كثيراً، قلا يمتقر علله قدر الدرض من الجبهة، قيسوبه حبثند مرة أر موثين لأن فيه روايتين. وفي رواية: نسويه مرة، وفي أحرى: مرضز، وفي أطهر الروايتين: أنه يسويه مرة ولا يزيد عليها: فقر.

وفي مكووهات اللدر المخترا أنها الحصل للنهي إلا تسجوله التأم، فير محص مرة، وتركه أولَّى، قال الراعابدين المولدا النام، بأن لا يمكنه تمكيل حبهته على وجه السنة إلا تذلك، وقيد بالنام لأنه لو كان لا يمكه وضع القدر الواجب من الجبهة إلا به تعلن، وقو اكثر من مرة، قوله: وتركها أولي لأنه إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، كان ترك السنة راحجاً على قبل المدعة مع أنه كان يمكنه التموية قبل المتروع، لام،

وسيأس نحوم من الالسائح»، وقال الحالط في الفتح⁽¹⁷⁾: الأولى أن يفعل ذلك قبل الدخول تبها حلى لا يشغل باله وهو في الفسلاة به، اهر

97/739 (مظلاء عن أبي جعفر ظفاري) بالهمرة على ما ضبطه الروفاني، وقال تسمعاني في الأنساسة: معتج القاف وقسر الراء المهملة وهمره اليه، نسبة بلي القراءة وقراء القرآن، أصله الهمزة في أحره، وحجوز تركه للتخفيف، ولا نجوز نشديد الياه، المخرومي مولاهم المدفي، اسمه يؤيد بن المقمقاع، وقبل: جندب من فمروره وقبل ضن قتل، نقة مات بسة يؤيد م وقبل بعدها

إلهال في االفتح المرحماني؟. يُقْرِأُ الفرأنَ ويعلُّمه الناس، وقال الروقاني:

AUAT(3) (3)

⁽٦) افتح لماري، (١٩٩٧).

والمفراء ولانتها عبدالله بوراعم والفاقاري لتسجده مسج المحسناة ووصم حبهتان فسنحأ حمقات

۲۳٬۳۸۰ و هشتشی در ابتاها، من بخش باز سعیده آله الهار مان المارين الهال بمواليات السلح المحمدية والعسجة والحمدة والوكهان

قحد القزاء المشتهوران، وقالها السدماني، في المشهورين بالعاري أبو جعفو لزندالن تلفعفام المدمي مولي عبد القاس عباش بن ربيعة المنجزوميء من أهل المقلبلة عات سنة ١٣٣هـ، وفيون حاب في ولأبغ مروات النعمار،

(أنه عال (أنب عبد الله بن عبدرا بارتشي الله عليه با إذا أهوى) أي الحظاء وهيظ إلى الأرص البسحة السبع الحصاد) بالتصب الموضع حلهته مبيحا جهيفاة للزبل معله عن العلاة معا يتلان بعا

فار في اللمانع(١٩٠٠ بعدما فكر حدث أبي فراء عبره في توك المسلح (١٧ مرادز رخص أمرة واحدده اذا كالبار الحصياء لا لمكنه السحود لحاجته إلى السبعود المستون ومراوضع الجلهة والأنفء وتركه أولى ثما روطاء وهو افرت إلى الخنموع، وتقدم لعوه عن الفاري وغيره، فوطنمل أن ابن همرا ¹¹ مارضي الله عليمات كالايمسح الحصاء أنبأ أندلا بالكنه السجرة العقووطن للدولة ولا تعد في الديختار إباحته مطله .

١٩٣/٣١٠ (مالك)، عن تحتى بن مامنا الهاباغة أنَّ المَّافِر). وضم الله عبه . اكان يشوق العسم الحصاء! أي في الصلاة، تعني تسوية الموضع الذي سنجد علماء والتفيه بالعجبي وبالراب في الروايات خرج محرج الغالب لكونه كان المرحود في فرش العماجد إذ ذاك، فلا يدل مثبق الحكم به عني نعيه عن عمير. مبنا يصلي عنيه الصبحة واحدة؛ أي إنما يحور مرة واحدة فقط (وثركها) أي

⁽١٠) ميرون الصانوع (١٠) (١٠)

⁽٦) الحال أبو عبر أناه فعل إلى عمر فإن عبده من المعل الخليف الغلى لا يتنعله عن صلامه. (33) (31) (222-Ye) (43)

لحيرٌ مِن خَمْرِ النَّعَمِ

(18) باب ما جاء في تسوية الصفوف

ذلك الدسجة والإقبال على العبلاة الخبر من حمر النعم) يسكون الدين لا غيرا قاله الزرقاني: هي الله الزرقاني: هي المحمر من الإيل، وهي العبيسة الوانها، وفي السجيم؟: أي أقواها وأجلسها، والتعم بالفيحية، وأكثر ما يقم على والنعم بالفتحيين واحد الأنعام، وهي الأموال الراعية، وأكثر ما يقم على الإيل

غان في المجمع!: الإبل الحمر هي أنفس أمران العرب، فجعلت كناية عن خبر الدنيا كناء اهـ. والمعمى: أن تركه أعظم أجراً مما لو كانت له حمر النام، فتصدق الها أو حمل عليها في سبيل الله، وقبل: الثواب الذي يحصل له عركه أشدً سروراً منه يحمر النعم لو كانت ملكاً له دائماً.

وقد أخرج أحمد والترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي ذر مرفوعاً "أ: اإدا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يسسح المحصل قبان الرحمة تواجهه، قال القاري" أ: أي تنزل عليه ونقبق إليه قلا يقيل لعاقل تلقى شكر للت النعبة المحقيرة بهده الفعلة العقيرة، أو لا يتبعي قوت تلك النعبة والرحمة يعزاونة هذه المعلة والرأة إلا حالة الصويرة، أحد

(١٤) ما جاء تي تسوية الصفوف

قال العبني. هر اعتدال القانمين للصلاة على سمت واحد ويردد بها أيضاً

 ⁽١) أخرجه أحسد (١٥٠/٥) و لترمدي في العبلاد (٢٧٥) وأبو داود (١٩٥٥) والتعبائي
 (١٠١٥) وابر ماجه (١٠١٥).

⁽٣) - مرفاة السفائيع) (٣)٣)

سد النخلل الذي في الصف، قال ابن عبد البر في الاستدكار؟⁽¹⁾: والأثار فيها متوانرة من طرق شتى في أمره <u>گيخ تشوية الصفوف وعمل الخدفاء الراشدين</u> بعده، وهذا منا لا خلاف فيه بين العلماء، اهـ.

وتقدم أن تعديل الصابوف من سنة الصلاة، وليس بشرط في صحتها عند الأنمة الشلائة، وقال أحمد وأبو ثبور: من صلّى خلف الصف وحد، يطلت صلاته

وقال العيش الآن تسوية الصفوف من سنة الصلاة عند أبي حنيقة والشائمي ومالك، وزعم ابن حرم أنه قرض لأن إفانة الصلاة فرص، وما كان من الفرض عر فرض، وقال ١٤٤٤ فإن تسوية المصف من تمام الصلاة، فإن قلت: الأصل في الأمر الوجوب، ولا سيما فيه الرجد على تركه، يجاب بأن الموجد من باب التعليظ والتشديد، تأكيداً وتحريفاً على نعلها، فأنه الكرماني، وليس سديد، لأن الأمر المغرون بالوعيد بدل على الوجوب، بل الصواب أن يقولها عليك النموية واجبة مفتضى الأمره لكنها ليست من وجبات الصلاة يعيث إنه إذا تركها فسلات صلاته أو نقصتها، غاية ما في العاب إذا تركها يُعيد.

وروى أبو داود بن حديث التعمال، قال: اكان رسول الله الله يسوي صدوقا إذا للمالات، وإذا استوينا كبر للمبلات، ولقظ مسلم، الكان يسوي صدوقنا حتى كأنها بمبري بها القداح، انتهى ما قاله العيني مختصراً

⁽OAV20) (O

⁽٢) ايظر: اعبدة افتاري؛ (٣٠١/١).

33/۳۹۱ في حقيقتي بخيل على مالك، عن نافع أن المير من التخطاب كذر بامل للمنوب الطبعوف، فيك ماؤرة فأأفيروة أن عد المداد وكذر

المجاورة لـ **وحقيقتي** عن مائت، عن عبله أبي شهيل بن مالاد ، عن أبعه أنه وفار فيك بع الشاف في ع**ف**ال،

قال المحافظ في المنتج أ¹¹ ومع القول بالوجوب فضالاً من خالف وتع بسؤ صحيحه وأقرط الي حرم فحرم بالبطالات، وقارع من الذي الإحداع على عدم الوجوب يما صبح على مموال رضي الله عنه بأنه صرب قده أبي عبدالا المهادي الإنامة أحافه، وبدأ صبح على سويد بن عملة قال: أكان بالال يسودال الملا مناقبة ومصرب أقدام عي الصلاحة فقال أما كان عموا وملال يصودال الملا على بالذات الدالو جدال وقده نظر لنجوار أسما كانا برادن التعزيز على الركا

77.17 د 1 . العالمات هن همه أبي سهيل) ينفدم الدين المهندلة تافع (بن مالك عن أبيه (مادداد بن أبي عدير الأصبحي (أنه قال: كنت مع عثمان بن عفان) بي زمن

eromona yan sa

²⁰⁰ مستقى : 00 \$ 200.

٥٠ الله المسلاما الذا الألفاء في في للدخل لتي، لدو الإلى أكلمه وهو بالري الإحلياء المعلم، حتى حاجه الحالم قلا فين وقتلهم للسوية المداف وقاحد ما أن الصيدرف فيه أنه السوك، فعال لتي الشكو في الله الدولية.

ا فاحيروه أن الصفوف قد أسبوت فقال في استوفي الصف لم كثراً أي عندان بأثر دلك، لانه كان التأخير الانطار بدرية الصفوف قفد كديك - قال الرواني أن أنبر بكسر الله أمره وعنجها حور.

النت: م تقدم في الحملة أن علمان بعد الحطلة لا يكبر حتى يأتها وحال عد وكليم بنسوية الضعرف، فيحبرونه أن قد السوات، فيكبر، أي بعد ذلك، فهذا لؤيد النحور، فأن أن عبد البرافي اللاسدكار؟" أأ وفيه حوار الكلام بن الاقامة (الإحرام، خلاف ما ذهب أبه العرابيون، أها.

قال صناحت الشويح، فيه حوال الكلام بعد الاقامة، وإن كان إبراهمم والزماي رتبعهما الحقهون كافوا ذلك، حتى قال معض اصحاب بهي جنفة!

^{(11) -} شوخ دورته ي ۱ (۱۱، ۲۲۰).

¹⁰⁰⁰ N 410

(۱۵) باب

(١٥) باب وضم البدين إحداهما على الأخرى في الصلاة

إذا وال المؤذن: همَّد فامت الصلاة: وحب على الإمام التكبير، وفال مائك: إذا معدت الإقامة وأبت أن معاد الإقامة استحباباً» كذا في اللعبني^{و الم}ا.

قلت: بل صرح في الشرح الكبيرة للخلال الإقامة بطول القصر.. قال العبني. إنها كره الجنفية الكلام سن الإفامة والاحرام إذا كان تغير صرورة، وأحا إذا كان لأمر من أمور قدين فلا يكرمه اخهى

رهي الليراقي؛ من الأدب شروح الإمام إحرامه عند قول المقيم؛ قد قامت الصلاة عسمها، وقال أنو يومف: يشرع إذا فرغ من الإقامة، قلو أتحر حشى يمرغ من الإفامة لا بأس به في قوانهم جموعاً، وقال الطحطاوي في الحاشينة؛ عليه. قوله: إذا فرغ من الإقامة، أي بدون فصل، وبه قائت الأنمة التلانف وها أعدل لمفاهيان (ها

قلت: وأخرج أمر داود، عن حميد، قال: سألت ثابةً السامي عن الرجل يتكلم بعدما نقام الصلاة؟ محدثني عن أنسء قال أفيمت العملاة معرض ترمول الله ﷺ رجل محيسه بعدما أقيمت الصلاء.

قال من رسلاله: فيه إشعار مأن الاحتلاف في حكم المسألة كان قديمًا و وف مامل أيضاً على أن انعمال الإقامة بالمصلاة ليم من تأكيد السنر. بالرمن مستحداثها. وكبره فوم الأملام بعد الإقامة، والحديث حجة عليهم وعلى كل من كرهه مطلقاء انتهى

(١٥) وضع البدين إحداهما على الأخرى في الصلاة

احتلف الرواة عن مامك في مسألة البدين، والمرجح عنه المائكية في فروعهم الإرسال، ذكر في العدرة أ^{وم)}. قال مائك في رضع البسي على

⁽۱) - فعيدة القاري ((۲۲۹ (۲۲)

^{(6579 (}f)

اليسوى، قال لا أعرف دلك في الدريقية، وكان يكرهم، ولكن في النوافل إذا طال النقيام، فلا بأمو بالنك في الدريقية، وكان يكرهم، ولكن في النواقل إذا من سنو بداء الصلاء سدل يدو، وفي الشرح الكبر، وفلس فكل مصل إرسال بدو، وكان الشرح الكبر، وفلس المؤل أو لا أو يجرز إلى مقول ويكره إلى فقول أو بلا أو يجرز إلى مقول ويكره إلى فقول أو بلا ترسال، وعلى كراهته في المدوى للاحتماد إذا هو شبيه بالمسلما، فلو فعية لا للاحتماد، أن استندا لم يكوها وهو المعتمد، وعليه البحوز في الدى مطلقا الحوار الاحتماد وله بلا صرورة، أو فراهمة خينة اعتماد وجريه على العوام، واستحد وصائف أو خيمة وطهار حشون، وفيس بطاشع في العرام، وعدم بلا تحتمل الإختماد الد

وقال امن رئية في المنداية الله عناف العالمة في وصلع اليدين إحفاهما. على الأخرى في الصلاف فكره دلك مالك في المرض، وأجاره في التقل، ورأى لوم أن هذا من سن الصلاف والم الجمهور، والسند في اختلافهم الداه دجاءت الرائات فلك فها صفد صلاله علما تصلاف السلام، ولم ينظل فها أن كان يصلع بدا الباسي على اليسرى، ولك أبضا أن الذائر كانوا يؤمرون يذلك

ويرد ابضاً من عرفنا طلات عليه العملاة والسلام أني حديث أني حمد. قا أن قام أن الأنار التي أنسب نائث الفضت إيادة على الأثار التي لم تبقل فيها هذه الزياداء وأن الريادة يحب أن يصار إنهاء أن ترم أن الأوجب المصير رئي الأثار التي ليس فيها هذه الزيادة، لأنها أكثر، ولكور هذه ليست مناسبة لاتعال الصلاف وإنها هي من بات الاستعام، ولدلت احارها مالك في التفل، ولم أحرها في المرحان، وقد الطهر في أمرها أنها هرية تناسي الحصوع، وهو الأولى بهاء أمار

⁽۱) - محتسب حابق مع الحرائين (۲۵۱۵) و الشاع التسعب (۲۳۵(۱).

^{(27) 103} Specifical (2)

قال الزرقائي أأنا وروى إلى القاسم عن طلك الأرساء، وصار إليه أكثر الصحابة، ذها قال العربي أن الزمير الصحابة، ذها قال العربي أن الحربي عن المنابر عن عبد أنه من الزمير والحسن البهري، الن سيرين: أنه مرسلهما، وكذلك عبد مالك في المشهور: مرسلهما وإن صال ذلك عليه وضع السمي على المسرى للاستراحة، قاله الهيئ بن بعد، وقال الأوزعي: هو مخير بن الرسم والإسال، أها.

وذك الساجي " في الساب أربع إوابات عن الإمام مالك الرضي الا عبدان منها أروابه مطرف وابن الساحشيان عنه أنه استحسام الحد أي وضع البيديس، قلبت الرصلي وفق هذه الروابة حامت روابات السوطأاء وقال الروائي (١٤٤ قال ابن عبد الجرائلم بأب من النبي يُخافي به خلاف، وهو قول حسهور الصحابة والتابعين، وهو الذي ذكره مالك في الموطأة، ولم يحاب ابن المنذر وغيره من دفك عروه أها.

وقال ابن عبد البرائي الاستذكار الله! وهو الول المدلس مع أصحابه وقال الأوزاعي: من ثناء معل زمن ثناء ترفقه وهو قول عطاء، وقال اللوري وأن حديقة والشائمي الرماي الله عنهم واراضحابهم والحسن بن صالح وابن حديل وإسحاق بن راهميه وأبو ثور وداود والطبري ايضع المصلي يعيم على شهائه في القايصة واللفائة العد

غال العيمي¹¹⁷ الكفلام في وضع البند على البد في الصلاة على وحره.

⁽¹¹⁾ الشراح الورفاني (11) (17).

⁽۱۲) - المعدد العاري (۲) (۳۸۸ (۲)

^{(88.5) (18.5) (21.3) (}P)

 $C^{\bullet}(\mathbb{C}^{n}, f^{\bullet}) \times_{\mathbb{R}^{n}} G_{p}(\mathbb{C}^{n} = f^{\bullet}) \cap C(\mathfrak{f})$

^{1147/77 448}

⁽١٤) العمام (الدرى (١٤١/١٨٩)

737 23 . همفتشي بادار ها الناباء عن همد الكويموعي بال تايماري التصويري الداهان التي حاف تالوف الله للمالية للمالية

الأولى في أقبل الرضع، يعيدنا يصع، وله قال السائمي والحما ورسحاق وعامد على الملوء وهو قبل على وأني حريرة والمعمي والأوري، رحكام ابن المدنة على مالك، وهو عول سمعه من حبيرة وأني محمر أني لود والى سابد والن مرس وداوق وهو قول أني بكورة وعائشة، وحسمور المثناء، أحد قال بن قبد البرامي الاستداراً أن وهو عنا حبيمهم حسرة وأرس واجران ومنهم من قال الهاسة مسوعة واحتمواه فقال بعصهم! عند الصاور وقال لوهاوة العد السراة، أن والمائي: عجار الحرمة كد مبائي في الحادثان المداوة العد السراة، الدر والمائي: عجار الحرمة كد مبائي في

٣٣.٣ إلى المساور عن عاد الكربوين بي المعقلون وصم الموبو وخفة عاد معصمة أبر أبيه الدفاري؟ فإلى الوطائي من السعور الم²⁷ روي عام من المراورة في المعرف فيه المحدث الواحد، وأنه الإن أحادث فرملة وهال من غير رواية من وجود صبحاح، الموابد عنه حكمت ربعا روى عنه ترجيد ويسلام هـ.

القبيد التقدم الكيارم على ترجيده في الأمراء الأنول، وما عن التسهيدة وتبعه الررضي بدأن ماديث النبات أنصة مرسورا صأمل.

ا فه قال من كلام فسنوة أني وبيا ربعير علمية شواج الاسبياء، ويتويده ما سبايي من روية ربعي من كاح النبوة الناولي، قال النبني: أي مما للب يليه الاسام، وأنه رساخ فهما ساح من ما الندياء، لابه أما اطالت منها العقول، الدر

^{0.55 0 3}

^{. 17)} النصل الشميلية (17) (18) (19)، وذكره الشعالي في الديالية (18) (18) فتأل الأخرج بـ السنادي بمنك السناء كالعا

فإره لوانساحي ماضلع بالشنياف

وقال أعمأً العمل الدائعياء للوايدر استحلت في شرائع الأنبياء السائدة، والها من الدائسج، فالأولود والاحروز في استحساب هني منهاج والمدر الد

(إذا مع تستحي فاصبع) وفي المنسج المصورة من التنويرة والرافائي فافعل اما تستك قال أن حد البرا الفطة أبراء ومعاد الحيرة بأد من لير يكن له جياه يحجره عن مجارم القد صواء عليه فعل المستمال والكيان، ومنه حديث المعبرة مرمزها العمل باح الحمر فأيستفض (1) أحدازيرات وقال أبو 100. (10)

الغافم نصن هرضأ والوتحش خالفا 💎 ولشدح وخدوقا فيبا شدك فاطلع

وقبل العماد إفا عن الفعل منا لا يستجه بيد شرطا فاتعاده إلا سيت عن القاس، قال الوقية تأويل تسعيف، والأول هو المحرود، فند أعلماده وأحرج البيخاري " ولايو عارف وابن عاجه واللي ألي شبية النبطس من ضريق منصور عن رابعي من حرائل عن آبي فسعاد الدري أن رسول بنه نجة فاله فإلا دمة افوية النام من كلاف فرده الأولى بدارم بنتج فاصلع ما منته ا

عار العلي أنا وقيد بالدي معنى العدلت و أواحده أحدها، الدالم والستح من العليد ولم يحتى قعل فاقعل ما تحدلت له عليت الحديث كان أو فيها، الفظة أقواء المعاد توليخ، الظاني: أن لحدي الأمر على بالداهرات بأه كانت أمنا في فعلك أن تستجى منه للحريك فيه على الصواحدة وليس من الأقدال الذي يستحى منياً، فاصلح عد تبادل الشائش: معدد الوصادة أي فعل ما شنت

٥٠٠ الله مصل المدي للسنجل أطلوب ولي ١٥ كستكار ١٩٩١/٥٠ فأنطعها

 ⁽³⁾ قبط در صنع في د طروع الدهند، (3) قد (3) و وقوات (كلفيال)، (3) ١٧٤٠ (3) هـ في (3). هـ قوال كنيا: القامل بن فياس العجل

 ⁽T) أحد يت السجوري (Take) . (1975) . (أبو درة (۱989)) ولما ما جامور (الرافع)
 (1986)

⁽¹⁾ منسم تعاري و ۱۹۵۰ مکتاب

المعارج والمادل الجرافية الدين الأحدي التي الدياج الطبيع السعين محلي الدينون في الدينو المدارس المدارس والمدارس المدارس المدارس المدارس

المعاري بدر عشرت عوالو عواد جراصل ما شكاف التربيع. لا مد حاك الأحواد من عمار النجر اللحامس. هو على طريق المستعد عن الدرد أبي بوقت النجاء أحصم عدا العاد الذر

ويدؤ اللحائف أن هو أنو تدعل الحدادات هو للتبديد أن اصبح ما تستد مار الدراجي الدراء و المدر المشر أني به بالدائد أن عقد دني حال الدرا لا يستحي مار فالمعالمان ومن قرار ديا إلى يستحي حد فلاستدام أن الدائد أن أندا أنه الما تستح من أفه مار لدراء يحدد أن لا يستحج أماد من أما أنا بن فاده ما إلا سأن بالمخالف أ أن الدراء الدمان فلني البحد والديارة فقطالما أن الدراء أحر صبح حجيج ما يدين له المرارات الاستحداد أن

فووضع الدين الجدامية منى الانجرى في العبالاتة رموله الدينيع السعلي على العبالاتة رموله الدينيع السعلي على السيري المساوري المساورين الأسران المساورين المسا

الأنفرج التي تدخيا من حريت متعيم بن فقت عن أن اذل الانتخاب اللهبي يتات ورباه فتأخذ متناك ديستان والمرح مستوان الاستقيامة أأ العن بائل من حجا والديريات الله الثان وفع إليهما التحديث الرفياء المتنو وطائع وقام السبني علي فالسريان والحرج أند النوع وأدار باني وزير فالحدهن حديث والن مسعود، الأنه

Committee of the second

والمعارض الإيلاء المامين

magainer)

Williams Co.

ونغجوا التعقرب والاشرعان بالشخور

الحرجة البخاري في العقم كتاب الأشراء، وقد الدب حدثنا أبو البعان.

هان بعدس فوضع بدر النسوق على البسى فراد البي يحج بوصع بدر العدى على البسري! وأحرج الداراطلي من حديث ابن عباس مرفوعاً الزان معاسر الأسياء أمرنا بأن مسلك لأبعاث على در الماء ارفي بدياده طبحة من عمرو مروق.

«أحرج أنصة من حنيت أبي هروة برفرة لحو حديث بن حياس، وفي إستافه التنظير بن إسماعيل قبل ابن معين اليدو بشيء صعيف، كنه في الحيمي" محتصرا الجداد وأحرج أبو دارد عن ابن الريبر يقول الاصفا القدمين، ووقع أيار حي آيا من الدلة؛

الوتعجيل الفصر والاستناد بالسعور) فأن النبيع في التسايق»: الاسبياء: الالتطار والترسي، الذر رفال السجار الإني، كفتين، التعب، والفرة، والرأة والهأد ملمعة القيام والقعود والسشي، اه

«أحوج الطفران سند فيحيج عن ابن عدن : سبعت اليبي يهن بقو الدا معاشر الأدياء أمرة يتعجل فقرة وبأخير محورة وأن يقيع أيدانها على شمالك في المصلاة الراع وأخرج أيضا عن التي الدوء والل عبد الدرعي أبي هريرة إفعاء اللات من أخلاق النوة العجل الإفطار، وترجير السحور، ورجع ليسي دالي البدري في الصلافة ورزاه معبد بن مصور عن عاسلة، والطرائي عن يعلى بن موه رفعه اللات يحلها الله في وحل العجل الإفطار، وبأخير طبحور وقويات المدن إحدامها بالأحرى في الصلافة " قالد الروكس، وعير نعيد دكوه الذراء الذراء الراكس، وعير ناهد دكوه الذراء الدياري.

¹⁹⁰⁴ TAN (1-3) STAN (1)

⁽٩) - حسم الدار أفلس (٩٤ / ٩٤) و (الدين الخبران (البيش (٩٠ /٩٠)

هه ۱۹۷۸ و **محلقتنی** من ما زید این آمی حازم تی بهشره من بيهار بين سلام أنه عال:" هنان اللياس بوسرون أنَّ بضع التراقلُ الن أبهأي حمَّل هراعه المُلكري من العصلاء،

٤٧/٣٦٤ ـ الفائلان عن أبي حارم؛ محاء مهملة رزاي سلمة (بن فينار) المدنى الفن سهل) منكون الهام ذابي سعه، بسكون العبن من مالك الأقصاري تحزر حي الصاعدي) الصحائي من الصحابي (قالة كان لناص أي في رسان الدبني يتمافج عشي الطاهم (موسرون) قال الحافظا الداهدا حكمه أتروع، لأنه محسود على أن الأمر لهو الشي \$كا.

قال السماطي في التشريب⁽⁶⁵ قول الصحابي، أمرنا بكما أو نهيم عن أنه وما أنسهم كنم مرفوع على الصحيح الذي فالد الجمهور، عالم ابن الصلاحة. أن وهمل بعث ينصرب عظاهره إلى من له الأمر والسهيء ومن يجب الباغ سنه ومو رسول الله ﷺ، وقال غيره: فأن مقصود الصحين عام الخبرع لا اللعة ولا العادق والشرع يتلفن من الكاناب والسنة والإصعاع والفعاس

ولا تصبح أن تربد أمر الكتاب لكون ما في الكتاب مسهورًا بعرقه الناس، ولا الإجماع لأن المتكلم بهذا من أهل الإحماع. ويستحيل أمره نفسه، ولا القياس إرالا أمر فيم، فتعين كون السراد أمر الرسول ١٩٤٤، وقبل: لمنس معرفوع لاحتصاق أزامكنون الامر غيوه فأمر تنقرأت أو الإحماع أو يعص الخلفات وأحيد لبعد ذلك مع أن الأصل الأول. اهم

(أن يضع الرحل الابد البحس على فراعه البحري في الفسلاة) وفي حديث والنار عبد أس داءه والمصاني الانسروفيم يؤتمؤ بلاء البسني على طهر فخه البسري والراملة من الساعدة، وصححه لبي حريبية وغيره، والترسع بضلع أمراء وسكود

⁽ع) العصر في وراد 1579 برمي (١٥٥٠).

^{(1) -} المبراء القرائب الراويزة (1) ٢٥٧ (م. بعدم).

قال أبُو حَارِي: لا أَعْلَمُ إِلَّا أَنَّهُ يُنْفِي فُالْكِ.

أخرجه الشجاري في ١٠٠ و كفات الأفال: ١٧ و بات وضع اليمني على اليندي.

الدين المهمنة والغين المعجمة المعصل بين انساعد والكف، ذكر الحشي في اسرح المدة حديث سهو هذا، وحديث تسهد بن هلب المذكور قبل بغطا بأحد تسملة سميته، وحديث والل ستط، وسم بدء البمني على البدري، تم عالم: السمد أنا يجمع بين الوضع والمنسى، حمداً بين ما ورد في الأحادث المستكورة بد في يعصيها. ذكر الأحد، وفي بعضها: ذكر وصع ابد على البدر وفي النفس المقدر وضع الداعلي الماري على الكف البدين، ورحان الابهم والحديث على الرسم ويستظ الأصلح النائب على الذي وحديث الأحد الماري على على الواحد وحدي النائب على الداعد وحدي المارية المحدد المارية المارية

(قال أبو حمازم ولا أهلم إلا أنه) أي سهرة (يسمي ذلك) بفتح الباء وسكوب النواء تسر المهمة قال الحوجري: بدال: سبت الأمر أو الحديث إلى عبري إذا أسبدته ورفعته ربيه، كذا بي المعنج الرحماني، عن العبيي أأن وقال الرفعاني، عن العبيي أأن وقال الرفعاني، وعبد الها أعل قلعة إبنان: سبت الحديث: رفعته وأستدته، وسرحمن معن بن عبسي وعبد أقه من يوسف والن وهب الانتهام عن مدلك عبد الدارفطني بالمنط الرفع فلك، أها ألم علي يرفعه إلى أبني تاجه وقال الروقاني تعالى وهو علطه حكي في المعطالية، أق الذعبي رواه يضمر أواه، من المي، قال وهو علطه وأذ بأن الرفاح والن مربد وعبرهما حكوا تعبث الحدث، وأستمه ومع خلك عائمي عبطته في المعاري عن القملي نفتح أواه من الثلاثي، فلعل العبر رواية الغمي في المعاري عن القملي نفتح أواه من الثلاثي، فلعل العبر رواية الغمي في المعاري عن القملي نفتح أواه من الثلاثي، فلعل العبر رواية

⁽TABLE) OF THE STREET (C)

⁽۲) افتيام المورسي (۱) (۲) (۲)

فيت أراضف الاختلاب من الاحتلاف الذي أساد إليه البخاري في نسط المحالية في في نسط المحالية إلى المنظر المحالية ا

أنه فرادة يسمايضا عن العاقب الرفع

قال المستوشي أن الأراد الله الأنها الذا قبل المحديث منه القراطة المستحلي مرفعة أو العم المحدث أم يستورات المنافع بدر أو روايف أكل هذا السبهة مرفع المنا أقل المعلى، وإذا تهل عن المنافعي وقط الوالد الألماط المذكورة فيرفع مرسل السهل محتف المنافقين المنافق في الخراف الموطأة فقات عند المعلول الأنه غواص أبي صاير وإذا يأل أبنا سرم أو الموافقة فقات ينح، لكان مي حكم المراوع المراوع الالتوار المصحيل الكنا بالمراس أفعاط المرفع الكنا تقام المواد المائل فراوعات الحدج أبو حرو إلى توقد الالتمائل المدافع والمعالم في الموافعة المرفعة المناف المرفعة المناف المرفعة المناف المدافعة المناف المرفعة المناف المرفعة المناف المدافعة المنافعة المنا

قلت الكن أهل أهل عددا قدا الهن يجاهل الدين طخما، والعجب والمادي مكما، والعجب الرابعين الدين أهل أهل المادية ال الرابع العقلين، فقال: ويلمحق قولي حكما ، ورد تصلحه الكناب في موضع الحريمة والكناب في موضع الحريمة الإسادية الرابعي من السيمانين؛ يرفع الحديث أو يوميد أو للمادين والمادة في شرح أحرة السيمانين، من الدرقيع حجما،

⁽⁰⁾ منح المريخ (1 1995 ويو (1986 و

Sec. 21. (4)

official in the

ثم اختلفت الآنمية في محل الرضيرة واختلف بفلة المذاهب فاعتمله في «تك على فر، عهم، قال ابن قدمة في اللمفس⁽¹⁰⁾: ويجعنهما تعبن سرته، احتملت الروابة في موضع وصعهباء فروي عن أحمد: أنه يصعهما تحت صرته، وروی دان علی علی، وأس هربرة، وأبل معلم، والنخعی، والنوری، ويسحاق، وهن أحمد اليصعهما فوق المبرة، وهو قول سعيد بن جبيره والشافعي، وصنه أنه محير في ذلك لأن الحميم مروي والأمر في دلك

وعدَّ صاحب النبل المؤرب الأسار على منن الأممال وضع السبن على الشمال وحملهما بحت سرنجه وكذا في الأبوال وافالروض للموليرا فعمم بغلث أن المرحم المعتمد عبد العدامة هي رواية تعت البيرة، وبه ذلك الحنفية، ونصح أن الواجع عند المافكية الإرسالية وأما على رواية الوضع فعمله نعت الصدر فوق السرة، كما في الشرح الكبيران

وأما عمد المشافعوة فلكار الأردبيني في االأنوارة العن السمان أن يضم ليعشى عدى الرساري إين الصاار والسوة، وكالما في الشرح الإقداع، وهبره من قروعهم. فالمرجح عبدهم مي هذه شرواية وإلا همن الزمام الساقمي ثلاث روايات، إحداها مثل الحنفية، والثالثة على الصدر، لكن المعتمد عماهم هي الزوابة الأولى. قال في اللهوائورا⁽¹⁵) أما معل الوصير فيها تبحث السرة في حق ترجوره والصدر في حق المرأة، وقال الشايعي بارضي الله عنه با معله تُصَعَّرُ فِي حَشِيمًا حَمِيمًا. واحتج بقوله تَعَالَى: ﴿فَشَلَ لِرَبِّكَ وَأَعَارُ ﴿ ۖ ﴿ أَيُّ

^{.0 84/70 (}A)

Post (1) (1)

^{(2817) (}C)

.....

ضع اليميين على الشمال في النجر وهو الصدر، فقا بري عن علي ـ رضي لله عند لـ في تدبير الأبها

the second second second

وإنا ما روي عن النبي بهذا اللات من سبر المرساس من جملتها موضع البيليل على التندان نحت النبواء وأما الاله فمعناء أي صلى الصلاة، و لحر الجرور وهو الصحيح من التأويل، لأله حسند لكول عصف النبراء على غيامه على الدين العقلاة وألماصهاء على المديرة بن العقلاء وألماصهاء ولا تصيرة بن العقل الوقعل على أبيلا على الدين على المعال على الدين على الشمال على الدين على الشمال لحت المديرة فلم يكن عدم الأبة حدد الذي .

قال وجديد ربيعي إدا قام في صلاته أن يضع باطر فنه البعض على وسعه الأسر بعدي السبقة الحديث أبي جعيدة من على أنه قال: امن السبة وضع الكتب هني الكتب هني الكتب هني الكتب على السبقة إلى وضع المنافرة الله المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة أبي حديث المنافرة أمل العلم، وهو قول المنطق وأبي عربرة، والتحديد، والتوديد، وهي التوليمية أمل العلم، وهو قول حديد، وأبي عبد، وأبي حربرة وداودة وهو قول أبي لكر وعائشة، وحمهود العلماء، في الحديث والمنافرة أبي المنافرة المحمهود العلماء، في الحديد الرحمانية،

وقال من فدامة أأن المعا روي عن علي أنه فاق أحن المسة وضع اليمين على انشمال نحاد السرنة رواه الإمام أحمد وأبو فارق، وهذا المصوف إلى سنة السي يجيز، ولانه قول من ذكرنا من الصحابة، انجي.

[.] 190- المشر الأصسير الحراكين (1965-1945) والمملاء المستر (1971-1985)

وافي العملية القريق (١٤) ١٠ عملية

^{(22.5.25) (}James 187)

قدت: قد عرفت مما سبق أن الوضع للحد السرة قول أكثر الأثمانية الممويد المحدين مثيل، وأثبة الممويد بالخيار أجل الصحاف، وهو قول إمام المحدلين أحمد بن مثيل، وأثبة الظاهرية: فأود، وإسحاف، وغيرهما، فلم يبق الاحتياج بعد ذلك إلى سرد الأدفة، ولا إلى البوات عبد ورد من زيادة اعلى لصدرا في يعص الروابات، لأنه يكلي تشدره ها إغراض أثبة اللي عن تلك الريادة

ونشير إلى مستدلات العمهور مختصراً كدابنا في هذا الأوجزاء منها طبيت على المدكوراء أخرجه الله بينها وأبو داردا وأحمدا والدارفطني والبيهقي، قاله النيموي، ولا يبزل عن درجة المحسن كما حقق في اإعلاء النمان الله النيموي، ولا يبزل عن درجة المحسن كما حقق في وإعلاء النمان الا سما إذا سكت عبه في الحمع الفوائلة بعد عزوه إلى ورين، وقد حزم في منتج كتابه. أن ما سكت عنه صحيح، أو حسن، ومنها: حقيت واثر بي صحو⁽⁷⁾ فإن: وأبت النبي بينغ بنيم بمينه على شمائه تعت المعرة رواه أبر أبي شبية، ورسنده صحيح، على ما قاله النيموي، وسقوط ريادة النحت السرة من يعض المسح سهواً، أو اختصاراً لا يني وجودها إذ ثبت في انسخ المصححة كما بسطه الشيخ اليموي في أثار المنزاء، والشبح أبو الطبب أبي فشرح المزمذي الرمنية حيث الحجاح بن حيان قال: سمعت أبا محلو، أو سأله قال: تمنعت أبا محلو، أو سأله قال: قلت: كيف أسمة المنه على ظاهر كف شمائه ويحمنهما أسفل من المسرة، وراه أبو بكو بن أبي شبية أله، وإسناده ويحمنهما أسفل من المسرة، وراه أبو بكو بن أبي شبية أله، وإسناده صحيح، قاله النسوي.

ومنها: ما أخرجه أبو داود عن أبي واثل دن أبو هويرة: أخد الكف على

^{(151/1) (1)}

 ⁽¹⁾ أحم حد أبو داود (١٩٧٤) في دات رفع البدي في "لهيلاذ، دات افتاح المبلاد.

⁽٣) فيصف بين أن شيعة (٨) (٢٧).

الكلف هي الاصلاة نبعث السواة وفيه العبد الرحمن من استحاق الواسطي. فيست الكن صعف قد النعم معتابعة الروابات السندمة، وقال أبو الطيب في النباح الترارةي الآل وصعف عبد الرحمن لا سزاء سد ضعف التحديث عند الإمام أبي حنث ومالك تنفيمهما علياء النبيء

قال: والأقواب أن الادام أحدد عن سيّار أبني الحكم لأنه من مضابخ. أفران الإمام النوري وتبعة وعبرهما

وصيا منا الخرجة الل حرم في التسخلي، معليقا من عائشة ألها قالت: نكات من السود. تعجيل الإفضار، وتأخير السحور، ووضع اليسني على اليسري في الصلاف، وعلى أسل من عده أيضاً إلا أنه عال: من أخلاق النبود، وزاد: تحت السراء النهار، قاله النسوي

قشب، والأحسل في السنات أن الألمة الأربعة ، تبكر الله مسافيههم م منتموا في مدار المحكوم واجتهدوا في ذلك على حسب عادتهم في الأحكام التبرعية، بدرادي الله بطرهم سف ملاحظة الروانات والانار في الباب، وتكلّ وجهد من موليها، قرأى الإمام سلك ـ رصي الله عنه ـ وضع البابن واحمة تهمة فحملها على بيان الحواز، وبه أوّل ما ورد من الوضع،

فقي والددوية أنه طال مائك في وقبع البحيل على اليسرى في الصلاة، قال الا أعرف قلك في العربصة، وكان ما يكرهه، والكن في النواقل إذا طال القيام، غلا يأس بدلك بعين به بعسم، فهنه كالعمونج مان ما ورد لضرورة أن بعد به نسبه.

⁽¹⁾ فيمو سبوح الايني الطبيب بن سند القاهر النسبة بي مولد ، والساباني موطعاً، قال طبيع عني سبيم عليه سنروج الاربعة إرجاميم الترمادي»، في الدهليج النظامي كالموور، المهتاد منية 1959هـ ورا مع (١/ ١٩٣٤) منيا.

^(27:13:48)

(١٦) بـاب القنوت في الصبـح

والإمام الشاهعي ما رضي الله هنه ما جمع بين روايات الإرسال والوضع، هاختار الإرسال المخفيف بعد التحريمة، ثم الوضع، واعدار من مينات الوضع فرق السرة نحت الصدر محافياً يهما للقلب، الأن القلب أشرف الأعضاء، محل الإيمان، ومن احتفظ على شيء جميل بديه عليه، ففي الحاشية شرح الإنتاع، (1): يسى أن تكونا إلى جهة اليسار أميل لما ذكر، اهـ.

والحنفية والحنابلة حملوها على الوقوف بهيته الملكة والاستكانة بين يدي رب العزة في الجلال، فاختاروا حمسهما في منتهى مدهما يدون التكلف، وهي هيئة الأدب في الحضور عند الأكابر، وهذه العلة أولى مما سبق اكونها متصوصاً عن السلف، ففي «عقود الجواهران أبو حيقة عن حماد عن إبراهيم: أن النبي يُؤلِّدُ كان يعتمد بيميته على بساره بتواضع بقلك ثه عز وجل، هكذا رواء محمد في الآثاره، وابن حسره، التهى اقتامل في دقائق انظارهم، ولا تتصد إلى توهين الآثار بمجرد الأفكار، والله ولى الرشد.

(١٦) الغنوت في الصبح

اللهظ الفنوت يطلق علي أكثر من عشرة معان نظمها بعضهم في البينن:

دعاة خستسوعُ والسعينادة طباعيةً [قنامسُنهما إقبراره ببالسعينيودينه سنكوتُ صلاقًا، والقيامُ وطولُه كذاك دوامُ الطاعة الرابعُ القيا⁽¹⁷⁾

ولكن المراد عهنا الدعاء في الصلاة في ممل مخصوص من القيام.

وفي القوت أربع مسائل خلافية بين الأثمة.

الأولى: في فنوت الوتر، يعني هن يقرأ القنوت في الوتر أم لا؟ ونقدم الكلام على ذلك في أبواب رمضان.

⁽⁰A/t) (1)

⁽١) انظر: اشرح الزرهاني، (١/ ٣٢٦) وافتح الباري، (٦/ ٤٩١).

والثانية: هن بقرأ في غير الوتر أبضاً سيما في الصبح، وسيأتي الحكلام على ذلك

والثالثة. في ألماط القنوت، وتم مذكره المصيف، والتغليبة أثره في دلك المحرف الإطالة مع قالة الحدوى، والجملة أن المرجع عبدنا الحيفية سورة الحفد، وسورة الحلع، لأبهما سورنان من القرآن في مصحت أبي، فهما أشبه بأندط تقرآن، ومعلوم أن من المرحجات القويه عندنا الحنفية الوفق بالقرآن، واختار الشافعية اللهم الحليا فيس هذيت إلى أخروه وهو محتار الحياملة، إلا الهم أضافها فيها عد ذلك التعود أيضاً كما في فروجهم، ومحتار الإهام مالك أن للجمع على مخاري أبي حيفة والتنافعي كما في المصوفي، واقتصر النارة، في المحتوفي، واقتصر النارة، في الدورتين فقط،

و الأختلاف الرفيع على أن القنوت فيل الرفيع أو بدنه ولم يلكره أيضاً السطيندية والموابكية أيضاً السطيندية وقييد ألوه أو بلا أن المرجع أن علمنا الحافية والماكية في الركاح، والشافعية والحابلة بعد الركاح كما في الدروع، هذا إحمال الكلام على حمالل القوت، وذكر الناصف مها النائية فقط فقعية في ذلك

فيل نهل وشد في الليدية ¹⁷ الحدقوة في القبول، ودهب مالك إلى أن القبوت مستحد، وذهب الشافعي إلى أنه سنة، ودهب أبو حبيعة إلى أنه لا محوز القاوت في صلاة الصبح، وأن القبرت إنها موضعه الوثر، وقال قوم: بل يفت في كل صلاة، وقال قوم: لا فتوت إلا في ومصال، وقال فوم: بل في

 ⁽¹⁾ قال الكوفيون يديك أبين في القاوت دعاء فوقت، الكنها يستحيرا ألا يفت إلا يعدا إلا يعدا إلا يعدا إلا يعدا اللهم إلا مدينا المعيدات وتستهذيك إلح، الأستكارا (١٠٤ ١٨)، والطراء هجائية الدموق (١٠٤ ١٨).

 ^(**) عي الوثر أما في الفسح فعده، وهند السائك فيله مطلقاً، وهند الشاهية والجنائة بقده مطلقاً، ها إن

⁽٣) - فيرية المحتهدة (١٠١/١٠).

التصف الآخر منه، وقال قوم: مل في التصف الأول، والسبب في ذلك

الحملاف الآثار المنفولة في ذلك عن ألنبي ﷺ، وقياس بعض الصلوات في لأنك على بعض، أعنى التي قنت فيها على التي لم يقنت فيها، التهي.

وقال ابن عبد البرا في الاستذكار الأن أما الفنوت في صلاة الصبح، اختلفت الأثار المستدة في ذلك، وكذلك اختلف فيه عن أبي بكر وعمر وعشمان وعلى وبهن مدموه وغيرهم فروي عنهم الضوت وتركعه وكذلك احتلف هنهم في القنوت قبل الوكوع وبعده، قال: وكان الشعبي لا يري القنوت، وسأله لهي شيرمة عبه فعال: الصلاة كلها فنوت، وأما العقهاء الذين دارت عليهم الفنوي في الأمصار، فكان مالك وابن أبي ليلي والحسن بن حي والشاوعي وأحمد بي حنيل وداود: برون القنوت عي الغجر، قال الشافعي وأحمد: بعد الركوع، وهاله مالك: قبل الركوع وروى عنه: أنه خبر في ذلك قبل الركوع وبعده.

وقال الرز خمرمة وأبو حنيفة وأصحابه والنوري في رواية واللبث بن سعد: لا قنوت في الفجر، قال أبو حنيفة ومحمد. إن صلى خلف من يقنت كت. وهو قول الثوري في روايف وقال أبو يوسف: يتبع الإمام. انتهى.

قال الباجي^(٢). وقال أبو حنيفة والتوري: لا يننت في شيء من الصلاة، والبه ذهب بحين بن بحيي اللمثن من أصحابيا، انهي.

قلت: ما نقل استحمام قنوت الصبح من الشافعي ومالك ـ رضي الله عنه ، فمسلَّم، فإنه صن أهل فروعهما باستحبابه كالتوشيح و عشوح الافتاع (٣٠

^{.034/01.00}

⁽۲) • السطرة (۱/ ۲۸۲).

⁽٣) اغلي: (١/١٥).

وسارهما من فرمع الشائعية، وكالدسوني وعيره من فروع العافكية، لكن ما لقل عن الحمد وصلي الله علماء معدكان الآن كان أووعها، تأياد، قال في البيل المبارسة ** ويقيب من الرمز في الماقعة الأحراء من حماع السنة وكاره الصوت من عبر الومر، النهن.

وفي التورض المطرع التأل ويكوه قدرت في قيد التوثره وري ذلك هن بن مسعده والن خياس وإلى عمر والي الأرداب فروي التاركفتي عن سعيد بن حار فال أشهد أني سمعت الن تداس بارضي الله عمم بايقول: إن الصوت عي صلاة الصير للعمة إلا إذا برل بالمستمين باراث التهي

وقال ابن بدامه في التمعيل؟" - ولا يسل الفنوت في الفنيخ ولا خيوها من الصلوات موي الربر، ويهذا فان القوري وأبو حبيد، بربري فن اس عباس وابن عمر راين مسعود وأبي الفرداء، وقال مانت واس أبي ليلن والشامعي؟ بسن الفوت في حالاة الصبح في حميج الزمان، المهي

عَلَّكُمْ بِهِمَا كَنَهُ أَمَّا لِإِمَامِ أَحَمَّكُ مَوَافِقُ لَلْحَمْقِيةَ فِي بَلَكُمْ فَسَلَ بَقْنَ حَمَّا عَلَّافِهُ فَعَلَّى عَنِي تَشْتِ فَرُوطِهُمْ وَوَافِقَ الْخَمْقِيةَ فَي ذَلِكَ خَسَامَةُ مَنَ الْصَحَابَةِ وأَقَالُهُمْنَ وَغُرِهُمْ

قال العيمي أقدد وقد ذكرنا فيها مضي الارانا يكو أوصر وعضان وعلي أن أن عالمية وعلى وعضان وعلي أن عالمية والم أن خاص وعدا الرحمن أن أن يكر وعبد أنه أن خدم وعدا الرحمن أن أن يكر وعبد أنه أن لربيا وأنا حالك الأسجعي لم يكرنوا يشتون ولا رأن المقدرات في الصلافة وقد ذكرنا أن الصرافان أنكر على من شت

^(23.4)

 $^{\{(2\}lambda(1), \ell), (T)\}$

⁽٣) - معدة تقاريق ((٥) (١١٥) في تلجديث (١٠٠٥).

الله ۱۹۳۳ من ح**فقتني** بختى عن حالك، عن تافع د أنَّ صد الله ال حداد الله لا ينت على عني، عن الصحة

وقد ذكرت من التابعين الدين لا ياون القاوت المهرو من منهول والأسود التنهيمي والأسود التنهيمي باسعيد من حيول والأسود التنهيمي باسعيد من حيو الواقعيم الشاء أحيل الأنهام المعالم وحكي حي الزهوي أنصاء أوال الأنهة العلل لا تروك بعد الأمام أوا جيمة وابد والدجاف والثبت بن المعاد النهال

قبل الباحي¹⁷¹ دكر مالك في الترجية الملقنوت في الصبح، ولم يا حل في النام. ما فيه القدام، بل أدخر فعل بن حيثو مخالفاً لمنا يعاقله هو في ذلك، تتنبى

فيت النم تحكم في الترجية بسيء وبالا ليد بالرواية السكورة فيها خلم الفتوت علم حكم الترجمة، وقرّا على احسار باهي بن يجيل صبحت الرواية. وأما على ما هو المحدر عبد الامام مالك، صدكور في السوطات؛ حر محيي

قال دين عبد السرد الوابدقار في روايه يحييي عبر فالتما وفي أكتر الموطاعة عد عديد إلى عمر، دالك عن فشاه بن عرفة أن أباد ذات لا يمت

^{100 (0.00) \$25.20 (0.00)}

^{(1) -} السنفي (20) (50).

هي شيء من الصلاف، ولا هي الوثر إلا أنه كان يفتت في الفجر قبل أن يركع الركعة الأخيرة إذا فسمى قراءته، النبين.

عيدا مؤيد لما هو المستنز عند الإمام مالك، والظاهر أن الإمام با رضي الله عنه لـ أستنظ هذه البرواية هي العرصة الأحيية من التموطأ، ولدا لا توجد عي رواية يجيى. ولما لم تكر رواية القنوت في روايته، بن كان تبها روية ابن همو النالة على ترك القنوت، اختار يحيى عدم القنوت، وهذا من حملة المسائل التي خالف فيها يحيى إمامه كما نقدم في المقدمة

وحديث البات مستعل الحديثة أيضاً في ترك الفنوت، واستعلوا أيضاً مرابة فددة من أنس الحال وسول الله يثلق فنت سبوا بدعو على أحام من أحباء العرب لم تركاف، وباد مسلم، وعنه: عن أنس الله النبي يثلثه كان لا يقبث إلا إذا دعا للفوم أو دما على قومه، وواد لبل خزيمة، قال السيموي، إستاده صحيح؟**.

وعن أمي هوبرة ـ رضي الله عنه ما: أن رسول الله يشخ كنان إنه أراد أن يدعو عمل أحد أو يدعو لأحد فنك عد الركوع، فرسا قال. إذا قال. سمع الله لمن حمده: اللّهو ربيا لك الحمد، اللهم اللع الوليد بن الوليد، الحديث، وفي أحرد حتى أنزل الله، ﴿ لِمُهْلُلُ لِكُنَّ بِنُ ٱلأَمْلُ مُهَا ﴾ ، وواء المخاري [1]

وهمه قال: كان رسول الله چچ لا بقت في صلاة الصبح إلا أن بدعو تقوم أم سي قوم، رواه بر حيان تي اصحيحه راساده صعيح

وهن الأسود. أن عمر لا رضي الله عنه لا كان لا يثنت في صلاة الصبح. وواء الطحاوي، وإسناده صحيح. وعمه: أنه صحت عمر بن الخطاب سنين في

^{(1) -} أنهر المسترع تقييموي (٢) - 1)، وانظر - الإعلام السنر - ٢١) (١٨، ١٨٥).

^{(1) -} تصميح البطاري (10 - 131).

السفر والحضر، فلم يره قائنا في الفجر حتى فارقاء رواه محمد في اكتاب لأناره وإستاده حسن.

وعمه قال: كان همر - رضي الله عمد - إذا حارب قبت، وإذا فم يحارب لع نقدت، روفه الطحاوي وإساده حسن

وعن علقمة والأسرة ومسروق أنهم قالواً كنا تصلي حلف عمر الفجر قام يقت. رواه الطحاوي⁽¹⁾ وإسناده صحيح.

ومن عنقمة قال. كان عبد الله لا يقلب في صلاة الصبح، رواه تطحاري، وإساده صحيح اوهن الأسود قال كان الن مسعود لا يقلب في شيء من الصفوات إلا الونر، قاله كان يقلب قبل الركعة. رواه الطحاري والنزار وإساده صحيح. وعن ألي الشعفاء قال: سألت أبر عمر عن الفنوت؟ فقال: ما شهدت وما رأيت، رواه الطحاري وإساده صحيح.

وحده قال: سنل ابن حدر - رضي الله عنهما - عن القنوت فقال: ما القدوت؟ فقال: با القدوت؟ فقال: با القدوت؟ فقال: با القدوت؟ بعطه على الإمام من الفراءة في الوكعة الأخرة قام يدعود قال: ها وأبت أحدا بعطه على وابي لأضكم معاشر أهن العراق تقعلوه، وواه الطحاوي وإسناده صحيح . وسيقك، هذاك ما أحفظ عن أحد من أصحيح ، رواه الطحاوي والخوري واسناده صحيح . وعن عمران من الحارث السلمي قال: صبيح قدم بالمحاوي وإساده صحيح . وعن عمرو بن دينار قال كان عدادة بن المارة والطحاوي وإسناده بناداه بن

قال البيدي"": ثدل الأحيار على أن البي يهيَّة وأصحابه لم يقتوا في الفحر إلا في الموازل، انتهى مختصراً

⁽١) الشرح معلمي الإثارة ٢١٤٩/١١.

⁽۱) الاقوالانسان (۱) ۱۲۱ ا

وقال الل قدامة ^[1] ولذا ما روي الدالمي الذي قدت تنهوا بدعو على حي س أحياء الدرب بو ترقيم راء مستسائل ورماي أبو هزيرة وأبو مسعود عن النبي <u>الله</u> مثل بلك، وعلى أبي مالك قال، فلك الأبور: با أبة إلك قد صبيت حلب رسول الله على رأبي بكر رحمر وعلمان وعلي هيئا بالكومة لحوأ من حمل منين، أكانوا يقلمون؟ قال أي بني محالك، قال المرمدي⁽¹⁾ هنا حدث حين صحيح

وقاق التخفي أول من قبت في حبكة القداة عليّ و ودات اله كان رحلاً مجارية بدعم على أعداقت ودوى منفيد في استباء عن هشتم عن عروة الهندائي عن التنبيء قال، لما قنت على لا صي المه عنه دفي صلاء الصلح أبكر ذلك الناس، فقال عنيّ: إنها استغيرها على عدوناً هذا

وهن أبي هريرة أن رسول الله عليم كان لا بعثت في صلاة المحر إلا إذا نعد المغر إلا إذا نعد المغر إلا إذا نعد المغر أبد على عوما وواء سعيد، وحديث أبس يحتمل مه أراد هوال القدام، فإنه يمنعن فنوناً، وفنوت عمراء وصلي الله علم ويحتمل أنه كان هي أوقات المواول، فإن أكان الرواوات عدم أنه لم يكار بشب، ووى دلك علم جماعه، عدل على أن قنوه كان في وقال باولة أنا

قَيْنَ وَلَى بِالمُسْتَمِّيْنِ عَارَاةَ مِنْكِمَامِ أَنْ يَقْبَ فِي صَلَاةَ الصَّيْعِ، لَهِي عَلَيْهِ أحسده قال أبو داود : سمعت أحمد بسأل من القانوت في الفجر؟ فقال: بو نَبْتُ أَبَامًا مَعْلُونَةً لَوْ شَرِكُ، كَمَا فَعَلَى سَيْنٍ كِيْنَ، وَبِقَدَا قَالَ أَبُو صَيْفَةً وَالقورِي

⁽۱) - «تيجي» (۱) (۱) (۱)

⁽⁴⁸⁾ رواه مستو (10 2019 باك المتحاك القوت في جبيع الصلاف في كتاب المساحد،

⁽۳) آخرچه افزمدی (۳۱)

 ⁽²⁾ قد تكر في الإطلام النسرة (٣٠/ ١٤) هذر أحقاء في قوب الداركة، ظارحو إله

..,.

ونقك لديا فكرما أنه عليه الصلاة واستلام قلت شهرة مم برقه، وأن علماً بارضي الله عنه باقتله، وقال، إبنا استعمرية على علوبا عقاء ولا يقت آخاه الناس، ويقول في فوله بجراً منا فال اللتي يج وأصحاله

وروى عو عمر دره بي الله عند أن كان يقول في الفتوت الطهد غفر للمناصرة والمتحرد والمسلمين والمعلمات والمتحرد وال

الذان الطاري (**): روى الدار والراأبي شبية والطواني والطعاوي كنهم من حديث شريك الطافي عن أبي حمزة العصاب عن إبواهيم عبر الانشية المن عبد الله با أبي المسعود بالدائم بالدينة المولى الله يطلق في العديم ولا عبداله الماركة المريضة عبله ولا بعده "

وحدصل لصافيقهم أي للشافعية القصاصا أنه كان كثير الوهوم ويعشق هفا صاف حماشةً أنا جفص الراوي خابيقهم فكافأه القصاب

وأنص ما في الناصاط أخرجه مو حنيفة عن الصادعن إبراهم عن علقمة عن الل مسعودة أن رسول الله يتجة أنو نفست في الصجر قط إلا شهواً وأعداء الم أير فين ولك ولا يعدد، فهذا لا غار عليه، أما وتضعيف العافظ لا يعشي في

⁽١٠) الخواجة الشيش، الألسر الكوي (٢٥) (٢٥) (٢٠٥)

⁽١٠١ - فريقاة المصابيع - (١٢) (١٩١٠).

(١٧) مات النهي عن الصلاة والإنسان بربد حاجته

9713 كان **حفظتى** يحين من الالث، عن هشام بن غارف مرزم التي عليد الأم دار الأرضي وبالرارون وووووو ووووويو

مند الإدام إذ نيس فيه محمد من جانب، قما مبه عليه على الحواهر المنيفة؛ وهذا التندر لكني لهذا االأوجراء، والسط في المعولات، العبي وعبره.

(١٧) النهي عن الصلاة والانسان بربد حاجته

والمهراد بالاحاجدات بحتاج الإنسان إليه من البول والعائط، وإن كان لفظ فحاجة واقعا علمي كل ما يحتاج إليه، إلا إن عرف اللغة جري ماستعمالها على هذا الوجور بقال: وهب فلان لحاجة الإسمال أي الهر الغائط.

٩٩/٣٦٦ . (مالك. عن مشام بن عروة عن اسم ان عبد الله " بن الأوقع) البراعبد يفوت عشر الباء انعتناه النحنية وفهو الغيل المعجمة، وبالثاء العثمثة، ابن وهب بن عبد ماف بن زهره بن كلاب الفرنسي الزهري، صاهابي معروف، أسلم عام العنج، وتنب للنبي فيخ تو لأني بكر وعمر . رضي الله عنهم . ولأه عمران رصى الله عنه بالبيت المال، وبعاء عنمان لير ساهفي. فأعفاه عثمان، كفا في ترجال جامع الأصولاء.

فال الها الألم : كانت أمنه بنت وهب أمه كل عمة أبيه الأرقير، وهات في خلاق هنمان رضي الله عنه . مو الصحيح الضواب، وما في القات امن حيان^{ي الله} أنه توفي سمة أربع وسمين وهم، قال الخررجي في والخلاصة أنتخاله أحاديث وعندهم باأي الأربعة باقرد حديث واوقال الحافظ:

 ⁽¹⁾ انطو فرحمته في: الهديب التهذيب، (١٤٦/٥) واطبقات إلى سعدا (١٤٩/٥).

^{(**}A/*) (f)

۳۱ (مر۱۹۱).

شرقال ابن عبد البر في الاستدفارا (**): لم يختلف الروء (الموطأ) في إسدد هذا الحديث، وقد دكر الاختلاف فيه على هشام في (التمهيدا**)، اهر

وذكر ابن العربي في اضرح الشرمذي فصائل عند الله من الأرقم، شم قال: فالعالم التي لأجلها يسقط حديث عبد الله بن الأرقم، وثبت به حديث عائشة، نقال أبر عيسى: إنه احتلف على عروة، فروي عنه عن هند الله بن الأرقم، وروي هنه هن رجن عن عبد الله بن الأرقم، فصار مقطوعةً، وخرج عن شرط لصحة، اله.

قال الرزقاني "": قال ابن عبد البر: لم يختلف على مالك في هذا الإسناد، وتابعه زهير بن معاوية وصفيان بن عينة وحفص بن قيات ومحمد بن إسحاق وضحاع من الوئيد وحماد بن زيد وركبع وأبو معاوية والمفضل بن فضالة ومحمد بن كانة، كلهم رووه على فضالة ومحمد بن كاند، وأبي بن عياض، وشعب بن إسحاق عن هشام هن أبيه عن رجل حدّله عن عبد الله بن الارقم.

فأدخالوا بين عروة ومين عبد الله بن الأرفام رجلاً ذكره أبو داود، روواه عبد البوراق عبر الن جريح على أبوب من موسى عن هشام عن عروة، قال: المحرجنا على حج أو عمرة مع عبد الله من الأرفام فأقام الصلاة التحديث. فهذا الإستاد يشهد بأن دواية مالك ومن تابعه متصلة، لتصريحه بأن عروة سمعه من عبد الله بن الأرفام، وابن جريج وأبوب للنان حافظان، اهر.

^{(0.47) (}c)

 $^{(7)^{-1}(77)^{-1}(7)}$

⁽¹⁾ الشرح الرزقاني؛ (1/ ٢٢٤).

تدر لوق الضعداء بعضرت العبلاة بولك فنعب لحاجهم للسلب

فلت: ورجعه أيضة أمو داوده إذ أخرج حديث زهير عن هشام عدري الوادعات ثم قال: ورقع أو دولاً وروى رهيب بن خالد وشعيت رأبو هسمية هذا المحديث عن هسام عدر أبو هسمية المحديث عن هسام عال أب من رحل حدله عن عبد الله بن الأرقم، والأكثر الدين روزه عن هسام قالوا كنه قال رهيه أحد ورئيه أشدر الترمدي في السنة ألله إلى الحديث التي معاورة بدول أواسطة الله عال قال أو عبس حديث منحيم، هاكفا روى مالك وسحيى القطان وعبر واحد من الحفاظ عن حسل منحيم، هاكفا روى مالك وسحيى القطان وعبر واحد من الحفاظ عن عبد الله بن المرادي وروى ومبد وعبره عن فشاه عن أليه عن رحل عن عبد الله بن الأرقير، ها.

وحالفهم الإمام السحاري، فرجع رواية المواسطة، قال الحافظ مي اليفويمة: قال الفرادي في العلل الكبيرة: سألت محمداً عنه فعال، رواء وهيت عن هذاء عن أبيه عن رجل عن ابن أرفع وكان هذا أشه عندي، العا

فلت أويؤيد الحسيور مانعه أني الأسود عن عروء عن عد الله كما نفلها فهل الأنبر، ومال الطحاري في مستكلها أن إلى الاصغراب في هذا الإستاد لاجل مذا الاحتلاف، فتأمل.

(أنه كان يوم أصحابه) وفي رواية لأن عبد البر تسيده عن عبد الله الله كان يوم أصحابه) وفي رواية لأن عبد البر تسيده عن عبد الصلاة يوما) الأرقع: أنه كان تسافره فكان يردن لأصحابه ويؤمهم (فحضرت الصلاة يوما) وفي رواية أنن عبد البر المدكورة فتوت بالصلاة توماكم أحدكم أن ولفظ أبي داود المنظمة الصبح، ثم قال: البقدم أحدكوه فلمجب لحاجته الله العائظ، ونقط أبي داود: فوقعت

⁽¹⁾ أحرجه أم تعود في السنزة ح(144.

 ⁽³⁾ أُمِينَ اللهُ مديءً ج(١٩٤٩)، باب، أَيَّ أَلْبِيتُ الصلاة ووجد أَحَاكِم الحلاء فيبدأ المعادد.

⁽٣٠) - مشكل الأثار، ١٤٠١ * ١٤٠٠.

لَمُ وجع ، فقال: إلى سيغت وشوك الله بيخ: يقول: الإد أواد أحدُكم العابط، فليدا به فتل الفشلاء،

أخرجه أمو داود في: ` ـ كتاب الطهارة، \$5 ـ بات أبصلي الرحل وهو حالمن

والترهذي في . ١ - كتاب الطهارة ، ١٠٨ - بات ما حام إذا المهملة: ورحد أحدثها الحلام، فلهذا بالخلام

والسائل في. ١٠ ياكتاب الإمامة. ٥١ ماباب العدر في توك الجماعة.

ا واس ماجه في. ١ ـ كتاب الطهارة، ١٩٤ ـ ذاب ما حام في النهى للتحافي أن يصلي.

إلى المخلاء النم وجع) معد الفراغ (نقال: إني سمعت وسول الله عنه يقول إنا أراد أحدثهم) المخطف وإن كان حاصاً، لكن الحكم عام كما هو ظاهر (الغانط) بالنصب (فليبدأ به قبل الصلاة) تيفرغ نفسه، ثم برجع تبصلي، لنلا ينشوش خدوجه ويعنل حضوره.

قال ابن عبد البراني أجمع الداماء على أنه لا يسعي لاحد أن يصلي وهو حامل، واختلفوا فيمن صفى حافقاً إلا أنه أكمل صلائه، فقال مالك فيما وو حامل، والخناسم عنه، أحب أن يعبد في الوقت ومعده، وقال أبو حنيفة والنتافي وحيد الله بن الحمل: لا إعادة عليه إن لم يترك شيئاً من ووانضها، قال: وأجمعوا أنه تو صنى بحصرة الطعام فأكمل صلائه ولم يترك من فوانضها شيئاً أن صلائه حجزية عمه، فكذلك إن صلى حافقاً فأكمل صلائه، النهى مختصراً.

وقال الرز رشد في القداية (٢٠٠٠): احتلموا في صلام الحاقر، فأكثر العلماء كرهون أن يصلي الرحل وهو حاقر، وذهب قوم إلى أن صلاكه فاستة، وأنه

⁽١) • الإستفكارة (٦ (١٠٤)).

⁽١٤) الإداية المجتهدة (١٨ ١٨٠).

يعيد، وروى ابن الفاسم عن مالك ما بدل على أن صلاة الحاقن فاسدة، وذلك أنه روي هنه أنه أمره بالإعادة في الوقت وبعد الوقت، اهـ.

فلت: لكن في فروع العائكية: لبطل بمشغل، أي مالم من حفن أو قرقرة إر عنيان عن فرض من فرانشها، كركوم أو سحود، ولو أشغله عن سنة مؤكدة يهبد هي الوقب، انتهى ما هي الشرع الكيوم¹¹¹. فعلم مه آنه بارضي الله عمه ـ مدافق للجمهورة

نعم. قال ابن العربي⁽¹⁾: انفقت الأمة على أن المصلى يتبعر أن يدخل في الصلاة حاضر الغلب حاشم الجبيد، ولا يتم له حضور القلب إلا بحلف العوائق وقطع الملائق. ومع حضور الحلت والجوع لا ينفل ته فلك، بل يكون هي قلق إلا أن يكون بسبواً من شغل النحوع وقلق الحدث، فإنه لا بضره؛ فان كان كثيراً فصلى به أعاد العملاة أمدأ.

والعنظ العلماء في تعليله فسهم من هلله بالشعن المؤدي إلى شروه القلب وإسفاط الحشوع، وقال أحمد بن حليل، العلة فيه التفال الحدث، وعنده: انتقال الحدث يوجب الوضوء، والنقال المني يوجب الغسل وإذالم يطهراء وتعمل بأن الشهوة حصفت بالتقال المشي وإن لم يظهراء فكان كالنقاء الدختانيان. وبأن منقال الحدث مست بخروجه، فلا يكون أفل من مش الذكر، وهذا لا يصح غإن الأحداث نثبت بالاخباء وه

وقالَ أَمْضًا في موضع أخورُ: "جمعت الأمة على منعه، واختلف في تعليله، نفير: لأنه يشغل ولا يوف الصلاة حقها من الخشوم، وقبل: لأله حامل تجاسة. لأنها متنافعة للخروج، فإنا أمسكها قصاما فهر كالنحاما الهاء الها،

³⁰⁵⁵⁷D (C)

⁽٢) - ممارهية الأحودي، (١/ ٢٣٥).

ه ۱۳۹۲ و ۱۳۵۲ وح<mark>قیشتی من</mark> سالند. حن اید این اسلم و آن شیم اتر الدفظاید قان این وسالن احلایق وهی میده بین در تیم

قالب ورلاول ملكه أصحابها في مالفاتها، وما يقل على على الإنام أحسد ظاهره قساء الصلاة عاده الآل الصلاه مع المحالة لا تصغره فالهوم الكهورا معه ريلاً فائد حج عدم في في فروعه، فإن أبو الفرح في البشرج الكهورا الخود أن يصلي وها خافره سهاء جاف فوت المحدود أو لاه لا يعلم فيه خلاف رهو فود قالت و تشافعي وأصحاب الرأي، لروابه عائلة صدر بسلم، ولأن تلك بشغله عن حشوع الصلاة، فإن خاف وقعي العام على ها أفاة الأحدين فول أبن حيفه والشافعي، وفاء عن العام وقول إن له عن ها أفاة الأحدين

ا برقال حالت العجب بلتي الم يعيد إذا تسميه ذلك و الطافر العجراء والدارات ولا فعللي للعصوة الطعام أن قبيه طاهور الشيء من الديا فالعجب فللالف كالم هاهاء وحد عائشه أديد له الكراهة، بالشيل ما او عملي يحصره العامم

قال بن حد البراء أجمعوا على أنه بو صلى بحصرة الععام فأكمل فبلاته أن صلام تعرفه فكذلك إذا صلى حاقاً، إذا ربياني دسبك الجرهور.

ومن أشرح مواهب الرحمران تكثر مع وجود للحالمة حيو مائعة لاستعباب للحارج من العادف إلا إذا خاف قول الوقب أو بوب : حمالية حجيث رضاي مفهاد لان إخراجها عن رفتها حراج، رمع الحمالة للة ماكدة، وإن لم يحف فوتهما ندب لطعها، وإرائتها، والقطع إلى الإكمال مندوب، كفاح قاص سرح له وقد أقب الجيارة، وكهما المدلك، لدني أحسن مما كان، كنا في مدايد الأجيلي، أهال

۱۹۹۲ مالك، عن ريد بن أسلم أن جمر بن الخطاب قال: لا يصلب أحداث وعلى شيء إلى شيء مرد مع أحداث وعلى بنيد النبيم. إن المتحد، العيم قبين شيء إلى شيء مرد مع أبين ورقيمة النبيم الحمل أن أربح، والورك بالديم والكمر، فأهنف ما

مرقى تفيخيا، مؤرنة، بهي عن الاسلام في حال الحقق الذي يبتع بالمصلي الدي وينيز ورفاء في اللغة حقيد.

قال الهاري أن هذه إذا كان في الوقت سعة، فيو نصير الوقت اشتعن بالصلاة على حالة حرسة للوقت الشتعن بالصلاة على حالة حرسة للوقت الحليث الهارية، من الوي عن حالة ماموعةً إذا الوجر الصلاة للعام والا لعبرة أواه في الموج السنة وأنو دامةً أنّا.

وقال الدر رشدا "" درالديب الدر احتلافهم، اختلافهم في النهي هل طائد على بساد المدين عبد أم يبل بدر على فساده لا رئيدا مدل طائع تأثيم من همته طفط إدا كان أسل المعلى الدي تعلق النهي به واحداً أو حافراً، وقاد تمسلك القالمون بمساد مالاند احديث رزاء الشاميون، منهم من يجعله عن أي هزيرة ذال الخاذ رسول الله يُظهَّدُ الآل يحل لمومى أن لمسلم من يحدله عن أي هزيرة ذال الخاذ رسول الله يُظهَّدُ الآل المومى أن لمسلم وهو حامي حداد ذاك أبو عمرالة إبل منذ الدرا رجو صفرت الساد الاحجة بهداده.

وقال المحلمي ويكره أن يدخل في الديلاة، وقا المحدد عائط أو بول لقوقه عند الصلاة والسلام الا صلاة لحصرة العلماء الحارث و أماد تعي الكمال كما في تطاره، وهو تضطى الكرافية وال قال الاقدم و لشول و لمفائظ يشعل قلم عن الفسلاة، ويدهم خشوعه بمطعب، وال مصى عليه أجرأه وقد أساء، وكان أنشأ لأدانه فيعم مع الكرافة التعربية، وكذلك المكر إلى أخذه النول او الماتط بعد الافتتاح، فالحادم الإسافة،

⁽١١) مرفاه المساوح (١٧) (١٥)

CANADA AND AND SOLD OF

⁽۲۵) خوجالو دور (۳۹۹۸)

^{. (1) -} الاستيادية ((1) ((2) والاحداث خرجة أبو عايد في الطهارة ((4) الرأجمد في مسلما () ((2) و (

(١٦٨) بنات النظار الصلاة والمشي البها

الا ۱۳۱۸ من ح<mark>قشنى بخس خل مالك، عال اس المراسو</mark> الأخرج، عن أنو أفولزاء الأرسول الله زائر قال، المفلائكة أعمالي على أحاكم الناسات المساسات المساسات المساسات المساس

قال الطحاري: الله حلاف أنه لم شغر فيم ميء من النف لم الشحب الإعادة. فكان المول. فالد الزرقس: "ا

(١٨٨) شقنر المبلاة وللمشي إليها أن دنم المصال للسا

الاعترار 10 ما (مالك) عن أبي الزيادة بالكثير الراي وحدة البور باعد الله من فكوات عن الأعواج عبد الرحمي من حرب اعلى أبي هرجوة أن وسول عنا تعواف قال الن المسلاكة المحتملة أو السيارة أن أهم منهمة كل محتملة والمساورة أن أهم منهمة كل محتملة والمستعراق المحتملات المستعراق المحتملة ال

قال الل المعافل ويبعده أن الملائكة حملة العرض سنعفرون للذي أمنوه اللا اللي المنافقة المواقعة المواقعة المنافقة الله والمال المعافقة الله الله والمالة المنافقة المعافقة المنافقة المنا

قلمته الع لأوجه صدي في الحوات ان الاستعفار إدا صارف محلا معفوراً يكون رامعا الدوجين الفلا إنكال في ألم خذاة المرش سنعد الدومان حديث

والمراجع والبرقاش والمستعمر

⁽⁷⁾ المعلم المارية (١٥/١٨/١٥)

والترابع فليناه الشريارة المرابع والمتاركة

وتوعاً من السلائكة المنتظري الصلاة خاصة؛ فاجتمع لهم النوعان معاً.

(ما عام في مصلاء) بصم الميم الله المكان والبقعة التي صلى فيها الله ي يصلي فيه) وفي النسخ المصرية: صلى فيه، وزاه في رواية للبخاري: الينظر الصلاة وذكر المصلي خرج مخرج المادة، والا غلو قام إلى بقعة أحرى من المسجد مستمراً على فية النظار الصلاة كان كذلك، قاله الحافظ⁽¹⁾.

للت: وكذلك مسجد البت: ويتمل المرأة أيضاً كما سبأني في الحديث الأني. وما قال الحافظ من أن النحول إلى البقعة الأخرى مثل الاستعرار في محله، يخالفه طاهر حديث أبي هريرة الموقوف الأني

قال الماجى (12) يحتمل ذلك وجهين: أخفهما: تدعو له ما دام في مصالاء، قبل أن يصلي فيه الا أن يحلت قبل مصالاء، قبل أن يحلق قبل مصلات، قبل أن يحلق قبل مسلات، فبحث عله القبام للرضوء، قلا يصلي عله إذاً، والثاني: أن الملائكة تصلي عليه ما دام في مكانه الذي صلى فيه جانساً بعد صلاته فيه، إلا أن حلوسه قبه يكون إما تعذكر بعد الصلاة، أو لانتظار صلاة أخرى، فهذا يعود إلى الوجه الأوك، انتهى.

قلت: وفي حديث معاذ الطويل: من الكفارات الجدوس في المساحد مد المدلاة مطلق، لا يقيد بالذكر والانتظار، وقال عليه الصلاة: فإذا رأيتم الرجق يتعاهد المسجد فاشهدرا له بالإيمان، فإذ الله تعالى يقول: ﴿إِنَّهَا يَشَمُّرُ مُسَيّعًا لَقَهِ مَنْ لَمُورًا وَاللهِ لَا يَا وَاللهِ لَا يَا اللهِ مَنْ المُحَارِبُ وَلَا اللهِ الذي وَا فَيُ اللهُ مَنْ حَدَادِ بِ الْجَدِيدِي اللهِ الذي وَا فَي اللهِ اللهِ اللهِ الدين الله المناسبة المحلوي

⁽¹⁾ انظر: اللح قباري (١٩٨/٢) برقم (١٩٤٧).

⁽۲) - بالمنتقرة (۱/ ۲۸۳).

⁽٣) أخرجه أترمدي برقم (٢٦٩٧) باب ما حاء في حرمة الصلاة في كتاب الإيمان.

ولَّات عَبِيرٍ إِنَّانِ "جِناوِس بِدُونِ الذِّكرِ أَوِ الانتظارِ لا يَجْلُو مِن تَعْمِيرِ المُستخدِ

وفي اللاستدگارات مصلاء السيحان وهما هم الأعلب في معنى النظار العبلات ولو قعمت امرأة في مصلي بنها تنظر وقب فبلاة أحرى لم بنعد أن ندخل في معنى الجابث.

(ما لم يحدث) فيغلل ذلك العصار، ولو استمر جالماً فإن الملائكة بتأدي انت ومسأني للمسو الحدث في قول يحيى، رفيه: أن الحدث في المسحد اشد من التحامل لأن لها كفارة وهي التعن، دون الحدث، فعومل بالحراب.

قال الله يطال: من أراد أن لُحظًا عنه دُنوله من غير بعب دليعتهم ملازمة مصلاه بعد الصلاة ليستكثر من دعاء الملائكة واستعدادهم له، فهو مرجو إجابت، تشوفه تعالى: ﴿ وَلَا يَنْظُنُونَ إِلَّا لِلَى النَّفُولَ البِيْبِ البِيتَارِي على التحديث البات المحدث في السلحاء قال العازري (* أ. أشار البخاري إلى الرد على مع المحدث اللهاجور المسجد أو يحدي وبد، وحعله كالجنب، وفي الروضة من فروح السافقة، يكره فعول السجد بلا طهارة.

قال القيم (**). قد الخلف فيه السلف، فروي حر آبي الدرداء ، رضي الله عند الله خرج من المستجد، قبال ثم دخل تتحدث مع الميحابة وثم بنس ماء، وعلى عني الرضي لله عنه المعتلف، وروي ذلك عن عطاء و المخمي والمن حمير، وكره الله المستب والمحسن المصري أن يتعشد المحلوس في المستجد على عبر وضوء، اللهي،

قال الفاري!"أن يؤخذ من الحديث أن الجديث الأصعر وإن سم عماء

⁽۱) الطفاء فتح الدري، (۱۱۵۸)

⁽۲) معدده الدري: (۳: ۱۹۹۹)

۲۳) . فعر أنه المغارج • (۹) ۱۹۷)

للهب أفعد لأن الأعط الرحموس

الحرجة الدخاريّ في ١٩٠١ كمات الأواث ٣٦٠ بالدامن حلس في المستحد يتغير الصلاة.

ومسلم في 1 هـ كتاب المساحد، 39 د ناب فعيل صلام الحماحة وفيتطار تصلاق حيث ٢٧٤.

الملائكا، لا يسلم حراز العقاس في المسجد، وادعى معضهم فيه الإجماع، وفيه نظر، فقد حكى على الن المسبب والحس أنه كالحسب بمرافيه ولا يحلس

نم قل يحرق إحراج الربح في المسحدة قال القبري. فين: لا يحرم، الكان الأولى معدد، لا يحرم، الكان الأولى معدد، أن المعدد، الأولى معدد يبو أنم، وأكم في المسرح المسيقة، قال المووي في أضرح المسيقات؛ لا يجرم للإنسان أن يخرج الربع من فيره فيه، وقال المسروجي، وهذا عندا حكروه، لنهي

رعي البحران الختلف المشايع في ثرافه إخراج الربح في المسحد، واشار المعينف إلى أنه لا بجور أدحال النجاسة اللسنجد، وهن معيرج لله ولذا ذكر العلامة فاسم في تعلن فناواه أأن قولهما إن الدعن النجس بحور الاستعمام بدر مقيد بعر المسجد، التهي.

وقال الل عابدين: لا يحرج فيه الربح من الدن كما في الأشباءا، واحدثم فيه السلم، فقيل: لا يأس، وقيل: يحرج إذا احتاج إليه، وهو الأصح احتوي عن سرح الطام الصغيرا، انهى

رقال بن العربي⁽¹⁷³ فيه عليل على الموار إرسال الربح في المستجة كلما برسالة في ينه إذا اختاج بن قابال، فإن المساجد الما تبره عن تحاسه فيليه.

اللهم اعمر فعا متقدير قاتايس أو لقرل، وهذا بيان تقوله الصلي. والمعنى إنا أنه اعبر له اللهم الرحمة بالقرق بن السعوة والرحمة أن السعورة

^{(*) (*) (*) (*) (*) (*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)(*) (*) (*) (*)&}lt;/l

قال مائك: لا أرى فؤلة: •ما لَمْ لِحَدَثُ• إلا الإخْذَاثُ الَّذِي يَتُضَلَ الْوَضُوءِ.

منو الغنور،، والرحمة إناهة الإحسان إليه، قاله العبي (الدابن ماجه) النّهم من عليه وقد روي عن سعيد بن السبب أنه عوله على شغلفه عن صبلاة الجنائز، فغال: قعودي في المسجد أنتظر الصلاة أحبُّ إلي، لأن الملائكة تصلي علي، تقول اللّهم اغمر لسعيد بن المسيب، قال ابن عبد المراثأة وذكرنا في المنمهيدا من خالف، لأن صلاة الحنائز فرص كفية، وفرض الكفاية أفضل من التطوع بالنافلة، كنا في الي رسلاله.

(قال يحيى: قال مالك: لا أرى) المراد من (قوله: ما لم يحدث إلا) أن يكون (الإحلاث الذي ينقض الوضوء) لأن انداعد على عبر الوصوء لا يكون منظر الصلاف ويكون الإحداث في هذه الحالة إبداء للملائكة أبضاً، وقبل: معناه ههما الكلام القبيح. قال ابن عبد البر: هذا ضعيف، وقبل مالك درضي الله عنه د أولى؛ لأن من تكلم بما لا يصح لا يخرجه ذلك من أن يكون منظراً للصلاف فأنه ابن وسلان.

قلت: وقد ورد هذا النفسير من أبي هريرة بتفسه أبضاً، فقد أخرج أبو هاود من طريق أبي المربع بتفسه أبضاً، فقد أخرج أبو هاود من طريق أبي رافع عن أبي هريرة مرفوعاً: الا يزال العبد في صلاقة المحابيت، وفي أحره ففيق: اوما يحدث قال: ينسبو أو ينضرطه، وقال المحافظ: المراد بالحدث حدث ألفرج، لكن يؤخذ منه أن اجتناب حدث المسان واليد من باب أولى، لأن الأذى منهم يكون أشد.

وفي «الدر السختار» فيما يكرم في المسجد: وأكل نحو ثوم ويستع مته، ركنا كل موفر ولو بلسانه، قال اس عابدين: للحديث الصحيح في التهي عن

⁽۱) احمالة الداري، (۱/ ۱۵۸۸)

⁽۲) انظر: ۱۱۷ستفکاره (۱/ ۲۹۵) و۱۲نمهید، (۱۹۸ (۱۶).

۵۲٬۳۹۹ من الوحداداني سال سائلان عن السي البرتاد، عن المرتاد، عن المرتاد، عن المرتاد، عن المرتاد، المن المدال المدال المائد. المنا بزال أحذكم المائد من المناب إلى أهله المدال المائد المائد

قرمان أتحل النتوم والمصل، قال العسني "". علمة المهني الذي العلائكة والذي المسلمين، ولا يختص بمسجده بتحد بالكل سواء، فرونية المساجدالله بالمسلم خلافا فهر سدّه والعق بالحديث كل من الذي المنفي للسافة ومه أقش ابن عمر بارضي الله عنهما ما وهو أصل في على قل ما يتأذي له النهي.

١٣٦٩ - ١ (مانك، عن بن افزماد عن الاعرج عن أبي فريرة) دارضي الله عنه دائل رسول الدرائية و إلى افزماد عن الله عنه دائل رسول الدرائية الله إلى المدكم القلت عمومه بشمل السرائية أبيا أبط أبل أمدت ميلاء أخرى (في صلاة) أبي غيكم الصلاة من كثرة الأحراء والامتناع من اللغواء وإن جاز له إلا أنا الافسل النبخت عه

قال من رسلان فيان قلمت: لم هفال عن التعريف ولم يقل لا يزال أحدى في المسلان في على لا يزال أحدى في الصلاغ المنود فوق صلاله المنو يتعلمها والسكير المستويع فما كالسه أي ما داست كما في رواية، والفقا فماه للمددة أي مدة درام حيس المسجد إلى الالعملاة تحيسه السواء انتظر وقتها أو يقامتها في الجيدعة، عام السجى ""

فلت: ولأحل هذا المعنى بهال المنظار المبلاة رياضا لأن المرابط تجيس تفييه عن المكانية والتصرف، إرضادا للعدوء وهذا مناه مرصد لوات الصلام، وسيأتي تي الحديث فريا

اللا يمنعها أي المصلي من اأن ينقلب) وبرجع البي أهله) أي لا يممعه

⁽١١) افتنادة العارية (١٤/ ١٣٣٠) بروم (١٩٤٤).

 ⁽³⁾ كبا في الإستدار (3) (3) والتيهيد ٣٩/٢٠١٠

⁽٣) - فالمنتشىء (15) (14)

إلَّا الصَّلافة.

أخرجه البخاريّ في: ١٠ ـ كتاب الأفاد، ٣٦ ـ باب س جلس في المسجد ينظر الصلاة.

وحسلم في: 3 ـ كتاب المساجدة 19 ـ باب قضن صلاة افجساعة وانتظار الصلاة، حديث 140.

عن الخروج من المسجد اإلا الصلاة) لا غيرها، يعني يكون مخلصاً في نيته، لا يكون حايمه أمر أخر غير الصلاة، وهذا بقتضي أنه إذا صرف بيته عن ذلك صاوف أخر انقطع عه النواب، وكذلك إذا شارك نية الانتظار أمر أخر، قاله الزرقاني⁽¹⁾، وهذا الحليث والذي قبله جعلهما البخاري حديثاً واحداً، وفي المعوطاً» جعلهما حديثين كما ترى، قال الحافظا: ولا حجر في ذلك، وفي الحديث بيان فضيفة من انتظر النبلاة مطبقاً مواء ثبت في مجلسه ذلك من المسجد، أو تحول إلى غيره.

ولطبقة حكاها الفاري⁽¹⁾: أن عبداً استأذن سيده أن يدخل المسجد ويعملي قبه، فأذن أنه ووقف خارج المسجد بنظره، فأبطأ عب المبد، فقال له. اخرج، فقال: الذي لا يحلبك لله. اخرج، فقال: الذي لا يحلبك ندخل، ولفظ البحاري في قباب من حلس في المسجد ينظر الصلاقة عن أبي هريرة موفوع⁽¹⁾: المسلائكة تصلي على أحدكم ما نام في مصلاه ما لم يحدث: اللهم الفو أن اللهم الرحمة؛ لا يزال أحدكم في فبلاة ما الما الصلاة نحيسة، لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة، قال العبني، وقوله، الا يرال أحدكمه أفرد، مائك في عموطته عما قبله، وأكثر الرواة فسموه إلى الأول وجعلوه حديثاً واحداً، انتهى.

⁽۱) عشرج الزرقاني (۲/ ۲۲۶).

⁽۱) • مرقة المقابح (۱۹۷۶).

⁽٢) • صحيح الخاري؛ (١٥٩) باب من حلس في المسجد ينظر الصلاة إلغ.

٥٣/٣٧٠ وحقائلي عن مالت، حن سمي مؤلى أبي بكره
 أن إبنا بكر إبن عديد البرخاس قان بقول: حن غلا أو راح إلى الشجد، لا لريد صرة المعلمة خاره الم إليكسد، بدريد.

البياء (مولى أبي بكر أن مواه أأبا بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث البياء (مولى أبي بكر أن مواه أبيا بكر بن عبد الرحمن) بن الحارث لهخزوري (أن (كان يقول: من قدا) أي ذهب وقت الغدوة، وهو أول النهار: ما بل طلاح الغجو إلى الزوال، قال ابن سيده: الغدوة: البكرة غلم للوقت، وفي النصحاح (: الغدوة: ما بين صلاه الغداة وطفوع اللسس (أو راح) أي ذهب بعد الزوال، وفي المحكمة، الروح: العشي، وقبل: من لغذ زوال كشمس إلى الليل، قاله المبين (أو الله المسجد لا يوط فبوه) يمني يقصد المسجد لا أن يقصد غيره، فيمر بالمسجد أيضاً: قال الغاري: إن حلس فيه لعبادة، كاعتكاف أو انظار صلاة، أو ذكر كان مستحباً، وإلا قساحاً، وقبل: يكوه لخود الهما إليت المساجد للأكران العساجد لا قبادة، وقبل: يكوه لخود؛ المعا

المبتقل حيراً) من غيره، والخبر يتناول حميع أنواعه من الصلاة والعذم وغيرهما. ففيه إرشاد إلى نكثير الشاك الصالحة عند دمول المسجد (أو ليعلمه) منبذ اللام أي ليفتم الخبر أحداً.

قال القاري^(٣): فيه دلالة ظاهرة على جواز التدريس في المسجد، خلافً فيها روي على الإمام مالك، ولعله منع رفع العسوت المشوش، النهى، وقال أيضياً (¹⁰⁾، عون المساحد في تُبُل تهذا، أي انتشاك الضائة وتحوه، مل

 ⁽¹⁾ عمر أحد الفقهاء السيفة، انظر ترجمته في اطبقات المعقاظ؛ فنسبوطي (ص) ٢٤.

⁽٦) -عمدة القارق، (١/ ٢٥٢).

⁽٣) - مرقاء المقابيع: (٣) (٣٩)

 ⁽³⁾ حرفة المدليج (1/199).

الذكر افه تعالى، وتلاوه القرآن والرعظ، حس كده مالك السعت العلمي، وجوزه أبو حنيقة وغيره لانه مما يحتاج إليه الناس لان المسجد محممهم. النهي

قال ابن وسلان، قال والك وحماعة من العلماء بكره رفع الصوت في المسجد بالعلم وعبره، وأحار أبو حنيفة ومحمد بن مسلمة من اصحاب مالك وقع الصوت في محمعهم، ولا بدائم منه، وكره بعض المالكية لعليم الصبيان في المسجد، وقدل: إنه من باب البيع، وهذا إلها كان بأسوة، فإن كان بغير أجرة منع أيضاً من وجه أخره وهو أن الحبيان لا يتحرزون من القدر والمسخ فيزدي ذلك إلى عدم تنظيف المساجد، وقد أمر وسول الله يجه بتنظيفها ونطبيها، وقال: اجنبها مساحدكم صبياتكما، النهى وفي البحرة؛ وتحوز الجارس في المسجد بعير المساجد، وقد أمر وسول الله يجه بتنظيفها ونطبيها، وقال: اجنبها مساحدكم صبياتكما، النهى وفي البحرة؛ وتحوز الجارس في المسجد بعير المسلمة، ولا بأس به تلقضاء كالتعرب، والقنوي، النهى.

التم رجع إلى بيته) وذكر الرجوع إلى البيت ليس باحتراز بال خرج محرج العادة (كان كالمجاهد في سبيل الله) من حيث إلى كلا منهما يربد إعلاء كلما الله الله، أو لأن كالا سنهما تعدد يكون برص كفاية، أو لأن كلا سنهما عبادة بقمها متعد إلى المسلمين، قاله القاري (١٠٠٠ (رجع خاتما) قال الن عبد البراة عليه منهما أن هذا لا يدرك بالرأي والاحتهاد، النهى وقد ورد مرفوعاً بعباً عن سهل بن سعد، وأبى أمامة، أخرجهما الطرائي بإسناد حيس، وقال: امن دحل مسجدي هذا ليعلم وقد أو كبرا أو ليعلمه كان تي سحاهد في سبيل الله، وأما حديث آبي أمامة فقال: عبد عديث آبي أمامة فقال: عبد عديث آبي أمامة فقال: عبد عدال المسحد لا يربد إلا أن يتمام حيراً أو بعقمه كان كأجر حاج ناماً

^{(1) -} المرفاة المعاشع (25 (25)).

⁽۲) العلم، ۱۹ سندغاره (۱) (۲۱٪ ۲۰۱۲)

٥٤/٣٧١ . وحنتنص من مايان. مَنْ عَلِمَ بْنِ عَلِمْ اللَّهُ فالمحمرة أند تنسع الدافريرة بأهوك

حاجمة . قال الواقائي $^{(lpha)}$ وإنساد كل منهما حسن ، كذا فال السيوطي $^{(lpha)}$ ، انىيى.

قلان ﴿ وَفِي اللَّهُ مُكَاهَا عَلِي أَبِي هُرِيرَةَ قَالَ : صَمَعَتَ وَسُولُ اللَّهُ ﷺ يَقُولُكُ ا امن جاء مسجدي هذا سريأت إلا لخير بتعلمه أو معلمه تهو سنزله المحاهد في سبها القد، ومن جاء لعبر ذلك فهو معازلة الرجل ينظو إلى متاع عبره، رواه من ماحد، والبيهلن في الزيم الإيماناء الذر القاري^(٣) عهو متعسر معروم هما بنظم به الناس في الدنيا من العلم والعمل والنانة أجميل، وهي العقبي من الدرجات والحاء الجربراء التهيء

قال ال جيءُ ". لم يدكر في الحديث عل تعلم خبراً أو علمه، وإنما ذكر قصده إنى ذلك فيحتس أن تقصمه حصل له الأجر عصار إذ رجم يكون أحم الفصد الذي معه كالعالم، ويحتمل أن يراد أن ما رجم له من الإجر كأحر المتعامدة وغنيت ما بعلماء التهيء يعني لمه تعلم الخير وتعليمه بالغليمة سنسل أمركاء وأحر مجرد الفعيد بمنزقة أحر العجاهد

٥٤/٣٧١ ـ (مثلك). عن تعلم) بشيم النون وقبح العين المهملة مصغراً (ابن عبد الله السحمر) نصم العلم فسكون النجيع فكسر الحرم (أنه سمع أبا هويوة يضول) كذا من المعوطأ، موقوفاً، ورواه عن مالك مرفوعاً ابن وهب عند ابن المعارود، وعثمان بن عمرو، والولدة من مسلم عند النسائي، وأخرجه ابن

⁽۱) - فشوع الورقاني (۱۹ / ۱۳۹۵)

⁽۲۷ مطر فنوير السوالك، (سر۲۷۸)

⁽٣) - مرداة المعانيجة (٣) ٢٢٢)

⁽٤) - المنظىة (١/ ٢٨٤).

إذا صَلَى أَحَدُّكُمْ، ثُمَّ جَنَسَ فِي مُصَلاهِ، لَمُ قَالِ الْمَلائِكَةُ تُصَلِّي علته، النَّهَمُ الْحَيْرُ لَهُ، النَّهُمُّ الرَّحَمَّ، فَإِنَّ فَتَمْ مِنْ مُصلاءً، فَجَلَسُ فِي الْمُشَجِدِ يَنْتَظُرُ مُصَلاقً، لَمْ يَوْلُ فِي صَلاقٍ خَنِي تَصَلَّى.

٣٧٢/ ٥٥ ـ وحمقششي غن مانك، عَنَ الْخَلاهِ بُورَ عَلَمَةِ الرُخْفُنُ بُنَ يَعَلُونَهُ عَنَ أَيْهِ،

عبد البر بطريق إسماعيل بن جعفر، عن مالك، عن يعلم، عن أبي سلمة، عن أبي هرمرة، وقد صرح أهيم إسماعه أبا هربرة في الموطأة فكأنه سمع منه الموقوف، ومن أبي سلمة عنه المرفوع، فإنه الزرقاني⁽¹⁾.

(إذا صلى أحدكم) فرضاً أو نفاة لأن حدف المفعول يقيد العموم (لم جلس في مصلاه) كما تقدم (لم ترب الملائكة تصلي عليه) قاتدن (اللهم افقر لده اللهم ارجمه، فإن قام من مصلاه) أي من تثلث اليقعة التي صلى فيها (فجلس في) محاء أخر من (المسجد) والمحال أنه (ينتظر الصلاة لم بزل في) حكم اصلاءً كما نقدم احتى يعملي) ويفرغ منها، يعني انتظاره للصلاة مزن كان في غير محلس صلاله الأولى حمازلة الصلاة، وأن حمومه في مصلاه بعد صلاته مما ينتصي صلاة الملائكة عليه، فلمله إن مشن في مصلاه بمنظر الصلاة بحمع له الأمراب، قاله الباجي²⁷

قلت: ما ذاله الباجي مو ظاهر السياق، فالطاهر أن صلاة الملائكة تختص بالجرس في معلل البري صلى فيه، وإذ حلس في معلل أخر بكون في حكم الصلاة المبلائكة، وهذا بحالف في حكم الصلاة المبلائكة، وهذا بحالف ما نقام عن الحافظ، وتبعه جماعة من شراح الحديث أن لفظ: في مصلاه اللتي صلى فيه خرج معرج العادة وليس بقيد، فأمل.

٢٧٢/ ٥٥ ما (مالك، حن العلاء بن حبه الرحمن بن بعقوب) الحرقي (عن أبيه)

⁽¹⁾ المرا طرح الزرقان (٢٤٦/١) والتمهيم (٢١/١٥٠)

⁽١) - السنفي، (١/١٤٨٢)

لهي دين الوزيرة، دلا دينيوال الندارير الوال ال الأ أأ فيدائم بينا المعلموا الله بال يعجدنات وارفع الد الدرجانية؟ (ميلي التوصيرة المدام بالدارية المدارية

هذا الرامس من يعقوب الجهيم اعن الي مريزة أن رسول العالية قالدا ألا المناج الهيرة والتحقيق من الهيرة ولا المنابية وحيان الاستفهام إذا دخلت على اللغي يديد الاحقيق، وقال الداري الآسمية وحيان إلى معتقهام إذا دخلت على اللغي يديد الاحقيق، وقال الذاري الآسمية معلل المحقيق، وقال التي معترف به مرف المنتفاح عقد عبد التهى التحيركم المصم المنهى التحيركم المصم المحقيق المنابية المحقلة المحتوات المحقيقة دنية على عليه على عليه على عدد في المحتوات من الصحيد من المنابي المحتوات المح

ا ويرفع به الدوخات أن أني البيازي في الحدة، ويحاسل وقع مرحم في الديا بالدي بالمعرفي، وفي الحدة في الديا مالدي برواة مسلمة من يرسول على وفائدة السؤال والمعرف أن يقود الخلام أوقع في النصرة فناء القارى في في رسول على المحكلات فا خكر من النصيلة عدال المسلم الموافق وفائل عالمتح، أي يقدله وإنتاب الديات المصالة بالداء، وتطويل العرفة والتحجيل، وتكرف العمل

²⁰¹ مرجة التعايج (2010).

ولات العارضة الإحادي فالمنافقة

وهاي التي التيميية (و ۱۹۰۱) وهذا التحديث من مجلس ما بروي عارات الله في فضاطل الأهدار

عَلْدُ الْعَكَارِهِ، وَكُلْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْهَبَجِكِ،

وفي العامش التومديان الإنساع على ثلاثة أبواع: فرض، وهو استيعاب المحال مرة، وسنة وهو استيعاب المحال مرة، وسنة وهو المسل ثلاثاً، وسنتجب، وهو الإمالة مع التثليث، كما استخم من أستادنا المرجوم مولانا محمد إسحاق، النهى واعرج المخارى في اصحيحه عن ابن عمر وضي الله عنهم: الإمبياغ: الإنقاء، وقد روى ابن المسلم عنه، وهي الهامة عنها الله كان يقال رحليه في الوصوء سعاً، قلك: ودلك الإجل الإنفاء فإنها معل النشر.

(عند السكاره) جمع مكرمة، يفتع الدرم وما من الكوء والمشغة، قال أبو عمر¹¹¹: هي شده البرد وكل حال يكره السره فيها نفسه على الوفيوم، قال الباجي¹¹¹: والمكارم على الواعهي من شدة برده والم جسم، وقلة ماده وحاجة إلى النوم، وحجلة وفي أمر، وغير ذلك، قال الأمي¹¹¹: وهي بكون بندة البرد وألم الجالم وفوت المحبوب وتكلف طلب المده واجباعه بنس وغير ذلك، وتسخير الماء للامع برده للفوى على العادة لا يمنع من حصول النواب المذكور، التهيء.

الوكثرة الخطا) بالضم، جمع خطوة، بالمتبع السوة، وبالصدرا بين القدلين (إلى المساجد) وهو يكون لبعد الدار من السلمد وهو مختار اليعمري على القاهر، إذ قال قبه: إن بعد الدار عن السلمد الفضل، النهى، أو يكثرة المنبي وتواتي الحضور إليها وهو الأوجه فلا يخالف إذاً حديث؛ هموم النار يعده عن المسلمدة الما أرادوا أن يعده عن المسلمدة الما أرادوا أن يتمواوا قرب من المسلمد نقال لهم النبي ينهج: إن لبي سلمة دبارك نكلب الترويا، إلى الوقت، أو الجماعة،

^{(10) -} انظر: ۱۹لاستمکار، (13 ۱۹ تا).

^{(2) -} فينتعي- (4) 1848ع

⁽٣) - إكبال إكباق البيك (٣١/٢).

...

والتمالي من حيث كثرة الحصا فالعبنية مختلفة، وصرح ابن العمام بأن الغار المسيدة أقطراء قالم الذري؟ أ. وقال من حجراء محن دالا فيمن لم يغته معد دار مهم ديني، فتعليم علم، وتعلمه، وتجوهده من فروض الكفايات، وإلا فالفرية أفضل في حدة كالصعبت عن احتلى، النبي،

والأوسرة عبدي أن الدار الدرية من المستحد الصيل، وقد عرف أمه لا يترابع أجادت كارة الحقة بني المستحل، بن بويده حديث شؤم الطار بعده عن المستجد، وأن حديث بني سنسة فكان العارض وهو الراهة أن العرى المدينة، فالمعنى، إن فات عناهم بعض النواط حصل لكم بعض العوائد وإليه المار أنس راوسي الفاعد الدوارة فكرة وسود الهارية أن يعرو المددة.

قال المناقض ⁷⁷ في شرح حديث بني ١٠٠٥، وفي الحديث استحيات السكني بترب السحيات السحيات السكني بترب السحيات السكني بترب السحيات السكني بترب السكني بترب الأحر بكتره فيتني ما لم يحمل على نفسه، ووجهه اليم طموا السكني مقرب المسجد النفسن الذي علموه فيا أبكر حلوه والسبي الأفاد من رجع فوه المسجد باخلاعم حوالب السحية على فيصححة المدلاوة، وأعلمهم بأنا فهم على الترده إلى المسجد من الفصر ما يقوم مقام السكني بقره بالمسجد أو يزيد عليه النهي.

ونَت: وروى أحيمه يسيده عن حيَّته وبعد افضل الغار القريبة من المساود على لفار انت معال كمضل العازى على الفاهداء كدا في اجمع القرائدة (وكانا في أصل أمسك أحداد أريشكن عارة أدا في الشرفاة ^(۲۲) ري

١٧) المرقيم ليدنيج (١٩٥٤/١٥)

A 18 . 120 Place | 180 Place | 171

⁽٣) العرفية المعالمج (٣) ١٩٥٥).

أحمه تعر الخضل المناز المبلة عن المستحد على القريبة كفضل الفارس على القاعدة]، وللله على أن الحديث من باب الفضائل منجرًا يما تقدم.

ويؤيده أيضاً أمرا يُطِنَّ منده المساجد في الدورة ويؤيده أيضاً حديث أبن بن كعب عند مسلم، وأبي فاوه في قسة الأنصاري بعيد اندار من المسجدة فقيل به فقال: ما يسرني أن منزلي إلى جنب المسجد، قال أُبِيَّ : فحملت به حملاً، المديث، فهذه اللكوي من الصحابة، وتقريره عليه السلام على ذلك كالنص على أن فضل فرب المسجد كان معروفاً، فنأمل.

عقا وقد بنى النبي كالا حجراته حواد المسجد وكفى له قدوة في الفضل قال العاري أن ولا دلاله في الحديث على مضل الدار البعيدة عن المسجد، كمة ذكره ابن حجر فإله لا فصابة للنفذ في فاله بل في الحمل المشقة المنزلة عليه، وقدا لو كان للدار طريقان إلى المسجد، ويأتي من الأبعد ليس له تواب على قدر الريادة، وإنما وقد، في الحديث على كثرة الخطا تبيئية لمن بعد دارد، النهي.

وفي الانشرع الكبيرا من فقه الحادثة الدن الأولى قصد الألعد أو الأقراب؟ على روابتين، إحداهما، قصد الأحد أقصل تنكثر حطاء في طلب التواب فتكثر حسالته، ولرواية أي موسى مرفوعاً، وأعظم الناس أجرأ بالمدهم فأبعدهم معشقال، والذنية: قصد الأقرب؛ لأن له حواراً فكان أحق بصلاته، كما أن الحار أحل بهدة عاره، انتهى.

قلت: ولأن بناء السساجد هي السور سأمور به، والمثقل الأمو أوثي من التبساب القصائل.

الوالتظار الصلاة بعد الصلاة) بأن بصلي في حداعة ثم يحلس في المسجد

١) المستو النابق (٢١٢/١).

روانة عن مالك، ولا أذكر موضعها الأناء النهى

منتقل الصلاة الأخرى، قال الداخى الله وهذا المتص بالصلاقية، يعملي الظهر في تقل العصر، ويصلي المغرب فينتقل العشاء، أما انتظار العسج بعد العشاء منه يكن من عمل الدامل، ولأن يقت ينكرو في العدت، وكفلك المعار الظهر بعد العسج، وإما انتظار المعرب بعد العصر قلا أدكر الأد فيه نصاً، وحكمه عدى حكم انتظار النظير معد الصبح، والذي يتفرر في نفس أبي رأيت فيه

قدت والأوجد عدي الحاقيد بالبظار العداء بعد المغرب؛ لأنه وقت لا يتكرر وبها التحدث، وهو مختار الل العربي. كما سبأتي في كلامه، ويؤيده ما تقدم من حديث ألى هربره في ساعة التحديث، ومول حيد الله بن سلام: ألم بقل رسول لله يُؤلوه: قمل جس محلساً منظر فيه الصلاقاء التحديث، وقد نوافق عند لله من سلام وأبو هربرة كلاهما في أن نقطار المعرب ناحل في ذلك ويؤيده أيضاً ما في قالإحياه عن التحسر: أن وسول الله أنكو كان فيما يذكر من رحمة به يقول الله تعالى قال بال بين أدم الاكرابي بعد صلاة المعجر ساعة وبعد حلاة العجر ساعة

وهي الأفكار؛ للووي عن ابن السني `` بإساد ضعيف عن أس مادضي الله عند فاله: قال رسول الله للجج: الان أحلس مع قرم بدكرون الله عر وجن من طبارة العصر إلى أن معرب الشمس أحبُّ إليّ من أن أعنق تحالياً من وقد إسماعين!.

وهي «قدر الندور» أخرج الحمد من أبني أمامه: أن رسول له ﷺ فالما. الآن اقمد أدكر الله وأكبُره وأحمده وأسبّحه وأهنله حلى نظام الشمس أحبُّ

⁽¹⁰⁰ m) (2 die (1)

 ⁽٣) عشر: فصل البوم والنبية الإس الديني (سو ١٤٦) وقم الحدث (١٧٠).

إلى من أن أعنو وقبين أو أكثر من ولذ إسماعيل، وصعد العصر عنى تفرت النهس». الحليث وقد دارس إلى النهس، في المستاء والمعنى في عدة ليات، فينامس قيام المستاحد النظار الصلاة فاتحراً فه معالى . فال نعاني في سورة أن عمران أن في فائث في المستاحد النظار الصلاة فاتحراً فه وهي سورة مريم أنا . في فائين الجبة في شهوة في سورة أن في فائين وأن المجافزة في منتها أنكاء في في المنتها وأن المؤتم المنتها أنها وهي سورة النب ورا أن في في في المنتها والمنتها في المنتها أن المؤتم المنتها أنها والمنتها في المنتها والمنتها في في في المنتها في المنتها

وإلا فالأوجه عبدي عموم المحكم لسائر الصغوات. وقال ولأبي " أل ليس المحقولات الولاد الأبي " أل ليس في المحقولات الولاد الأكواد أي الساجي لا في المحقولات المحقولات المحتولات المح

١,	$\{Y_{i,k}\}_{i=1}^{k}$	(*)	15%	ÇŞt	(2)

अस् हुन्। (र)

^{(4) 182. (7) 182. (8)}

⁽O) Py. A1. (O) Py. 65.

⁽⁴⁾ الأيد (F. (1976) 44)

⁽¹¹⁹ وإكمال إكمال المعلم (٣١)).

والمها الأباك المستنانين المستنانين المستنانين

والمحود هو الأرجه في نظري القاصر فإن النبي تنظ نبب إلى النظاه الصلاة بدنا العبين تنظ نبب إلى النظاه الصلاة بدنا الصلاة بدنا صلاقة وحكى النووي في الدوج مسيو⁴⁷¹ قول الشاجيء لم قال، وفيه نظره لم قال المطهري: إذا أن ينتفر في المستحدة أو يكرن في بنده أو يشتغل يكسبه وفليه متعلق بها يستطر حضورها فكل ذلك فاخل في عنه أو يشتغل يكسبه حديث: أورجل قليه معلق بالمستحد إذا خرج منه حتى يعود يلهها النهيء واختاره القاري الله فال يعني إدا صلى حماعة أو منعرداً لم ينظر صلاة أخرى وبعلق فكره بها بأن يجلس في المستجدة أو في بينه ينظرها وأو يكون في شنفرها وأو يكون في شنفرها وأو يكون في شنفا.

ولت. والمحديث الذي أشار إليه المغلهوي بأنى في السوطاء بلفظ: السبعة الطلهم الله عن طله يوم لا طل إلا ظلما إمام حدث. رئيس نشأ في عبادة الله-الرحل قلمه معلق بالمسجد إلى حرح منه حتى يعودا الحديث.

وقال أمن العربي أنه توله: النظار الصلاة بعد الصلاة أراة لم وجهين؟ أحدهما: الجلوس في المسلحد، وذلك يتصور بالعادة في ثلاث معلوات: العصو والمعرب، والعناء، وفي العادة في أربع: في مده، وفي الصبح، ولا تكون بين العدمة والصلح، والثاني، تعليق القلب بالصلاة، والاهتمام فها والتأمي نها، وذلك يتصور في السلوت كلها، انهي،

الفقلكم؛ المدكور من التلالة عند الطبيب، وابن عرفة، والغاضي، كما حكى عنه الفارى، أو الإشارة لانتعار الصلاة كما عليه ابن عبد البر، وفاد الآلي: إنه الأظهر (الرباط) المرعب فيه، أو أفضل أنواعه، أو الرباط المتمكن

العرا فشرح صحيح معلم أنووى ٢٩٤١ (١٩٥٥)

⁽۱) - (درق) النقائيم (۱) (۲۲۹)

اسمارها لأجودي، (١٦٨/١).

والمنحلم الرياطي فلأنكب الزاياعة

العراجة مست في ١٠٠ لـ كتاب الطندرة، ١٥٥ لـ داب فضل المساح الوصاء على لـ كارة: العديد ٢٥

۱۳۳/۳۷۳ م **وحکشتی** علی ۱۳۵۵ که پانفه آن سعید این تکستیدهای افغان است......

المنتبسرة الفلائكم الرياطة أطلن عليه الآياط الآنه إنظ نصبه على هذا العمل وحسها عليه يقال: وانطب أي الارمان التعر الفلائكم الرياطة كرو ثلاثاً لأثيره وتعطيما الشائم، وقال مسلم في العلميجة أأناء اليمل في حديث شعب ذكر مواحدًا، وفي عديث مالك وقاء مرتبل علائكم الماطة، فأنكم الرياطة، التهي

وهي الانسسكة (أرقى زوايه الترمنيون للالأن وأخرج الترمدي أولا برواية علي بن حجر، وفكر عبد الفلكم الرباط، برة واحدة، تم قال أوقال فبية مي حديث فعلكم الرباط، فلكو الرباط، فلكم الرباط، للإلا التهي

قال الراف في الله كدا قال دسام بناه حلى وواية معا عنده والا بأكثر السوطات؛ ثلاث وكذا قال والا بأكثر السوطات؛ ثلاث وكذا قال، الحرجة الساهي والديني والسائل تنظيم من طريق مالك شلاف المنهي القيل، أراد أن لنواله شلواب البرساط، فيال الن العربي الله أواد به تعسير قوله تعالى: «أَفَيْرُوا وَسِيرُوا وَرَابِطُواً} وهذا بهاد في الاستام الراح المراح إلى الحسو قرائح، التي

قلت (وأخرج السيوطي عن جماعه من الصحاب أن الأله برلب في انتظار الصلاة بعد الصلاة

على بلاعات مالك في منعله الكلام على بلاعات مالك في منعله ال لأن سعمة بن العسمية قال. مقال: «خلف أهل الهن في أن متل هذ الكلام

^{38,879 03}

¹⁹⁾ اختاج أورياني، ۲۰۱۱ ۱۳۹۲

⁽¹⁷⁾ خمارضة الأخروي (1850)

الله علمان أحد من الانشجاد، بعد الله ما أن الحد بريد الرَّجُون إليّه. الإسامان

يكون عوتوفة أو مدوعا إذا تان من الصحابي، أو مقطوعة أو غير ذلك، محل لحنه في أصول الجديد، وسائلي عن الله عبد الله الذي أن الحديث مما لا يدرك للتنابلي، فلمنا ما يوي موفوعة عبد أن الحرام فاود في المداسيل، على سعيد بن السبيب أن النبي يتمه قال: فلا يجرح من المسجد احد معد النداء إلا مباعزة إلا أحد أحرمت حاجة وهو يربد الوجوع، عال الربلعي أن ووواء عبد الراق في مصنفه! أصربا الن عبيبة لتى عبد الرجمو من ديلم عن الن المسيب، فلكره (لا يجرح أحد من المسجد معد النداء) أي الأذان، أن دعاء إلى حلاة الحدامة، فمن حرج فقصد، خلافهم وتعريق جماعهم وهذا مدوع، بالله الربواني

: إلا أحد يوبد الرحوع إليه؛ اي إلى المستحدة ويتخرج لتصرورة قد حدثت له كالحدث وعيره : إلا منظرًا يعني أن ذلك من أفعال السنافين.

قال التي عبد السرا¹⁷ عنه لا يتنال مثله بالداي، ولا يكون مثله (لا يوفيعان وقاة أخرج الأطرابي هما الهجمي درفوعة عن أبي هرب قال: قال: مسول الله يخلف الا بسبع الشاء في مسحدي هما تم باداج عنه إلا لحاحة مم لا يرجم إليه (لا منافق).

وقديب منه ما في مسلم وأمي داود واحمد عن أمي الله فال 195. فعوداً في المسجد مع أبي عويرة فأدن المؤدن فقاع رجل من المسجد يمشي فاتعه أبو هريرة نصره حتى حرح من المسجد، فقال أما هريرد⁽²⁷⁾ أما هذا فقد

⁽۱۱ - الصب الرابة (۲) 144

AND THE PERSON OF THE

١٣٥ - برياد مستسلم ٢٥٠١، وأمير دارد ٢٦٦١، والمشترسيني ١٤٠٥، - الشيسانيي ٢٥/ ٢٥٠. دايل دريد (٧٤٣)

(١٩) باب النهي عن الجنوس لمن دخل المسجد قبل أن يصلي

عصني أبا القاميم ﷺ، زاد في رواية أحسد ثم قال أبو هربرة، أمرنا رسول عه ﷺ إذا كنتم في المسجد فنودي بالصلاة فلا يخرج أحدكم حتى يصلي، قاله الزرقاني¹¹ا.

طلت: وهي اللمشكاة أخرج هذا المعنى عن هائشة يرواية أحمله وهي عثمان يرواية الراماحه، قال الهاجي⁽²⁷⁾: هذا في من لم يصل تلك العسلاة، فأما من صلاحا فلا يخلو أن يكون صلاحا في جماعة، فيخرج من المسجد عنا البداء والإقامة، وإن صلاحا فذاً، فقال ابن الساجشون؛ لأن يخرج من المسجد ما لم تقم عليه الصلاة، فإذا أفيمت لزمه أن يعيدها في الجماعة، انتهى.

قلت: وكذلك عبد الحنفية إلا أنهم قالوا: من صلاحا منفرة لا يعبد العصر والمعرب والمنجر كما تقدم مفسلاً في محله لعدم جواز التطوع بها، وفي الهناية (15 ومن دخل مسجداً قد أن فيه يكرم له أن يخرج حتى بعسي لفوته عليه الصلاء والسلام الا يخرج من المسجد بعد الداء، الحديث إلا إذا كان ينظم به أمر جماعة، لأنه اراك صورة تكميل معلى، وإن كان قد مملي وكانت القهر والمشاء فلا بأس بأن يخرج لأنه أجاب داعي انه مرة إلا إذا أنط الموذن في الإقامة، لأنه يتهم لمخالفة الجماعة عبداً، وإن كانت المصر أو المعرب أو الفحر حرج، وإن أخد الموذن في الإقامة لكراهية النقل بعدها، النهور.

(١٩) النهي عن الجنوس لمن دخل المسجد قبل أن يصلي
 اختلف النسخ في ذكر هذه الترجمة، قلا نوحد في النسخ المصرية⁽¹⁾

^{(1) -} مشرح الرزقاني(11/717)

⁽۱۳ به لمنتقی ۱۳ (۱۳۸۵).

⁽¹⁶⁾ اللهماية مع فقع القديرة (17/14).

⁽³⁾ المدة الرجية لا توجد في تسته ف

۲۷٪ ۱۳۷٪ ح<u>فائشی</u> حتی هی دمان، حار عامر بی عبتیر الله مر و البواء عن مصور عن سيلم الناوقي. عن الني فعالمه الانصاري، أنَّا بران الأرابات بإن الرابات الحائل البيحيم المستنبينين

ولاً الشروح من النفواج وعدوه ونوجه في النسخ الهندية، والأولى وحودها، ولمسأتني الكلاء على العقة في الحديث.

١٣٧٤/ ١٤ ـ اصالك أعل عاموا بن عبد للمان الربيوا بن العوام الأصدي الفرائس أبه الحارث المهاني الناجي. نقه هاند مان منه ١٢١هـ، وفي الرحال حاميم الأصول، مان فيل هينج بن عبد الحبث أو بعد: نفيو ، وقات فشاه سمة ١٦٤هـ (عن عمرو) بفتح العين التن سليما بصلع السين الن خطفة تسكون وقلام (الروقي) يصلم أراي ومتح الراه لعدها فاف، نقة من شار البايعين، ونفال: نه وزيم، مات سنه ١٩١١هـ.

ناص أبلي فعادة الأنصاري؛ فارس رسوا الله بيج فأن رسول الله بيخ فعالما الداركي احدكم المسجدة سلنصرك وهوا مترش ولا بكواد هباك مامع كمه سبهيء. قال ابن رسالان. يفخير في عسومه المحاز، ونازع في فالمه أمن فقين تعدد بقولة اللا يحلس فإنه عدل النهي عن الحارس الأملاد فإذا لم تكن حموموره التهي المتهي

وفيها دامه بطار لأن المعرس معصوصة لمن هو المتعمود بالتعمل عليه د با المعصود مو الحصول في نفعة هما ليَّه عليه وماء الحرصن، والنهي عن الحاوس بمنا فكر لمنسيه على أبه لا يشبعل بشيء غير صلاه وكعنس، فان مرمادي: وينتل على دلك أنه لو دخل ومام أو استمو قامعاً فإنه يكوه له فلك حابي وصانبي، وحديث أبني داور مصرح بدلك، فإنه أخرجه بالعطاء الإنة حاء أحاكم المسحد فلإصل وكعبوا اسهى

وعي التعيمين ``. فإن يجل سختارًا حقف في دنت مالك، متهي. وفي

راه کا احمد میشود داشتاری ۱۳۷۸ (۱۳۸۸ تا ۱۹۵۸) دراه داده استاد داشتاری از ۱۳۵۸ (۱۳۸۸ تا ۱۹۵۸)

«فترح فكبره الشافكية وبعب بعيا منافع لداخل بريد بنوساً، شهى، وفي هامش الروضة السحاجين، ينفي الأفل وعبر مريد المراضة السحاجين، ينفي الكل هاجل أي وإلى كال محدثاً، وعبر مريد الخلوس في السلجة على المعتمد، النهى، وفريب بنه ما في قبيل المأرب؟ " للحديثة إد قال، وتمن تحية الصبحد وكمان فأكثر لمن دخلة نصد الجنوس به أو لاء قابي.

(فيركم) أي وايصل، أطأق الجرو وأراد الكن، والمن أتبة الفتوى على أن الأمر المنتب وقال طلح وأمن أتبة الفتوى على أنها أن الأمر المنتب وقال عطام بقال المؤلفات والمؤلفات والمحاصة على مناجب المناجبة المنتبة المنتبة المنتبة المناجبة والمحاصة المؤلفات والمؤلفات المحافدة والمها المحمود إلى أنها المداعدة المؤلفات المؤلفات والمحمود إلى أنها المداعدة المناجبة المنتبة المنابقة المحمود إلى أنها المداعدة المؤلفات المؤلفات المحمود إلى أنها المداعدة المؤلفات المؤلفات المحمود إلى أنها المداعدة المؤلفات المؤلفات المداعدة المنابقة المداعدة المؤلفات المحمود المؤلفات المؤلفات

عالى امن رشدا أأن وسبب الخلاف في ذلك على الأمر معمول على المدب أو الرجوب؟ فإن العديث متفى على صحته، فعل تستفد في ذلك على المدا الله عليه الحمهور، على أن الأصل حمل الأوامر المطلقة على الوجوب، حتى بدل الملئي على المدب، ولم يتقاط حدد دليل ينقل الحكم من الوجوب إلى السب، فلى الذك الذكوبات، ومن الداح عنده دليل على حمل الأوامر عاها، على المناب على المدبل على المناب على بدل المثبل على الوجوب، كما قال به قوم، قال: الركعتان عبر واحتس، لكن الجمهور يتما دهيرا إلى حمل الأمر هاهنا على الندب بعربين بيد وبين

⁽Y-529) (V)

⁽٣) - الرف المتحال على الدر الشخارة (١٤) ١٩٥٥).

ATA A DE CASSAGE AND CO.

الأحاديث التي تفتخي بطاهرها، أو خصها أن لا صلاء معروصة إلا الصلوات الحمس: اهـ.

وقال السعافسي: وفقهام الأمصار حملوا عدا على انستب لقوله عنيه السلام، الآل المعافسية وفقهام الأمصار حملوا عدا على السباء عني عليه السلام، الآل المؤمّ المن سأله عن الصغراب على المسجد حتى يترضأ، ولا قاتل بدء فإذا حاز له دعول المسجد لرم عدد أنه لا يجب عليه سجودها.

فلت: ومن أدنه عدم الوجوب أيضاً فوله في الممكن الحكى: «اجلس فقد أديث»، ولم يأمره بصلاة، كذا استدل به الطحاوي وغيره، وقال ابن عبد البرا²²: جمهور الفقها، في داخل المسجد على أن بركع ركمين وإن شاء لم يكح، وأوجها أهل الظاهر، والذي عابد الساف ما اهم ابد العقها،

ودكر الن أمن تنبساً (** عن ربد بن أسلم كان أصحاب رسول الله ﷺ بدحتون المستحد ثم بحر حول ولا يصلون، وروى حماد بن ربد عن الحريري عن جابر بن زيد قال: الإذا دخلت المسجد فصل ديم، فإن لم تصل فيه فاذكر الله فكانك قد صليت، كذا من الن وسلان، محتصراً.

قلت أواد ابن أبي شبية في المصنفه في حليت زيد بن أسلم قال: ورأيت ابن شبر - رضي الله عنهما - بقمله، وأخرج عن نافع. أن ابن عمر - رضي الله عنهما - كان بمر في المسجد ولا بصلي فيه، وأخرج عن حنش قال: الرأيت سويد بن غفلة يمر في مسجدنا فرسا صلى ورسا لم يصل الروع خالد بن أبي يكر قال: الرأيت سالماً يلخل من المسجد حتى يخرج من

⁽٦) الغفر: الاستفارة (٦٢٣/١).

^{(1) -} احسنف ابن أبي شبية (١١) (٢٤٠).

رتعفيَّى، فبل آنَ يَجَلسَى.

أخرجه البخاري في: ٨٠ كتاب الصلام، ٧٠ بايات إدا دخل المسجد فيبرك وكعابن

ومسلم في. ٦ ـ كتاب صلاة المسافرين، ١٨ ـ باب استحناف تحية المسجد مركضون حديث ٧٠

النعوخة قلا بصلى فيه (ركعتين) لا مفهوم لأكثره بالاتعاق، والختلف في أقله، والصحيح اعتباره فلا يتأدي هذا المستحب بأقل من ركعتين. قاله الحافظاء أن وبيعه تورقاني وقال الن رسلان، مفتضاء أن الشحية لا تحصل بأقل من ركعت لحصول الإكوام، إهـ.

فلت الاصلاء أقل من وكعشى صديا الحقية والمباكية، حلاناً فلشاهمية والحابلة، كما يقدم في صلاء الليل، فلا اعتبار بأقل من وكعين هندا، وهو خاهر، وأما عند الشافعية فسع صحة التطوع بركعة واحدة هندهم لا يكفي لتحية الهسجد أقل من وكعتبن، كما تقدم من قلام الحافظ، وفي احاشية الإفتاع؟! فحلها وكعنان فيل أن يحلس، وفي الوضاة المحدجين؟! هي وكعدل الكثر بية واحدة في المسجد، فلا يحصر بأقل من وكعين، ها.

قال في العاملة": الاقتصار عليهما أفضل من الزيادة المعافزة، قال في العاشية الإقتاع". لأنه الواده أهد وكلفك عند المعتايلة، قال في اليس المأرب" : تمن نعية المستحد وكعنان فأكثر، لمن دخله قسد الجلوس به أو لا، غير خطيت دخل للخطية، وقيسما وغير ذلك، ولا تحصل بأقل من ركسير، ولا بصلاة جنارة، وسجود تلاوة، وشكر، ه

القبل أن يجلس) ذكر في الروضة المحتاجين!! أنه حرج محرج الغالب

⁽١) انظر المتلح الباري (١١/ ١٧٠) رقم الحست (٤١٤).

⁽¹⁷⁾ الطر (17/1-13)

من ومان العبيلاد من قيام. قلو حسن تباني بها وأنى بها فروا من قعود حار. وذك أن أحرد بها قائد ته أراد الفعود لانباب، اهـ.

وقال من رساون، الدر دابالرفعتين، الاحراء بهماء حلى لو صلافها لاعقا كلى سواء أحرم قائماً له حلماء او احرام حالما و تصل إحرامه بأون حلومة، لان الايور من حلومي في عبر صلام، اها

لها إن حشن قبل أن يركع، فانواه الاندواد لده وقب عطر، فعا رواه ابن قباد عن أبي واز أبه دخل السنجة طالات الدي يجيّر، فأركعت ركعتين؟ قال: لاء قال: النم دركعهمال، ترجم عليه أن حياد في الصحيحة؟ العجة السنجة لا عود بالحوسراء، ومنه في قصة مذك العطاني ""

وقيل يعتمل أن وقتهما في الجلوس أف يصيله ويعدها وقت حوالاً وقال أن عابدي الاستقط بالحنوس عندا قالهم بالوالعي الحاكم، إذا دخل الدسجة بتحكم، إلى تناء صلى التحوا عند دخولة أو عند خروجة لحصول المنصود ثنا في المدينة، وأما حديث السجيجين الا يحلس حتى يصلي وكمتين فهو بيان الأولى، تحدث أن حيال في اصحيحاً، فتم فاركعهما، وثبات في التحتيم فاركعهما،

وهي التقرير الإجازي: وداعة المعصيم؛ أن يحقس أولاً بينة الاعتكاف لم يصلي لينات على اعكانه أيهما لهال سيء. لان صحة الاحكاف لا يتوقف على الجلوس، المتقل.

ا في الفاري الفياء يفعل معص العوام من التجنوع الولا لم القيام للفيلاة. تاب أناص لا أفسل يده الفر

عبيت. اللَّهُمُ إِلَّا أَنْ يَعَالَ. إِنْ الأَصَالَ فِيهِ أَنَا لَا يُسْعِي أَنَا يُعْمَلِي وَقَدَ حَفْرُه

²⁵ أ. عبر أحشن الإرفائل (16 / 470) وجميع أنباري (17 - 410)

السمس. فيبطل الخشوع، نم جعل هذا عاماً لحهل الناس، هذا وتفوت الأجلوس عبد الشاعبة، ففي اروضة السحتاجينة: وتفوت بالحلوس العنويل، وبالوفوف كذلك، وسواء كان صداً أو سهراً أم جهلاً، وبالجلوس القصير عبداً مع المكن أمه إذا كان مستوفزاً فلا تفوت إذا مع طول الفصل، الد.

وقريب منه ما في النيل المأرسة من فرايع المعتابلة إذ قال: فإن جنس قس فعلها قام فأتى بها إن لام يطل العصل. "هـ. وفي الانشراح الكبيرة من فروع المالكية: كراه الجليس قبلها ولا تسفط بها هم.

له اختلف الأنسة في مسائل تحت حديث الباب، ومن جملة ما اختلفوا فيه العاحل في المسجد فيل صلاة الفجر، قال ابن رشد⁽¹⁾: اختلف العلماء من هذا الباب فيمن حاء المساحد وقد ركع ركعتي المفجر في بيته عل يركع عند دخونه المستحد أم لا؟ ققال الشافعي: يركع، وهي رواية أشهب عن مالك، وقال أبر حنيقة. لا يركع، وهي رواية أمن القاسم عن مالك.

وسبب اعتلافهم معارضة عموم قوله عليه السلام: الا صلاة بعد الفجر إلا ركعتى الفسيح"، فهاهنا عمومان وخصوصان، أحدهما في الزمان، والأخو في المصلاة، وذلك أن حديث الأمر بالصلاة عام في الرمان، خاص في الصلاة، وحديث النهي عام في الصلاة، خاص في الرمان، فمن استثنى خاص الضلاة من عامها وأى الركوع بعد ركعتي الفجر، ومن استثنى خاص الزمان من عامه لم يوجب ذلك، اهم.

وقال الطحاوي: جملة الأوقات التي بهي عن الصلاة فيها تيس هذا الأمر ناخلاً فيها، ذال الحافظة هما عمومان تعارضا الأمر بالصلاة لكل داخل، والنهي عن الصلاة في أوقات محصوصة، قلا بد من تخصيص أحة

⁽١) - ١٨٠٩ السجتينة (١/ ٢٠٩).

الدمومين العذف حدثم إلى لحصيص المهن وللعليم الأمراء وهو الأصلح عند التناهمام ودف جدم إلى عكادة وهو ماها، الداخية والخلفية، التهي.

ومي الأسرح الكبيرا⁽¹⁾ للطالكية الرساب لحلة مسجد للاخل سوصين وقت حواراً أهل وهكانا مذهب الحلطلة، قال في أنين المبارب⁽¹⁾: أرفات النهي من طلوح اللجر الثاني إلى ارتفاع السمان فيد رمح، ومن سلاة العصر إلى سورت الشهيس، وعدد فياسيد حتى ترول، فتحرم ضلاة النظوح في هده الأولات، ولا تبعد ولو جاهلا للوقت أو التحريم حتى ماله سبب كسحود للاولاء رتبية اسحد سوى تجية صحد حال خطبة حمدة اله

قال العبائي"" أمان قصد فحول المستجد ليصلي فنه في الأوقاب الشكرومة قد مورة بالأوقاب الشكرومة قد مورة بالان عند الشافعي، وقال القووي أهي بسة باجعاع، فإذ فحور وقت كا هم يكرد له آل يصلي في قول أبي حبيثة وأصحابه، وحكي ذلك من الشافعي، وعدمه السعيم أن لا كراهة، أها،

تمان الورورد من أما لا الدامل تخصيص احاديث الأمر بالاتفاق لالا الداخل والإدم يصلى المكترية لا يصلي عبد أحدد لحديث: إبنا أقيمت الحالاة مالا حالاه إلا المكترية المام بنق الاحتياج الى تحصيص النهي، ويحصص عبد عبد الشافية خاصة الخطيب، إذا دخل للحطية، كما حيائي، والدا الداخل في أخر الحقيقة، فهذه شواحم على مخصيص أحادث الأس بالمالات وازده أرض حصيص الداخل في المسحد لصلاة الحيث، ومخصص بنها علما السعية الماحل عبد الحصة أيضاً

^{***** 11 (}c)

^{(1) (1 - 1 - 1 - 1)}

الان الاستناء الطاريء للارتابا

قال الدوري بعد ذكر أحاديث مثليك الخطيبي. هذه الأحاديث كلها مريحة في الثلالة حذف السعمي واحد وإسحاق وطها، البحدلي: أنه إذا دخل الحامم بوم الحيمة والإمام بحظب يستانب به أن يصنى ركعين تحية المسحد، وذكره الحيوس في أن رضايهما، وأنه يستحب أن يتجق عيهما ليسمع الحطية، وحكى هذا المدهد، أيضاً في الحس الحدري وشيره من المتدري وشيره من المتدري وشيره من

قلت: إلا أن عند قدائمية يمنيا أن يقتصر فيهند على أقل معري كمنا صرح به أهل فروعهم، وحالاه في الهذا أأأه ومثيد أيتما بعير الخطب ومن يموت عبد أول الحديمة، وقال في الروشة المسجناجير في ولا المن المنحية الخطيب إذا حرح من مكانه للحظاة، ومثل الحصيرة في عبد طبيها سه من بخل في أحر الحقة بعيب لو فعلها فاته أول الجنعة مع الإمام، الم

رقال القاصي - قال ، الك واللبت وأبو حبيقة والتوري وحمهور السالف من الصحابة «التابعين» لا مصليفياً «هو «بوق» هن عمر وعدمان وطلي ما الصحاب «هو «بوق» هن عمر وعدمان وطلي ما صحي «ها عليهم ما كفا في العملي » و مكاه المعافي عن محمد من مديرين وشريح المفاصل والمنحص واعاده والرهاي» ووواه ابن أبي شبية هن علي وابن عباس ما وابن عباس ما وابن المحليب وصحاحة وخطاه بن أبي يباح وجوفة بن الربير، ورز و «تنووي عن حسالاً ما وصي الله حمد ما كفا أبي الديل الأ

قال من العربي في الشرح الشرعايي⁽⁶⁸⁾. الجمهور على أنه لا تفعل، وهو

⁽۱) مصمة الماري» (۱/۱۵۰۱).

⁽⁹⁾ النش الدان السجيرة (30/1773).

٣٤). انظر اختي الأرسر (١٩٥) وفقاء فقفة

⁽¹⁸ مسرحة الأحربي، (1937))

المثاني: حيج عند من فال طريق أنه الازقال: الدائلة الصاحبات يوم الجيعة والإمام يعطن أيصب فقد موسدا، عبد الأمر بالسعودف النمي من المنكل الأمران المصروطيان الرقيال في المله يعامان في حال الخطية عاتمل الرئي الداخرة

التقليف الدالو للحل والرماء في الصلاة لما ترجع والحطلة فملاء بالبحرة ديما من اكلام والعمل ما يجرم في الصلاة.

رامة حديث مبلدك، فلا يعترض عنى هذه الأصول من ديعة أوجه الأولى من ديعة أوجه الأولى الديم وتحد يعرضه حيار الفرى منه وأسول من القرآن والشرعة عاصل أنه يقرأ عي وقت قال الكلام ساحاً فيه في المهردة لانه لا مام مام يوليه في المعيم الان بالمعروف الدي هم الكل واحرة من الامتماع فارأن أن يحرم ما ليس عدول الانتماع في الدي هم الكل واحرة من الامتماع فارأن أن يحرم ما ليس عدول الذي المري،

الذيار برزياء ترجيم البيات المدافة ولرح الثيثرة التدافل من الحسيء لان العلمي المقد حرح الاسالمان لا برح الرجل لولا والإمام يحظك فكروه

اللئالث الدرانس بن كدر مدارات وقال له العمل فامه فامه وأمره سعط سه مرض الاستماع بذاره يكل همالك قول فاك الوقت الله يزه إلا معاطمته له مسواله وأمرها وصا القول اللوابع الله مليكا كال تا يأ ادا يؤفر علواء السي يتيخ الرانسية لمرى حاله فعيد منه الها

The Late of the Strage See

رعي السدائح الله عرف تعالى ﴿ فَالْمُتَكِيمُوا لَوُ فَلْهِمُواَ إِلَّهُ وَلَقُهُمُواَ إِلَّهُ وَالسِلاةِ
ثَمُونَ الاستماع والإنسان، فلا مجرز نرك الفرض لإئامة السنة، والحديث
مستوخ، كان فلك قابل وجوب الاستماع ونوول قوله تعالى ﴿ وَوَلَهُ فَهُى اللّهُمُونَا فَهُى اللّهُمُ لَلّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللل

وقال الحلبي "" يكوه النظوع اذا خوج الإمام للحطية لها أغرج الله أبي شدة عن على وابن حياس را و عسر. أنهم يكرهون النسلاة والكلام بعد خرج الموطأة والقائمي حياض مي المرح الموطأة والقائمي حياض مي الاكمالية عن أبي بكر وحمر وحلمان. أنهم كانوا يسعون الصلاة عبد بخطية، ومدحب العبحابي حجة يحب تقديده عبدنا إذا لم يقد شيء أخر من المدة. وأخرج هو إيضا عن عروة قال إذا فعد الإمام على المنبر فلا صلاء على أن من رواة المدة عن أبي هريزه و رضي الله عنه مامو على النابر فلا صلاء على أن الجمعة العبد والامام بخطب عبد لموته بقيد يدلالته منع صلاة السنة ولحية المسجد، لأن المنع من الأمر بالمحروب، وهو أعلى من السنة، ولحية المسجد

فإن قبل: العبارة مقدمة على الدلالة عند المعارضة، وقد روي مسلم على جاير مرفوطاً: الإما حاء أحدكم والإمام يحطب فليركع ركمتين، وليتجوز فيهماف فلنا: المعاوضة غير ثابتة، لجوار أن يكون المراد مه إذا سكت الإمام على الخطبة إلى أن يتم صلاته كما تبت في السنة، وهو ما رواه الدارقشي من حديث عبود بن محمد العبدي سنده عن أنس، قال: دخل رجل المهمجد

^{1:45/15 418}

والاف المفتية المعتمل الحرارة الما

فالمر

المناسبة المستخطية فقال له النبي بإيدا الله عاركم وتعمل الأستك من المستكال الله عاركم وتعمل الأستك من المنطقة حي في في المنطقة المستخطرة المنطقة المن

ويعلى بقول الكرائل على منحة والمهر إدارة أنا أو تعارض مد اللها و ها للهوا بباكت على الإستان عن العطاء وعديد و الدوائلة المقولة ولا يجور الدائم بوطنه المجرو إدائلة المعارض وهذه المحروف المحر

قدت: والاستقد السرسال الفيا ما أخريد اللى أبي مسة بسنده عن المحطة للمحدد بن فيس الدائيق بحد أبي مينا أبره الدائفي وعدد أنسك عن المحطة من المحلة المن برح من وكانيه المحيدة إلى مطلقه المدائة عن المحيدة لم أخرج عن الكريء عن حليت السيك عال الباب الصائة على المحيدة لم أخرج عن المنتوة المرابق حلى حليد المحدد المنتبك في المدائة عن المحيدة المرابق حلى السنيرة المحدد المنتبك قبل المدائل المائية المرابقة المرابقة المحدد المحتولة المحدد على المحدد ا

الرام (27 ف 37) والظر أصليا الكاران (18 - 19 م).

هذا، العملي أنا الرفة فين الإن ترك تركيح حاكثة بنية فاحيرة وعالم بتسليل في زمن العملية والمورة وعالم بتسليل في زمن العمليات والرفعة المدار المركزة المحلول والافاء بحطراء والمدارة بالذائر عمل الرفعة المدار على المدارة في دولا المحلول والمرازة والمرازة والمدارة بدارة تعليل مرازة المحلولة الم

وين الشابات أن أنا دلاله مرة بارة المبلغة والادام يخطب العالمين ولي عصوال وعلى عليه أن داول الدالاة وأواده على ولفتر معليه وي عليه أن داول الدالاة وأواده على ولفتر معليه وي عليه الأسواء أن بنا أما روى الشعبي عن أني حدراء فيي الله عنه أن من أنها والمهار علا مناه ولا كلام حال وقرع البين يمن أن الرواة أن عالمة صاد أحاكم والإدام على المدراء لا مناه ولا تخلاف والا تخلاف أن الموالي وردال من جداعة في الصحادة والداعم المعلى المدالة بن أبي مناك العربي وعبد عنه بن عبورة وعبد منه بن عبال وعبد المدالي وعبد المدالي وعبد المدالي والمناهدة والم

 قال الريامي في التعلم الرايع\ وروى و سعود ساليمي في قديد عن محمد بر الني نطبع بساهد عن على دارجين البه عند د قال الدال رسال الله الإيد الا الصفوق والانام لحظم لحظم إها.

¹¹⁾ المصدر القاري، (14 Col

KAMPLE NO THE

^{(87 (10°) (}m)

۵۸/۳۲۵ ـ **وحدَّنشي** في مالك، غن التي النصوء مؤلى عُمُر أن منت فلله، عن أبي مسلمة من عزة الرخان، أنَّا عال لهُ: اللَّم أرَّ فعاجيكُ ا

علت: وما حكور أن القب في اللهاي، أن الاستاد أحمد أنص في الدب، وتعظم من حديث عطاء العراساني عن تبيشة الهذير، أنه كان بحدث على رسول الله كالله المسلم إذ الفتمل بوم الحسعة، قم أقبل إلى المسجد لا يؤدن أحدثًا، فإن لم يجد الإمام حرح مبلي ما بند أنه، وإن وحد الإسم حرج حاسل والسنمع وأنصت حنى بقضي الإمام جمعة عدر العد الحديث،

واستقلوه ألصأ بمرافان حيباقه ميهن الفاطني أقرق ما اعتمده المراككة في مذه المسألة عمل أهل المدينة حلفاً عن سلف من لذن الصحابة إلى عهد مرتبك أن الندفال في حااة الخطاء مصرع مطلقاً، وما تعقبه الحافظ^{اء)} بفعل أمَن ماهيا الحاري بحدمة أن ماران أدخل في الخطبة ما ليس معه سبعة إذ تهدم من التحدي، مرقوعاً المدم منه، بلم النظر الذقيق حاكم بأن حليث لني سعيد مؤيد للسابعين لعدم شيوع غلك، ولذا أواد حرس مروان أن يصعوما ربر فان تبانعا فم سنعاء.

واستدنوا ابصا بعا في المخاري وعبرم ألا رجها نحن والنبي يمثلغ يخضيه، فقال. •هلك المهال وحام العبال؛ فدعا السهر بيج منتمنهاً ولو يامره بالوقعيس، الواحاء وجل في الجمعة الثانيف وقال. التهددت النبوت ، فقال عليه السلام. فالبلهم حوالمناك الحدمت والنح بأمره السي كالتج متحبة الموسجف وللمسلم والمساني ص أبي إذاعه العدوي: "أنبت السي تخؤ وهو بحطب فعلت. بدرسول اله وحل عريب حاءك بسأل عل دينه الحديث، ولم يأمره السي فجلا بهما.

28/500 ـ (مالك). عن أبي النضرة سال, من أب (سولي عمر بن عبيد الله) بصبر فاعمر. فيهمما (عن أبي سائمة من عبد الرحمن أنه أي أما سلمة (قال له) أي الأمي النصم (الله أو) يزيادة الاستفهام في أوله (صاحبك) أن مولات عمر بن

^{11-9/10} Applied Applied (1)

إِذَا وَخَلَ الْمُسُجِدَ يَجَلِسُ قَبَلَ أَنَّ يَوْكُغُ؟ قَانَ أَبُو النَّشُو، يَعْبَي بِذَلِكَ عُمَوْ بُنَ فَيَهِ اللَّهِ، ويَعِيثِ ذَلِثَ عَلَيْهِ، أَنْ يَجَلِسَ إِنَّا وَخَلَ النَّسُجَدُ قَبْلَ أَنْ يَرَكُمُ.

قَالَ يُحْبَنِ: قَالَ مَالِكُ ﴿ وَفَنَكَ

عبد الله أنه (إذا دخل المسجد بجلس قبل أن يركع) ركعتين تحبة المسجد (قال أبو المنصر: يعني) أي آبو سلمة (بذلك) أي منفظ صاحبك (عمر بن عبيد الله مولاي، وهو عمر بن عبيد الله بن معمو القرشي النيمي، بسط الحافظ الكلام على ترجعته في التمجيل! (الله ولأه الزبير البصوة، شه ولأه قتال الأزارنة لما ولي مصحب بن الزبير على المعراق، وولي يمرة فارس أيضاً، ولد عام قتل عمر بن الخطاب، وشيئ فأشرافها، وكان أحد وجوه قريش وأشرافها، وكان حواداً ممدوحاً شجاعاً، وروى الزبير بن بكار: أن مدنباً كانت له جارية يحبها، فأملن فياعها، فاشتراها عمر بن عبد الله، فقالت الجاربة حين فارقها بمجها، فأملن فياعها، فاشتراها عمر بن عبد الله، فقالت الجاربة حين فارقها سهما أياناً منها:

ولم يبنق في كفي إلا تفكري

هنيئاً لك المال الذي قد أصبته

عالبك سلام لا زيارة بيست

فأجابها بأبيات منها:

ولا وصل إلا أن يشاء ابن معمر

فقال امن معمود لقد شنت، خذها ولك شمها، وأخباره في الجود والشبخاعة شهيرة، يقال: مات منة ٨٨هـ وكان معمود أبي سلمة (أنه يميب ذلك) إشارة إلى ما سبأتي من قوله: أن يعلس إلغ (عليه) أي على مولاي، وقسره بقوله: (أن يجلس إذا دخل المسجد قبل أن يركع) ركعتين والغرض أن أبه سلمة أذكر على همر بن عبيد الله تركه تحية المسجد والاستمرار عليه.

(قال يحيى: قال مالك: وذلك) أي الركوع عند دخول المسجد

⁽۱) (مر۲۹۹).

حبئ ولس تؤاحيك

(٢٠) بياب وضع البدين على ما يوضع عليه الوجه في السجود

الحسن "" أن مستحب عندنا الرسيس بواحب: وعلى ذلك ففها، الأمصار كما تذهب وهذا إشارة إلى ترجيه نوك عسر بن هبيد الدرياء، والأوجه أن ذكر أثر عمر من سبيد الله أبراد أن الأمر الوارد في الحديث ليس للوحوساء تم لمه على دلك بهد التبال

(٢٠١) وضع اليدين على ما يوضع عليه الرجه عي السجود

اعلى فاهرا تلائة مناحث فقهية، ويحتمل ترجمه النعبيات أن يُحمل على كل منها، وللطبق الأثار الواردة في الناب لكل سهاء لكن بعضها أطهر من للفن

الأول! بهان مرصية وصع أيدين المسحودة ولكر الدسوفي في وحوب وماح الهدين للسجاد أولين في متعيد، فهي مختلفة في المالكية فيما يسهم، وأما عبر المالكية فالاختلاف فيما يسهم في أن السحود من وضع الوجه فقط، أو سبعة الراب، والحلاف فيه مشهور

واللثاني! ميان موضع البدين في السحود، وكونهما قريباً من الوحم، فكون مدني الترجمة يقمع يديه على الموضع الذي يتمع عليه الوحم، لتكون قريباً من الوجم، وإلى هذا المعلى أثمار محدد في موطعه، إذ قال بعد ذكر الالزين! فإذ محمد الربيما الأخذ، يبيمي الرحل إذا وضع حبهتم، ساجداً أن نصع كفيه مخذا أدبه، وفي التعليل الممحد أنه الحكما روى عن المبي يخلج اله

^(9.5) واحديث بمقيده فيبين ركع ودمني النصر في ينته، ثم مثل المستحد من أن تقام صلاة النصيح، فاصلحه في ذلك قبل مايك، ومان المراحبية، والليك «الأمز عي» الا مرشع» وقال الشافعي وأحداء دارد: يرتع، الطراح الاستذكار، (8.5).

وصع وحيه بين كفيه من حليث وائل، أخرجه مسلم وأبو داود وإسحاق بن راهويه وإبن أبي غيبة والطحاوي، ومن حقيث الراء أخرجه الترمدي، وأخرج السخاري وأبو داود والترمذي من حديث أبي حميد الساعدي أنه يحج وضع السخاري وأبو داود والترمذي من حديث أبي حميد الساعدي أنه يحج وضع المدن حدّو المناكبين، وبه أحدًا أنهافهي ومن نبعه أحد قدت وأفق التابعي أحسد في هذه المسألة كما في اللمغني ووافن أبا حنيثة مالك كما في المشرح الكبيرة، إد فال: وندب وضعهما حدم أدب أو قريهما، أدر ويؤب ابن أبي شبية في المستفه ألا في الهدين فأبي تكونان من الرأس ودكو به الراباء ، والآلار المختلفة

والثلث: بياد لكنف ثبتين في السجود، وإليه أشار تسخيا العطوى في المنحدين، إليه أشار تسخيا العطوى في المنحدين، إلا يوب على هذين الأثرين ادات بصع كفيه على ما يصع عبيه الرحة في السجود ويحرجهما من الكمين، أهم. فهذا بعسر الفوله الأولى، ووليه مال النورقاني مطاهره، قدم يطهر من ملاحظة شرحه، ويزيده أيضا أن امن أبى لمبية برّب في المصعدة الله المن كان يخرج يديه إذ اسجادا، وذكر فيها الآلاو ملعني أن المرطأة.

منها: عن أسامة بن ريد قال. رأيت سالماً إذا سحد أخرج بديه من برئسه حتى يصعهما على الأرض: وعن ابن عول قال. كان معمد يباشر بكفيه الارض إذا سحد: وعن أبي هند قال: قال ابن عبر: إذا سحد احتكم طباشر بكفيه الأرض، ويؤياء أيضا ما في الأمهوئة: قال مالك. تبدي المرأة كفيها في السحود عنى تضمهما على ما نصح علم جهتها.

وهذه المسالة أي كلنك البدير في السحود أيضا معتلفة مين الأنمة، قال

JOYAN ON COR

⁽¹⁹A/A) (1)

وليشهد الهراء بالمرز ذلك فوال أميل حسمة وأحمد والشافعين عن أصح القوجون الباه لا بحب كنف البلابن مع فون مالك والشاهلي لي حد العولين إله يحب. اهم.

فنزت الجبلاف السامعية في فلك مشهور عن المعروح والكنب الكن قول الدالكية بالرحوب تبر أجابه في فروعهو، بل مرجيعًا بن الزائلي في الزرقاني في سرح الرورون والمن فرانه الروصية اللاقصار بأناء أمم بؤمله ما مسأني من قلام الن وسد في أحو البحث

غلاجة وهاهما حمصال والمع بطمر من للاحطة الديمة طاهراء لكن للمرأرة في كانت الشورع، وعد أن فرض الإمام بيان الشقراك موضع أنوحه والهمهن إل كان أرمن أو لل أراو غير دارا، ولا تكون أر يسجد على الكوب ونضع بديه على لارضل والمكنس فلكء ولموائر المتعرض للدفني تسبب لفروع، لكن بؤيده كالام ا ليهيونيه ^{(۱۱} اد فال): قال مانك أبرى ان لا نضم الرجار كنمه رلا على المدى يستع عليه منهيما فان وبريائان هوا أو فرها فلا فاس فان بسبط ثولمُ يسجه عبيدة ويجمل تفيه صياء قال وللعلق أن ممر من الخطاب والن محمر كذه رزورلان ذلك. قار مالك. كيدي ألماء كتيها في السنجود حتى تصعبهما مملي ما تضع طبه جينها،

والراء وكبال درابان يكره أن بمنحذ الرحل على الصناصيء ومسط الشعر والنباب والأدور وكذا يقورا كالعاس انا يعوم عليها وبركع طبها ونقعا عليماء ولا يسجد عليهاء ولا يضع كليه طبيهاء وتناد لا برى ناسة بالحصر وها أضبهها مها بست الأرض أن سنجد عنسها وأن يصع قديه عليهم، قال: ويعفني أن عمراني الخطاب وعبد الله بن عمر كان يديجه لا على الثوب من الحر والبردة ويصعان أيديهما علب وفالوهالك المرابض بالرحل يقوم في العملاة دمي

^{95.99 (5)}

٥٩/٣٧٩ بالحقققين عجيل على مالك، على نابع، أن عبّد الله بن أحمر عاد النا منحد، وصع تأمّه ملهي الدي لضغ عليه عليها.

عال نافع (والدن وي نوم سنايد الدرو) والله للمعراج المفهد من يخت يردو الذران المستندات (المستند الدروال الدران

أحدثهم الدورود وروع عديه وسنجد على الأوصر، ويقوم على النهاب والمنظرون أسم ذلك ويسجد على الحدرة بالمحتبرة وما أسيد ديك، ويصع مدام على الذي يضع على حديث العرافهماء الأقوال دلها صريحه أي شيرالا حرضع المحود والنديل.

فالد من وشد في الدناية أن واحتلفه البطأ على مراطات السجود أن كون به الساجد بارزه ومد سباعة على الدي توضع عدم الرامة أه لبس دنك من المراط ؟ فقال حالك الفك الن شرط السحودة أحسام شرط للمامية وقالت الحداثة السبت قلك من شرط السحودة الحد قلب الرهاد الاحتدال فرايع أفواد عشورة لكن للعدد أنه أم يتعرض له أعل الدول من الطالكون، ولا شواح المسوط أن واله أعلم وعليه أنم

(24) 1947 (1944) الأمانك، عن بانع أو حد عد بن عمرة بارسي الله عدال (كان الفاحد وضع كفيه عمرة) الداخم الثاني يصع عشد وجهه) دي الدسج المعتبرة: يسهد والمعزدي وأحد، قال الإرتابي (ألد تسهد والان البليس منظ باعد مرضح في الدسمود، كالمرسم بحلاب سائل الأعصاد قال الن منظ باعد الرساح فيدي هذا وقد عرفت أن الواسح فيدي ما نقد من الاحتمال بالع.

اقال دفع الولقد وأبده أي إلى عدر (في نوم شديد النزد وإنه ليجرج) بضم الذاء (كفيه من بحث مرتس لماء الدرسن هو كل نوب رأسه من ملتزق بدعن

 $^{\{(}x,y,y),(y,y)\}$

والمتناع والروفاقي الانار 179

حتى بصفؤها على الحساب

١٩٥٧ / ١٥ . وحفقتي على مانك ، غار بالعام أنَّ علم اللَّه بُن عدر عان ردول: من وضع حَرْمَتُهُ بالأَ صَرَّرُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَى الْغَتِي على فلك جهله المورو والمراب والمستناب

در عة أو حية أو غيرهماء قال الجوهري اهو فللسوة طويلة كال النساك يتسويها في صدر الإسلام من النوس بكسراته القطن كذا في اللمجمع الحفي بضعهما» أي البدين (على الحصية) أي مرضع السجود. وقال الزرفاني⁽¹¹⁾ العصيلا للافصل. وقان سالم وقنادة وغيرهما بناشوري باكفهم الأرص، وأمر بللك عمراء وكان حماعة من التاسيل يسحدون وأبديهم على جابهموه العا

قال الأمام محمد في الموطنة ⁽¹⁵⁾ بعد ذكر هذا الأثر^{اء أ}ما مو أصابه يرد يؤدي. وجعل بديه على الأرض من نحت كساء أو موساء فلا بأمل بدلنك، اهما

قال ابن قدامة " ولا تحب مباشرة المصلى سيء مر حذه الأعضاء، فال القاصي: إذا سحد على كور العبامة أو لتبه أو قبله بالصلاة فلحجة، روابة واحدة، وهذة مذهب مالك وأبي حيقه، ومص رحص في الصحود على السوب في النجر والسرد مطاله وهاروس والشجعي والمشعبي والأوزاعي وأسحة فيء الم

قلت: واحتلف نقلة المداهر، في ميان مفحد الامام الشافعي في فلك، وهو مشي على أتختلات الروايات عله.

١٠/٣٧٧ ـ (مالك)، عن نافع أن حيد الله بن عمر) ـ رضي الله عنه ـ (كان يقول أمن وضع حبهتما في المجود الالارض طليضع كفيه؛ أيضاً (على) الدوضيع (الذي يصبع علمه جمهته) لأنه مرعب تبه كمنا نشتم علمي رأي الررقالي،

⁽۱) - موج الرياني، (۱) 479.

⁽٢) - نظر - فعرضه محمد مع التعليق المسجدة (١٩٧٩/١)

⁽٣) - المنتقى (٢) (١٩٥٧)

و الله وقع ، فَقَرَقِعَهُما، قالَ النَّهُلُ سُلِحِمَالُ صَالَ لَلْحُمْ الْوَجَّةِ

وتمبوط على أنى النزوسد. انتم إطاوقع ارسه من السحاء (طيوعمهما) أي البدس أبضا أخان البلاين تسجدان كما يسحد الوجه) هذا بعثين للامر يوضع البدس على الأرض على ما ذاته الزوائلي⁽¹⁾

ظاما الدرة إلى الدوح ما كل درواج الالفاق عد المائكية بأنسهم، وأرعدة رمع الدائلية بأنسهم، وأرعدة رمع الدائلية الإرض أو يأكرها أحد من أصحاب الغروع وبل ملاحظا قت الدوج من الأنفة الأرعة لا يوجد الاثراء من أنكراهم، حسبا عبد المدالكية قال في النشرج الكيراء والمعاسد صحة صلاة من لو يوم بنده عن الأرس حال الحموس بين السحابين، حبث احتداء النبي، عمواد الزرادي وهو حياجه الشاهمية الله أنجهمه بعد اللا أن يعال: إنه منتي على أحد القولي، وعا المدالمة عنده عنده وأدا هم المائكية فيد لذكر احد منهم في البدين عن الأرض عن السحابين من الأرفاذ أو الواجات بل عأد، من الدين

فعرض التعليف إن كان بال إيجاب الرفع فيم بأبد لأحد قولي المائلية حجاه للحميدرة والاقاد بنال سبيته على ما هو المعتمد عناها فهر موافي المحميري

⁽۱) - خوج الروفقي (۱۱ - ۳۳۰)

(٢١) باب الالنفات والنصفيق في الصلاة عبد الحاجة

(٣١) الالتقات والتصفيق في الصلا: عند الحاجة

قال المدجد: التصفيق الفصرت بباطن الراحة على الأخرى، وفي المدجمة المدرس إحدى النصوب بباطن الراحة على الأخرى، وفي والمدجمة المحتملة المحتملة والتصفيح بمعنى واحد، حزم به الخطابي وأبو على الفائي والجوهري وغيرهم، وادعى ابن حرم تمي الخلاف في ذلك، وتعلم منا حكاء عباض في الإكماله، أنه بالحاء ضرب ظاهر إحدى البدن على الأخرى، وبالقاف ضرب باطبه على باطن الأحرى، وقبل بالحاء الضرب بأصبعين للإلفار والتنبيه، والمحتمية المنه المحتمية المنه المحتمة المناه المحتمدة المحتمدة المحتمدة المناه المحتمدة المناه المحتمدة المناه المحتمدة المناه المحتمدة المحتمدة

قال في الاستدكار * الالنفات مكروه عند جميع العلماء إدا رمى يبصره وصفر عبيه بسيئاً وشمالاً * "النهى. قلت * وهذا إدا لم يحنج إليه، قال الزرقاني وهو مكرره بإجماع، والجمهور على أنها تنتريه، وقال أهل الظاهر * يحرم إلا لصرورة

وقال الشيخ في «البدل»"؛ الالتفات في الصلاة على ثلاثة أوجه؛ أولها بطرف العين، فلا بأمر مه، والثاني بطرف النوجه، فهو مكروه، والثالث يحيث تحول صدر، عن الشلق، فصلاته باطنة بالانفاق، انتهى بنمير

قلت. وهذا النفصيل هو الوجد، وما يظهر من الاختلاط في كلام نقلة المقاهب قيو مبنى على الاختلاف في المواد من الانتمات من أنواعه.

قال الحارمي. قال بعض أهل العلم: لا تأس بالانتفات في الصلاة ما تم بلو علقه، وإليه ذهب عطاء ومالك وأبو حنيفة واصحابه والأرواعي وأهل

CONTRACTOR

⁽٢) - مكدا في الأسال وفي االاستدكارة (٢٤٣/٩) وضَّفَدَ مثله بعينا أو شمالاً.

CA1/4) (f)

._ . .

الكوفة، كذا في النيل الآوهدا هو النوح الأول، وسبط هذا النفصيل أهل المروع من الحقية ميما أن حجيم في اللحرا إدقال: ثم المدكور في علمة الكتب أن الانتبات المكرود هو سعومل المرجم عن القيلة، وممن حياج به حيات أن الانتباع، و التهاية، و المالة و الانهيو، و افتح الديو، وعيرها وقده في العابة أن يكون لغير علير، أما تحويل الوجه بعدر فغير مكرود، ويسمي أن تكون تحريمية كما هو طاهر الأحاديث، وإنها فره تغير مقرد الأه الحراف عن القبلة سعص بديه، وثم الحرف بعميع بلنه فسات، وقد سرحرا بأن النفات البصر يسه ويسرة من قبر تحويل الوجه أصلاً غير مكرده مطلقاً والأولى تركه لمير حدجه، وانظاهر أن تعام يجج إباء كان الحاجه افقد حدال البقدر مم ما به من بان الجوار، أم

رفي مصدات دالد السختار "". تحويل صدره عن الشلة بغر عذره مدا قله عندنا الحصدة، وأما عبد المالكية علي «الشرح الكبير»، وكره النفات بعينا أو تسالأ، ومن تحميع حسده حيث يفت وجلاء للفيات بلا حاجف رإلا فلا تداملة، أما أبال الدسوقي، والالتفات بالمند أخف من في العنق، ولي العبق أخف من في العنق، ولي العبق أخف من لي تعدر أنهي مختصراً.

وفي مكاروهات الخيل المأرث (⁴⁷ من فقه الحناطة) التقاله هي الصلاة ومحل الكرامة إذا كان الالتقات بلا حاجة كخوف ومرض، والمراد بالالتقات الدي يكرم ولا معلل به الصلام إذا لم يستلي للجملته ولسندير الفلية، وقال: يعلل الصلاة المتنار الفلة حيث تباط المتقالها، ده

 $^{(2.109)^{\}circ}$ (3.1) $(2.109)^{\circ}$ (3.1)

^{34 16 30 (}T)

 $⁻⁽MA_{T^{\prime}})$ (T)

٢٧٨/ ١٠ ـ خيفشنس بخيال فاق مالك، عن أسى خازم، سْتُمه تن دِينَارٍ، نحنُ سهَن بُن سغهِ الشَّاجِدِيُّ؛ انْ رَسُولُ اللَّهِ يُجْعَ دن إلى نبي غذرو بن غؤب ليُضلِخ بنِيُهُم.

وقال امن قدمة: بكره أن بلتفت في انصلاء لغبر حاحه لرواية عائشة لـ رصير ان عنها لـ: هو اختلاس بختلمه الشيطان من صلاة العبد، ولأنه لشعل عن الصلائه فكان تركه أوني. فإن كان بحاحة لم يكره لرواية أبي داود عن سهل بن الحنظيلة قال: توب بالصلاة، فجعل رسول الله رجحٌ يصلى رحو بلتقت إلى الشعب، ولا تبطل الصلاة بالالتفات إلا أن يستدبر بجماته هن القبلة، اهـ.

وأما هند الشاهعية فعي اللاقتاءان بكره الالتفات في الصلاة بوجهه يمنة أو يسرة إلا لحاجة فلا يكره، قال في احاشينه!! والمراد بقوله! يكره ما لمو بفصد الشعب، وإلا حرم وبطلت صلاقه، وكذا لو حول صدره عن القبلة كما في البرماري، اهم.

٢٧٨/ ٦١ ـ (مالك)، عن أبي حازم! بحاء مهمنة وزاي، سلمة (بن نيتار) النمار أعن سهل بن سعدا بسكون الهاء والعين اقسطلاني، (الصاعدي) الأمصاري الصحابي، وفي رواية السائلي عن أبي خازم اسمعت سهلاً، قاله الحافظ. (أن رسول لذ كلُّ ذهب) في أناس من أصحابه بعد أن صفَّى الظهر، قاله الفسطلاني^(١) (إني منى عمرو من عوف) مفتح العمن فمهما ابن مالك من الأوس، أحدُ قبيلتي الأنصار، رهم الأوس والحررج، وبنو معمور بطن كبير من الأوس فيه عدة فباتل؛ كانت منازلهم بقياء بسطهم الحافظ في اللفتح» البصلح) يضم الباء (سهم) لأن وحلين مهم تشاجرا كما في روابة المسعودي، وللنسائل بطريق سفيان من أبي حازم، وقع بين حبيل من الأبصار كلام، وللبخاري من رواية محمد بن جعفر عن أبني حازم: أن أهل قبا اقتتلوا حتى

^{(1) -} الطرز / فستنفى((٢٨٨/١) واشرح الرولاني، (١/ ٢٢٠).

وْخَانَاتِ الصَّلَاةَ، فَجَاءَ الْمُؤَنَّنُ إِلَى أَبِي نَكْرِ الصَّلُيقِ، فَقَالَ: أَتُصلَّى يُتَنَاسَ فَأَقِيمًا فَالَاءَ لَعَمْ، فَصَلَّى أَبُو بَكُرٍ،

ترامو، باللحجاوفة وفي وواية له: فخرج في أناس من أصحابه، وسمى الطبولغي منهم آبياً وسهل من يضاء.

قال الباجي (1): ليه إصلاح الإمام والحاكم بين الناس، وأن يذهبنا بالعسهما فيما احتاجا إلى مشاهدته من القضاياء وقال عبره: وفيه تقليم مثل ذلك على مصلحة الإمام ينصبه، واستبط منه نوجه الحاكم لسماح دعوى بعض الخصوم إذا رجع ذلك على استحضارهم.

(وحات الصلاة) وللطبراني أن الحبر بناء مثلث، وقد أذل بلال الظهرة وللمخاري بطويل حسد من زيد عن أبي حازم أنه ذهب إليهم بعد أن صلى الظهرة فالمراد بالصلاة في حديث الباب العصرة ويزيله ما سيأتي (قبعة العوقل) وهو بلاك كما سيأتي (إلى ابي بكر) الصديق، ولأحمد وأبي داود وابن حبان بطريق حماد قال الله البي بكر) الصديق، ولاحمد وأبي داود أبا بكر فليصل بالنام، فعديت، وفيه. أنا المودن يأتي الإمام أبعلمه محضور البحديثة (فقال) بلال لأبي بكر ، رصي أنه عيما بالألماني) بهمزة الاستعهام المهديثة (فقال) استفهيم، لأن في الوقت سعة، فهن سادر إلى الصلاة أو منتظر اللبي إلى المعلاة أو منتظر بالنبي في وبه عرض على الأفعيل في غيبة الإمام أن سوب عب (فأفيم) بالنصب على حواب الاستعهام، ويحور الرفع على أنه حبر لمحلوف أي فأن أبير (فقال) أبو بكر ـ رضي الله عند بالاحم) طأ منه ـ رضي الله عنه ـ أنه في يني عوف وعلماً لأنه في قد أمرة أن يصلي، قال النودي: فيه أن يصلي في بني عوف وعلماً لأن في قد أمرة أن يصلي، قال النودي: فيه أن الإمام، الأدام إذا تأخر عن الصلاة تقلم غيره إذا لم يحف فتنة وإنكاراً من الإمام، النهي.

الفصلي أبو يكو) أي شرع الصلاة، ونقظ أحمد في فمستداد: ثم أفام

⁽١) انظر: (السنفية (١١/ ١٨٥) وفترح الروقاني؛ (١١/ ٢٢٠).

ليجرز والموال الملواء وبالموازة للكامر العيرا الصداء والمحلمي جامي وافك في

فأمر أما يكر فقدم، فلما تقدم حاء رسول لله جيءٍ، وللمعاري بارابة عبد العربزة ونسم أبع بكر فكبوء وللطبرالي: فاستفتح أبو بكم الصلاء، وطاهم محله الألفاط ان الصديق . . ضي الله عنه . كان في الركعة الأولى.

قال الحافظة وبهذ الجاب عن الفرق من العدامين حلت الندم أمو لكر ل وضلي الله عنه - هاهد أن سينهم إمالياً واستموا في مرضل موته يخيخ حين صبحي حلقه أتركعة نائناتها من القيسج، فكأنه أما أن مقبى معطو الصلاة أحسن الاستمرار، ولما لم يعض منه إلا النسير ثم يستمر، وكذا وقع بعيد الرحمل بن عوف حات مبلي " بي //و خلقه الركعة النابية من القياح فيستمر في صلاة، تهذا الممنى، قال الزرقاس"". وتقلع في قصة إنامة عبد الرحمن. أن الشيخ ك برنص لهذا النوج، (فجاء) أي رحم ارسول لله 1.) من الضا **(وال**ناس) حالت حالبة أبي لاحموم (في الصلاة) مع مصديق بدرضي الله عنه بـ (فتخلص) عال الكرماني: أي مدر حالصا من الاشتغال، قال العيني "أ" ليسر هذا العراد هاهما بإرامعه، فتخلص من تبق الصفوف حين وقف في العيف الأون احتي وعف في الصحم) الأرك وفي رواية السحاري، فمان النبي رايخ بمشي في الصفوف يشقها شفاحتي قاء في الصف الأولء ولمسمه افخرق الصفوف حني فاواصد العمد البندم

قال ابن رسلان؛ فيه حواز خرق الإمام الصموف ليصل التي موضعه إدا احناج إلى خرفها لخروجه لطهارة أو نحوها، النهى ولا بشكل هذا بالنهى عن تخطى الرقاب لما قاله المهاب من أن سخطى به الأذي بخلاب شق الصموف

مبرح التيرفانيء (13 ١٣٠٠)

⁽۱) - عدد الله ي (۲۹٬۲۹۱).

والآو فه عندي أن بقال: إنه يُهُ كان له أن يتعدم لبنا في با ترو من التهويل على المعدلين حتى ما اختاره من تقليم الصديق وصلى اله عنه وأكثروا في التصفيق، فلو قام البيل يُهُ في الصف السوخر كان احتمال التشويل على من تقليم من البصلين أكثره سبما وقد قال مر البيمة: ﴿ يَا أَيُّا اللّهُ فَي اللّهُ عَلَي اللّهُ اللّهُ وَقَال القسطلام (" أَن تخلص من البيمانية الآول وهو حالة المرام بكروه نفروه من لي المعدول حتى وقف في الشف الأول وهو حالة المرام بكروه نفروه النبيل، المصفى الناس في التصميح وهما النبيل، المصفى الناس في التصميح وهما بيمني، قال سهل: المارون ما المصبيح في التصميل، وبه حزم المحطائي والمرام في ذلك بيمني، قال المحاول وعوم أن الصحابة ضربوا باكفهم على وقيره، وابه أن محافل أن حافظ منذ مسلم أفحادهم، قال عباض؛ كأنه أخده من حقيث معاوية بن المحكم عند مسلم وغيرة في الكنال المسلم) المحافظ المناسقيق و بتصفيح معاهما فكر في الكنال المسلم المحابوا إلى والله ميما إلكان التصفيق و بتصفيح معاهما طرب الأباني بعضهم بعض، وبه المبل على حلم حواز الكلام لإصلاح فناس صرب الأباني بعضهم بعض، وبه المبل على حلم حواز الكلام لإصلاح فناس طرب الأباني بعضهم بعض، وبه المبل على حلم حواز الكلام لإصلاح فناس طرب الأباني بعضهم بعض، وبه المبل على حلم حواز الكلام لإصلاح فناس طرب الأباني بعضهم بعض، وبه المبل على حلم حواز الكلام لإصلاح فناس طرب الأباني بعضهم المعارية الى والل ميما إلكان جرازاً لد احتماط إلى والله ميما إلكان المحافقة المحافية المناسقية المحافية المحافية المحافية المحافرة الكلام المحافرة الم

(وكان أبو بكر) . رضي الله عنه بالكسال حشوعة واستغرافه في السناحاة بربه (لا بلتغت في صلاته) ودلك لك تقدم أن الالتفاعة في الصلاة اختلاس من المتبطان.

(فلما أكثر الناس من التصفيق) وال الناحي. بريد أنه صفَّر سهم العدد

⁽١) سوره الحجراب الابقال

۱۳۷۰ اورشان انسازی ۱۳۹۰ ۱۳۷۰

^{(*}YV (f): (*)

بالنفال الموالخوم فامتن وللوف النداري فالهاء الله وهوف الله فاقوأك وماعت وكمائك. تدايع التر يكثر الدياء التحديد أأماء على هذا أمرة إنه رابان أن الله الإنام من الفك والمناسب والمناسب والمستناسب والمعاورة

والكابراء الاناب كال واحد منهام أكثر النصفيق فالمصارة فمو يكون رصمي اقه عنه مه فال ابن وسلاماً وعن روامة النساني أ فلما أنشروا علم أنه فالالديهم شيء في صلاتها فانتمت وفور برسوق الهوريمزي لغهي أوفر الباحي أفجوأن الالثقاف لا للطلق الصلالة لابه فعمه للحصراته بتهلم والبم ينكو حلب ولا خلاق، فمن فللت، النهبي ومقه فيرام لاستدياره أأله وتقدم المداهب مستوطان

(فرأي) أمو لكوال رضى الله عنه . (رسول الندا على الدفعولية (١٤٦) عهدًا والرحوء ليمحق بالصف افاشال إليما أي زمر أمي بكراد رضي الغاهمات الرسول الله: على الفاعلية ١٠٠٦ عيم موار الإشارة في العللاء، وقاه روي عبد الدؤاق عن أسار وابن عمر. ان النجل مجمور قال بغير في الصلاء (أن العكمة) تفظه أيا مصرف وقال العيلى الصمرية، واللكث أمر من المكت، والجملة متعول لاشار الكالك؛ ينصب البود على المتعومة أي أشار بالمكت في مكانه

العرقع أبو لكراء وصلى الله عنه اليهايما بالتشبيغ، وفيه الخذ من أتاب الدعاء وقع البدين افحمد اللادعل وجلء وب المسجباب همده تعالى لعل تجددت عليه لعمه اعتراما أمره مه رسول الله ما المراطلة: أما فيه من الوجاعة الدسية. والوالدجي `` ويحتمل أنه الرصلي العدعمة الحمدة عالى أنوالم يكل أحطأ في تقدمه لمانسان في موضع لا يأمن فيه وزره الشي نزيج. اسهي

عال إبن الحرزي، أضار أبو بخر بارضي الله عنه با بالسكر والحمد بيله

⁽C11) . A. (C)

والأع والأستعي ويراد ووجاي

......

ولم متخلوم ومؤدده روانة أحمد بطوس عبد العربر للقطاء ما أبا بكر الم رفعت بديك، وما صعك أن تنبت حين أشرت إليك؟ قال الرفعت بدي لأنى حمدت الله على ما رأيت مثك، الحديث.

قال العبني" أن هي التعاليث حوار التنسيخ، والتحمد في الصلاة، لأنه من فكر الله تعالى، أما إذا قال: الأحمد فه وأواد به التعويب اختلف المشايخ في فساد صلائه، وفي التمحيطات لو حمد الله العاطس في تقده ولا يحرك لسامة من أبي حبيفة لا تفسد، وفي الحاوى تعديها ثو قال السامع: التحمد على رجاء النواد، من غير إرادة التجوف لا تعدال

قال السفاقسي: قال مالك: من أخير في فيلاك بسرور محمد لله تعالى لا تصر فيلاته، وقال ابن الفاصور من أخير بمصية فاسترجع أم أخير بشيء فقال، الحمد لله على كل حال أو قال الحمد لله الذي بعمته تتم الصالحات لا يعجبني وصلاته محربة، قال أشهب، إلا أن يربد بذلك قطع الصلاة، المهيء.

فقت: وسيأتي أنه ينطق مند الشافعة أيضاً. وقال العيني أيضاً في موضع أخر: قال صاحب «التوضيع» في الحديث، إن السبيع جائز للرجال والساء عندما بنزل بهم حاجة، وبهذا قال مالك والشافعي، إن من سنح في صلاته لشيء بنوية أو أشار إلى إسبال، فإنه لا يقطع صلاته، وتحلف في فلك أنو حنيفة، قال النبيي: لا تسلم أن أبا حيفة كانف، فإنه هو الذي حالف فإن مدهب أبي حبيفة درضي اله عنه، أنه إذ سبع أو حمد جوابا لإنسال فإنه ينظع لأنه يكود كلاماً، وأما إذا وقع شيء من طك تعبر جواب فلا يضر ذلك، ثمر يهم بهموا الا حمد أبي يكر درضي اله عنه داد وهو في العملاة إنما كان

^{(1) -} فعدد (شاري: (2), 1985).

لم استاجرا فلي المنتوى في الطبقاء عالمنام السول الله الله الدال فصلي.

لامر نامه. وليمن كدلك فؤله حمد الله على ما أما له وسول لله فلغ على ال امن الحوري الأعلى أنه النام بالسكر والحما جاء والم يكافع

اللم الساخرا أي تأخر الم لكن وضي القاصد من غير التنظام اللمقاء قال اللم الساخرا أي تأخر الم لكن وضي القاطئة قال اللم وسيلان التعقل التسائي اللم وجع القيقري اللمنان وفي الوطئة أحداها المراجع اللهوى في العلمان وأناء حتى فاء في الفست الأحر استوى في الاستدفار المسائل أما فأخر أي للكن وتشام اللهي يمتو إلى مكالم، فيو سوطح حصوص عند أكد العلماء التوليد لا الحبرون إلمامي في صلاة واحدة من على عدد حدد ينظم صلام الافتاء وبرجه الاستعلام، وفي إحمامهم على هذا الموضع على حصوص هذا الموضع بنان المدرون على حصوص هذا الموضع التعمل للمدرون على حصوص هذا الموضع التعمل للمدرون الله المقي عدد العدادة

قال الحافظ "": وبرائص دعوى الإحماع بأن الخلاف تابيب. فالصحيح المسهور عبد الشاعبة الحوارد الد

وقال الدووي المنتال به أصحابنا على حوار اقتلاء البيطاني بمن يجرم بالصلاة يمده، فإن الصديق الرصي الله عنه أأخرم بالصلاة أولاء تم المتدن بالبي يخ عين فترم يعلن، هذا عو الصحيح في مذهبة، هـ

قال المؤرق أي أنه أما في قامع الدارية الحامل الذي ابن ابن عند البير أما للمع ولك ولم الطفق الإجماع، إنها فائل: هذا موضع تحصوص عند جسهور العنصاء، الا أملتم ليمهم خلافا أن المعامومين في صلاة واحدة من عدر عدو حدث يقصع صلاء الإمام ولوجب السحلامة أنح.

^{3778 51 333}

⁽¹⁹⁾ مصر التري (19) (19).

⁽۱۳ الكر: محسرج بزرهارا (۱۳ ۲۳۳).

.,,,,....

قلت والأصل أن الأنمة اختلفت ههنا في عدة مسائل فرعبة متقاربة المعلى، منها جواز الاستحلاف، قال العيني⁽²⁾: في العديث دئيل على جواز الاستحلاف إن أصاب الإمام ما موجب ذات، وهو ثول أبي حنيفة ومالك، وأحد قولى الشافعي، وهو قول عمر وعلي والحسن وعلقمة وعظاء والتخفي والتوري، وعن الشافعي وأهن الظاهر لا يستخلف، اها.

ومنها: لو تخلف إمام الحي عن الصلاة فعذر، وصلى عبره وحصو إمام الحي في الله الحي في ألف الله وصلى عبره وحصو إمام الحي في ألف في الله أحدهما، يجور الآن النبي يحج فعله، فيحوز فقيره أن يمعل مثل فعله، والتاني، لا يحور الاحتمال أن يكون ذلك خاصاً للنبي يحجه العدم مداواة عبره له في العضل، هـ.

والجداة أن معمل الحديث مختلف عند الأنبة حسب ما تحقق عندهم من شورط جواز الاستحلاف، وتعدم أن معطم المالكية على احتصاصه باللبي يحق، وإليه أشار الأبي في الإكمال (**). إذ قال في قصة إسامة أبي بكر الصديق صحه الانتمام الصديق رفعي العديث صحه الانتمام بالمأموم، وعملنا فيه قولان، وفيه أيضاً إيقاع صلاة إمام بعد إمام لعدر، ومو أصل الاستخلاف، وأما لغير عدر قميمه الجمهور، وأجزه للخاوى والطبرى بهذا الحديث، ولا يصح التمسك به، لأنه لعدر أن لا ينعدم أحد بين بدي رسول أنه يحقى ورفع لابر القاسم في إمام أحدث فاستحلف أنه إذا رجع يتأخر نسختم، وبدو حدرج عراضوا، وهو حدرج عراضونا، وهو

⁽۱) دعمده الصري (۱/ ۱۹۹۵).

r) - وإكسال إنهائل المعلم، (1/ 1371).

وراد السيرسي في الأسكسل بعد نقل هذا الفول، قلت: ونقدم أن ذلك خاص به ﷺ لسم التقدم بين يديم أهر.

وقال الأبير¹¹ أيضاً في قصة سي عمرو بن عوف. قوله: فتأكّر أبو بكوه احتج به من شيوخت من أحاز للإمام أن يتأخر من غير عدر ويتقدم غيره، ومنع دلك عبره، ورأى الحديث حاصاً به يُثيري، أو أن تأخر أبي بكر ـ رضي الله منه ـ إنسا كان لعذر أن لا يتقدم ببير يدي رسول الله يُظير، وأما لعذر فجائز، وهو أصل الاستخلاف، الد.

قال الورقاني" ومنهن قال بالخصوصية يحيى بن عموه وقال الدحى: إنه الأظهره اهر

فلت: وللحنفية في محمل الحديث مسلكان: أحسمها: هو داك المدكور المحتار للمالكية، قال في البدائعة: وإنما تأخر أبو يكر ـ رضي الله عنه ـ لأبه عجز عن المصيء لكون المضي من باب الشدم على رسول الله يُخِيرًا، وقال الله تعالى. ﴿ وَاَلَيْهَا اللَّذِنَ مَمْتُوا لَا لَلْوَمُوا فِي يَدِي اللَّهِ وَيُسُولِكِ ﴾ [1] [آية، قصار هذا أصلاً في حق كل إمام عجز عن الإنمام أن يأخر ويستخلف غيره: اهـ.

والمسلمة التابي: ما في اللهالع (** أيضاً: ولو حصر إلامام عن القراءة فاسحلف غيره حاز في قول أمي حليفة وأبي موسف، وعند محمد لا يجوز، ونفسه صلاتهم، وجه فولهما أن حواز الاستخلاف حكم ثبت على خلاف القياس بالنفر، وأله ورد في الحديث للذي هو عالم الوقوع، والحصر بالقراءة ليس تظيره، فالنص الوارد ثمة لا يكون وارداً هاهت، ومبار كالإغماء،

⁽١) - فإنساق وكساق المعلم، (١/١٠/١).

⁽٢) - سورة الحجرات: الأبة الذ

⁽٢) المدائع المباعرة (١/١٥١).

لَمُ الْصَارِفِ، فَقَالُ: قَا أَمَا لَكُو، مَا صَعَكَ أَنَّ لَيْكِ إِذَّ أَمَرِتُكَ؟! فَقَالُ أَيْوِ لَكُ أَمَا كُانِ لَأَيْنِ أَنِي فَجَافِهُ، أَنَّ يُصَلِّي بَلْنِ بِهِي رَسُولُ اللَّهُ يَعِنْ مَنْ مَنْ لَنْ أَنْ لَيْكُ مِنْ اللَّهِ لَنْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ الل

ولأني حييمة أن تجؤرها الاستخلاف فأهنأ ماليص الحامرة لا بالاستدلال. وهو حديث أني يكو بارضي فه عنه ما أنه قال بصني بالباس لجماعة، بأمره بيج في مرضه الذي مات فيه، فوجد حلة فحصر السنجد، فننا أحس الصديق بإسول أنه يهج حصر في القراءة، فتأخر، وأثم التي يجج الصلام، أعد

كلت: ولا ينصب عندي أن يكون هذان المسلكان للحديثين المختلفين، والأول الوقع في قصة عجرواس عوب، وفهم العسديق، وصلي الله عبد الله واخل في مقبوم الأيف وللباك عنذر بعول، أما لأمن أنى قحافة أن تقدم بين يدى رسول الله مجزف والتاني، وفع في قصة السرض كما هو طاهر، وتعل رحه الحصور شدة فسرور بعدجة إجزة عن المرض، كما أعاده حند الدوس أبل وسيحى دانؤر الله مرقاه الوقة أعلم.

اثم اتصرفها رسول الله يتج من الصلافة ويقط المحاري: فلما الصرف افتال الهابية إلى الأمر قد افتال الهابية إلى الأمر قد يتحقق الهابية والمحارية المحارك الأمر قد يتحقق بالان ربح أوماً وفقال أبو بكورها المحابة وكانة يتبعي الاس أمي محافقة المحلم انقدال وحملة المحام المهللة وبعد الاقت ناءة عندان من عامرة واقد أمي لكر أسلم في القنح انوفي سنة 18 هـ ح حلافة عمر الرفس الله عند وعشر بدلك بدرن أن يقول: فما كان لية ولحوة تحقيراً لمقسة واستصعاراً لمرتبة (أن يصفي بين بدي) ميد ولد أدم فرسول الله (52) وقداءة

قاق الدووي "": هيد. أن النابع إذ أمره العدوع سبي، والهام منه إكراء، بذلك الشيء لا تحتم الفعل، فنه أن شركه، ولا يكون هما مخالفة للأمر، من يتنون أدياً وثواضماً وتعذف في فهم المقاصد، لد.

 ⁽¹⁾ اشرع سجع صام مروي (10 (10))

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ فِللَّهِ ۚ اللَّهَ لِي رَأَيْكُمْ أَتَقَرَّتُمْ مِنَ النَّصَفِيحِ؟

قال ابن رسلان: وتلصونية كلام في الشيخ إذا أراد أن يفعل خلمية، ما لا يغيل بالمبدد ما لا يغيل بالأدب فعله، فيقولون: هل الأفضل امتثال الأمر أم سلوك الأدب؟ كما اتمن تبعض المشايخ حين آراد أن يقسل رجلي تلميذه في الحمام ويحكهما بالحجر، ويحمنون على ذلك هل الأفضل أن يقال في الصلاة عنى النبي يَجَيّق في التنهد: الألهم صل على سيدنا محمدة أم يقتصو على ما أمر يه البي يَجَيّق في قوله: اللهم صل على محمدة، انهى.

وقال ابن وسلاد: قد انتهر زيادة ميننا غيل محمد عند أكثر المصليم، رعي كون دلك أفضل من تركها بطوق في حفظي قابهاً أن الشيخ عز الدين بن عبد السلام بناء على أن الأفضل سلوك الأدب أو امتنال الأمر؟ فعلى الأون يستحب دون الثاني، لقوله ﷺ: اقولوا: اللّهم مثل على محمدة، انتهى. وأكثر الأحاديث سلوك الأدب أولى كفون أبي بكر: اما كان يسخي لابن أبي قحافة الحديث، وكقول على ـ وضي الله عنه ـ لما أمره أن يسحو في صلح الحديثة محمدة رسون الله: ولا أمحو اسمك أبدأ، انتهى مختصراً.

(فقال رسول الله رُقِيْم) منوجهاً إلى الجماعة (ما لي رأيتكم أكثرتهم من التصفيح) بالمعاء المهملة كما سيأتي، ثم أنكر عليهم الإكثار فيه، والمراد إنكار جميعه لما سيأتي من فوله: من نابه.

قال القسطلاني "أن غمن صفّق في صلاته لم تبطل، لأن الصحابة ضفّقوا ولم يأمرهم الدي يُحَلِّف الإعادة، لكن يتبعي أن يفيد بالفليل، فلو فعل ذلك ثلاث مرات متواليات بطلت صلائه، لأنه ليس مأذوناً فيه، وأما قوله يُحِلِق: "أكثرتم التصفيق، مع أنهم لم يأمرهم بالإعادة، فلانهم لم يكونوا علموا امتناعه، أو أواد إكثار التصفيق من مجموعه، ولا يضر ولك إذا كان كل واحد منهم لم يفعله ثلاثً، اه.

⁽۱) - از شاد انسازي، (۱) (۲۷۱).

مَنْ نَابَةُ شَيءٌ فِي صَلابًهِ فَلَيْنَائِحُ،

فلت: ونقدم أن الفعل الكثير مفسد إجماعاً، مع الخلاف فيما بينهم في تحديد الكثير رالقليل،

(من نابه) أي أصابه (شيء) عارض (في صلاته فليسبح) أي فليقل: مسحان الله، كما في رواية البحاري، قال ابن رسلان؛ أي فليسبح الرجل، وكذا الختني كما هو ظاهر اللهظ، والقياس أن يُضفُّقُ لاحتمال أن يكون امرأة، فلا يجهر بالتسبيح كما صرح به القاضي أبو الفنح في الحكام الخيالي، واستنبط منه ابن هيد البر حواز الفتح على الإمام، لأن التسبيح إذا جاز حاز التلاوة بالأولى

وقال في الاستذكار أ": ذكر الطحاوي أنا الشوري وأبا حنبغة وأصحابهما كانوا يقولون: لا يفتح أحد على الإمام، قالوا: فإن قُبْحَ لَم تفسُّم صلاته، وروى الكرخي عن أصحاب أبي حيفة؛ أنهم لا يكرعون الفنح على الإمام، وقال مالت والشافعي الا بأس به، اها. وتقدم الكلام على الفتح في فأبواب المتوامق

قال القسطلاني⁽¹⁾. التسبيح للرجال، وبهذا قال مالك والشافعي وأحمد وأنو يوسف والمجمهورة وقال أبو حنيفة ومحمدا حتى أتى بالفكر جوابأ يطفت صلاته وإن قصد به الإعلام بأنه في الصلاة لم تبطل، فحملا التسبيح المذكور على فصد الإعلام بأنه في الصلاة، وحملا قوله: (من فابه)، على فاتب مخصوص، والأصل عدم هذا التخصيص، النهى، قلت: ونقدم قريباً عن العيمي وغيره الكلام في ذلك.

وما حكي القسطلاني عن الإمام الشافعي مع أنه شاهعي صاحب المذهب مشكل حداً يأباه فروع الشافعية، قال في االأنوار الساطعة؛ في مسلك الشافعية: ولا تبطل الصلاة بالقرآن والذكر والمدعاء إلا إذا خاطب باللدعاء غير

⁽C) (CLT47).

⁽۱) نيرند الباري (۲/۱۷۱).

فأنه أفا مشجء الفيك أثبت وأمها التحصير للسيارة

أشرعه السعاوي في: ١٩٠ كالعب الأفان. الله . ياب من فعل لموه السادل عدة الإمام الأول، فتاحر الأحر

ودسيم في 1.3 و 1965 الصلاف 197 و بالدانفييم الخماجة في تقلمي لهم إلاً. تأخر الإمام الحديدة 1977

الله ورسواله الدنون العاطس: يرحمك الله، وتوانطق بالقران مع وجود صارف عن العراء، كان استأذله شخص في أحد شيء، فدان: ﴿ يَبْتَهَىٰ لَمَّ الْمُهَّتَّفَ عُمَّ الْمُعَلَّمِّ الْمُعَالِّمُ ال استأذله في الدجول، عقال: ﴿ كَالْمُونَا إِمَنْنِ البِيهِا ﴾ أو قصد الشراء، وكذا إلى الدواء عطالة وكذا إلى القراء مع التعليم لله للمانة والمناه إلى المراح الرمني والعالم. وكذا إلى أشق ولو عصد شيئا من المعتمد كنا في الفراح الرمني والعالم.

وكما ما مكي من العالكية: أيس منى إطلاق، بل فيرح في البسرج الكبيرات أن القرآن لو قصد له الظهيم لا برض في محله، وأن لو فية حواليًا في غير محمه، كما أو كان في العالجة مثلاً فيستؤدن عليه، فقصفيت في أن ﴿ أَنْكُونَ قِدْلُومٌ لَطَنْهُ فَلَلَاهِ، لأَمْ في معني المُقالِمَة، الشهي

العواله إذا سنح ؟ أحد (النصف) يضه الذاء الأدلى على منه المحهول (إليه) و في وراية المخاري، عليه لا يسمعه أحد إلا النظت الوالك التصفيح المكذ في حميع النسخ الهندية الموجودة عندنا بالحراء السهمية فاضاء وقيما نصوص للطاء الكرام في المعتقيع، وهكما فسطه العلامة في قالي أنا بالحد، المهملة، وفي بعض المسخ المصرية بالقاف بدل الحراء وهكما في المخاري برواية عند فه بن يوسف عن مالك، وذكر الليلي (أنا تحديد في الديال ، وفيا بمعنى، في إشكار،

الاللمجاءة قال الن عبد الدر في اللاستقفارة "أن النسبة العل بالداسي. في

والماريخ الرياقاني الاستعارات

⁽¹⁹⁸⁷ of Declaration of March 1997)

راهم الأفراد في والمثل الانسيسة (197 م 19 أيون

صلاته أن يُسلح ولا يصفّق، وهذا ما لا حلاف فيه فلرحال، وأما النساء. فالعلماء احتصرا فيه، فلاب مالك وأصحابه إلى أن النسبح فمرحال والنساء على فاهر فوله: من لله سيء وهذا على صومه في الرحال والنساء، والألوا فوله فإذ الله النساء (حارج العالاة) على جهة الله إنها أخرون منهم الشافعي والحسن بن حي وجماعة. إن المرأة إذا الهواة إذا الهوائة إذا

قال الأي في الإكمال (أن فوقه: إنها المعقبح للنماء، قبل هو قم فه في الصلاة، لأنه من فعل اقتماء، ولهوهن في عبرها، وقبل هو نصر لحواره فيها لنساء، والاول هو مشهور قول مالك، ورأي أن قوله من نابع شيء فيسلم ، ناسخ تعقبر، وبالثاني قال الشائمي، والأوراجي، ونحوه لمالك لهذا المعتبد، وحديث أبي هربرة: التسبيح تنوجال والنصفيق للنساء، وفي حديث البيع الرجال ويصفقون ولي الصلاة والعواف، فأدرل تعالى: ﴿وَمَا كُانَ حَمَلَاتُهُمْ عِنْدُ أَفْهُمُ اللهِ اللهِ متهي الجميع، ثم أبع نقشة الْمُبّدة الأبة، فتهي الجميع، ثم أبع نقسة لما يعربهن في الصلاة، الد.

ومى التمدوية (أأن قال ابن القاسم كان مالك يصعف التصفي للنساء، ويقول قد جاء حديث التصليق، ولكن قد جاء ما بدل على صحته قراء السن ديه شي، في صلاته فليسمج، وكان يوى التسبح للرحان وانساء جميعاً، أهـ.

فلت: وهو المعتمد عند العالكية قلما هي «السرح الكبير» ومستال الجمهور ما احرجه أبو ناود وغيره في حملت الناب للمعاد «إذا نالكم شي-فلسلم الرجال وتصفل المساءة، قال ابن هيد الدرا هذا عاصم في موضع

JOYN'TO BY

A94.04 (9)

⁽٣) الغرز: (11,199).

الفائلة 12.00 م **وحققتني ب**ال طائف التي يامع في التي عبد الم تقال تنشيط في طبطها

المحافظ المحافظ في المحافظ التي المعدد العاديدية الأناف الديار القبل الصغير في يضف فيها بي المراكز بالإلا المعاف الدياريات

الحلاف، يرمع الإسلال لانه فرق من حكم الرحان وانتسام، وقال الفرطسي. مشروف الصفيق للسنة هو الصحيح خبر ارتبراً، لابيا مامورة يعمس صرف عن الصافة مطاقاً ثما يحش من لاه الربالة

اله ۱۳۷۷ با المثالث، عن مانع أن عبد شاس حدود با رضي الله عبد با المم باقس بعد عبد على صلاف النجرج وابن عالم الأدر عال واقع قدل الدان الدر عمر بارضي الله حديث با القاب الدين الزلم منشقت عن العبدلاذ؟ قال: الآراة عي عمر العبداء، الدانووس عمر بالعلى الدانجة الرائع شدد الاتفاع لذيكر

قال المن التعربي أأن قال الدي يتجه في المنحدي، الاي العالمات مسيده، فأنا المن التعربي أن قال الدينة والمها بعو المنافذة في المنحدي المعافل من المات المنافذة والمنافذة والمنافذ

۱۳٬۳۳۵ و اطابقتاء على أبي جعفو القويرة بالهيدة أمد اليم و العامال: كنت مثلي وعبداله بن معرف رضواءة عند أنورش أبي مربي أولا التسويمة

والمراجع فيتراكزن والإحاجين

فَالْتَفَتُّ فَغَمْرَتِي.

(٣٢) بناب ما يفعل من جاء والإمام واكم

18/۳۸۱ ـ خلقشى يَخْيَى عَنْ مَالَكِ، عَنْ ابْنَ شِهَاكِ، غَنْ ابَى أَمَانَةَ بَنَ شَهُلَ بَنْ خُيَكِ،

يعني لا أعرف وجوده هماك (فالنفت) بصيخة الممتكلم (فقمزتي) رقي رواية مصعب: فوصع بده في قفاي، يعني أشار إليه منكزاً لفعله وأمرأ له بإقبال على الصلاة

قال السجي⁽¹⁾: ولعل ابن عمر ـ رضي الله علهما ـ دم يكن في الصلاة، وإنسا كان جالساً وراده وأمر جعفر يتمقّل، فأنكر علم الالسفات، ولو كان ابن عمر مي صلاة لاستغل بها عن الإنكار علمه، الد

(٢٢) ما يفعل من جاء والإمام راكع

والروايات الواردة فيه صريحة في أنه يشترك مع الإمام في الركوع، ونفام أن مدرك الركوع مع الإمام مدولًا لتلك الركمة عند الجمهور، وغرض الترجمه كما يظهر من ملاحظة الروايات أن مدراً! الإمام في الركوع هل يبتدئ الصلاة علف الصف أو يدخل في الصفء وإن ناتنه الركعة.

781/ 78 . (مالك، عن ابن شهاب عن أبي أمامة) بضبع الهمزة، السمة أسعد، وهو المبشهور، وقبل: سعد، وقبل: فتيم مشهور بكتيه (ابن سهل) بفتح فسكون (قبن حنيف) بصم المهملة وفتح النون الأنصاري، دوروف بكتيه، معشره في الصحابة لأن له رؤبة، ولم يسمع من النبي ﷺ مساء الببي ﷺ ثمان تهو ولد فيل مول سينتين ياسم جده لأمه أسعد من رواوق، وكناه ومسح وأسم قهو صحابي وفية، تابعي رواية، قاله لترفاي!".

⁽١) - «السطى» (١٠/١١)

⁽٦) - فشوح الررقاميء (٢٪ ٢٣٣).

أن مان، فحل رندُ بن قايت المسجد، فيحيد الناس أركوعاء فالحم لوادت حقل وعام الطاعات

74.7/ 12 . وحقيقتي عل بالله الذابيف أنَّ عبَّد اللَّه بل مسعوع كيان بدت واكعار

قال الحافظ في الكربية الحدود في الصحابة، له روبة، ولم يسمع من النبيل ليجيري مات سبة ١٠١هـ، ولا ٣٩هــة. وأبر، صحابي شهير من أهل لمار.

ذاته قال. دخل زيد من نابت المسجد؛ لانتصب أفوحد الناسر؛ من الصلاة اركوعا) جمع راكم (قركم) إنه قبل أن يصل إلى الصف لما حاف أن يسلم الإمام بالركعة (نبر دب) قال الرحد أردب بدب ديا ودبياً أمشي على هبنه، أم، وحتى وصل الصف اأي راكما يعني مشي في حالة الركوع دسيا حتى وصن العيب

١٩٨٢ . المائل، أنه بلغه أن عبيد الله بن مسعود كان بدت راكما! وروي عن أمي هومرة خلافه، أخرج الل علمة البير على الأعرج، قاماً قلب لأبي هربرة. بركع الإمام ولم أصال إلى انصف أفارك؟ فأحد برحلي فال: لاء يا أعرج، عنى بأحد مقامك من العنف، فال. وقد روي قول أبن هوبرة مربوعا إني السبل بيخ قال: الإدا جاء أحدكم الصلاة فلا تركع دوق أنصف خالى يأخد مكابه مار الصفاة الحديث واستحبه الشافعي، وأجاز مالك والنبث للرجل وحدد أن يركع ويمشي إلى الصف إدا كان فرب ، وقرهه أبو حنيفة والتوري لفواحك وأجازه فلجماعة، كدا في الاستدكار أأأه ومعني إجازة الإمام أبي حيفة المجماعة أنها تكون صفاً لحالفة.

واختلفت الووايات عار الإماء مالك في العسألة كما ذكرها الناحيء فال على وقند في المشاينة (**). وهب مالك وقليل من العلماء إلى أن العاخل وراء

⁽١) البط الالإسباقارة (١/ ١٤٤).

⁽¹⁾ أفيداء المحيدة (1) فعال.

وسب اختلاقهم في دفك اختلافهم في عمجيج حدراً أبي إكان⁶⁷⁵ وهوا: الأنه دخل المستجد ورسول الله يخلا بصلي بالمناس وهم وكام فركم أم سمى إلى الصفياء علمه العمرف وسول الله يخير قال: من الساعي؟ قال أبو الكون ألما قال: وادك لغة حوصاً ولا بعداء اله

قال العيتي الله وروي عن ابن مسعود وريد بن تنهاء أنهما معلا ذك. وكما دراء الصفء ومنها إلى السف وترعاً، وهله عروة بن الربير وسعيد بن العسب وأبو سلمة وعظاء، وقال مانك والبك الا بأس يذلك إدا كان قرباً قدر ما يلحق.

وحدًا انقرت فيما حكاء الفاصي إسداعين عن مالك أنا يصل إلى الصف قبل سجود الإمام، وهبل البحث بدراحا بين الحفر متين، وهي اللغتية الالاثة صفوف، وهي اللاوسط من حديث عظاء الذا ابن الإبير عال على السنبر، إذا وعمل أحدثم المستجد والفاص ركوع طبركع حين يدخل، ثم يدب راكماً حين بدخور في الصف، فإن ذلك للسنة؛ قال مطاء الوراية يصبح ذلك

 في المصلف المسدد فلحلج عن ربدايل وهب قال: حرجت مع عند الله
 من قاره قلم، موسطف المستحد ركم الإمام، فكير العبد الله، ثم ركع وردعت معه، ثم مشيئا إلى تعلم راكعيل حتى رفع القوم رؤوسهم، قلما قضى الإمام

أخرجه البحاري في الأدان رقم (٧٨٣) بات إدا رفع دول الهيدية .

^{(2+8/8) + 3 2 10 3 2 2 4 4} Y)

الصلاة فمت لأصلى، فأخذ بيدي عبد الله، فأجلسني. وقال: إنك فد أدركت

وروي في المستف، أيضاً: أن أبا أمامة فعل ذلك، وزيد بن ثابت وسعيد بن جبير وعروة بن الزبر ومجاهد والحسن، وقال أم حنفة. يكره ذلك المراحد، ولا يكره للحماهة، ذكره الطحاوي، انتهى.

فلت: القول بالكراهة هو أعدل الأقوال، لأن النبي الله أنكر على المصلي خلف الصف وحده، ولله ذهب به إلى بطلاتها جماعة، كما سبأني، وإن كان الجمهور على خلافه فلروايات الأخر، لكن لا تنزل من أن تؤثر في الكراهة على أن قبها جمعةً بين الأفرال والروايات، وهي «البناتع» أن وقو اغرد ثم مثن لبلحق بالصف، ذكر في القناوى عن محمد بن سلمة: أنه إن مثنى في صلاته مقدار صف واحد لا تقسد، وإن مثنى أكثر من ذلك فسنت، وهو اختيار الققيه أبي اللبك، سواء كان في المسجد أو الصحراء، وقدر بعض أصحابنا بموضع سجوته، وبعضهم سغدار الصفين، إن زاد على ذلك فعدت أصحابنا بموضع سجوته، وبعضهم سغدار الصفين، إن زاد على ذلك فعدت صلاته، انتهار.

قلت: واستدل الحنفية في ذلك على ما تقدم من الروايات بآثار كثيرة، منها ما أخرجه ابن أبي شبية (١) سبند، عن أبي هربرة قال. لا تكبر حتى تأخذ مقامك من الصف، وعن أبي السعلى قال: سئل الحسن عن الرجل بركم قبل أن يصل إلى الصف؟ فقال: لا يركع، وعن المعيرة قلت لإيراهيم: إذا هخلت المسجد والإمام واكم أركع قبل أن أنتهي إلى الصف؟ قال: أنت لا تغمل ذلك، وعن الأعرج عن أبي عربرة قال: إذا ركعت والإمام واكم فلا تركع حتى تأخذ مقامك من الصف، قال أبو بكر: إذا كان هو وآخر وكع دون الصف، وإذا كان وحده فلا يركع، انتهى مختصراً.

⁽١) انظر: الدائم المسائم: (١١/ ١٣٥).

⁽۲) احصنف ابن آبی شینهٔ ۲۸۷/۱۶ ت ۲۸۸).

شيء من ذلك في جامع سنحة الضحي

أم أدل الله حيد المرافي الاستذكار الأنه وفي هذا الباب صلاة الرحل خلف الصف وحده والحنف العلماء في ذلك قديماً واحتج من قال الالإعادة محديث والصف من معيد أمره رسول الله في الله عاده ومن أجاره المنفخ لحديث أبي لكرة قال له رسول الله في الرادك الله حرصاً ولا تعداء وقالوا: ليس هي حديث وابضة أن رسول الله في إبضا أمره بالإعادة من أجل صلاته خنص الصف وحده لعنه قد أمره بالإعادة تشيء رأة منه، وهذا خلاف ظامر ما سيل له الحديث واحجود أبضا بحديث بن مسعود وريد في ركوعهما دول الصف،

والمركوع ركن من أركان الصلاف فتلواه فكفلك سانر الصلاف انتهى وعدم

قال العيني أنه ودخود أي كرة في الصلاة دود الصف لما كان صحيحا كالت سلاة المسلي كلها دون السف صلاة صحيحة. وهو صلاة المسهود خلف الصف، وبه قاله الشوري وعبد الله بن المباول والحسى المعبري والأوزاعي وأبو حنيقة والشافعي ومذلك وأبو يوسف ومحمد، ولكن يأثم، أما الحواز فلائد يتعلق بالأركاب، وقد وجدت، وأما الإساءة فلوجود النهي عن ديك.

وقال حماد من أبي سليمان وإبراهيم المنجعي وابل أبي ليفي روكيع والحكم والتجليل بن صالح وأحمد وإسحاق وابل المنذر: من صفى مختم صف متعرفاً فصلاته باطلة، واحتجوا بقوله كين: ٧٠ صلاة للود حلف الصفه ومعناه الا صلاة كاملة، كما في قوله كين: «لا وصوء ثمن فو بسم الله». وقوله كين: ٧٠ صلاة لجار المسجد إلا في المسجدة.

^{200 00 01}

اصدة القارى ١٤١/٨/١١.

(٢٣) بنات ما حاء في الصلاة على المني ...

. . . .

الماحليجية للحديث و يصافين معيند الاستجمير أن وسول الله يتلا راي واحلا لصني حمل الصف الحديث فاتره أن بعدد قال بالروادا الدلاق تراك أبواد ودو وعيرما وصلحت أحديد والن حزيمة، والحوادة هذه أن في ساده اختلاف له دكره.

معى والبدائع أأو الامر بالاعادة شالد

(٣٣) ما حاء مي الصلاة على النبي ال

و (دار دار حدد النسلاة النظاء والرحدة والاستغمار وحس الله من عهد ما حل الله والرحد الله والله من عهد ما حل الله والرحل على والله وا

الذال الراحب الحال الصلي فإنفاذ الدور ويقاف العلي بالدور وبالخاه المراد والخاه المراد والخاه التوظيف المدورة المال فيد المراد المساورة المال فيد المراد الموظيف الدواء والتدوية المال فيد المراد والمدورة والمدورة والمدورة والمدورة والمدورة والمدورة والمدورة والمدورة المراد المدورة المراد المدورة المراد المرد المراد المراد المراد المرد المراد المرد المراد المراد المرد المراد المرد المرد المرد المرد ا

化聚基铅 医电压电流

rangly sales at the

عَى اللَّهِيَّةِ أَنَّهُ وَالْعَلَامُ التي هي العيادة السخصوصة، أصلها الدعاء، وسبيت لها كلسمية التي هي العيادة السخصيصة، وقال لعصهم، أصل الصلاة مي الصلاء، ومعنى صلى الرحق أي أرال عن نفسه لها، تقعاده الصلاء الذي هو لما الله، وناء صلى كياه مراص الإزالة الداس، التهي.

وقال الزومائي: الصلاة لغة الدماء، قال تعالى الأرتشق مايهم أن الاخ لهم، و قدمه تومان دمه عادة ودعاء مسالة مانعاند داع كالسائل، ويهما فسر قوله معالى: ﴿ تَنْفُونَ أَسْتُجِبُ لَكُمُ أَلَا أَيْ الْحَيْمُونِي أَسْكُم، أَمْ سَنُونِي الطّكم وزر بمعنى الاستغفار كنوب يَخِلا: ابني بعث إلى أهل البنيج الأصلي خريهما الأسراء قال تعالى الحريهما السراء قال تعالى الأولا أهلا يعتمد اللهم، وسمعتى العراءة قال تعالى الأولا أهلا يعتمد حال الصلاة بحسب حال التصلي، والمصلي والمصلي الواطسيني عيه.

وطل البحاري عن أبي العالبة أحد كبار الدبعي صلاة الله على سيه تناؤه عنره عاله «خاكات» وحالات الهلاكاتي الدعاء، ورجح الشهاب القراهي أنها من الله السعودة، وقال الهاري والأمدي. الرحمة، ولعضّا بأنه غلير سهما في فوله، ﴿ الْوَلِيْكُ عَلِيْمٌ مُلُوّنًا بْنِ رُعْهُمْ وَوَضَلَةً ﴾

قال بن الأعواني. الصلاة من الله الرحمة، ومن الآدمين وعيوهم من الملائكة والجن الركوع والدحود والدعاء والتسبيع، ومن الطير والهوام التسبيع. قال تعالى: الأكل فذ للم طلالة ولليخة لا النتي.

⁽¹⁾ مدر لا دامه: الأيدات

⁽۲) سرراعاتر: اکابتاه

 $[\]mathcal{N} \mapsto \mathbb{E}[\widehat{Y}(x)]_{p} \cdot \widehat{Y} = \mathbb{E}_{p} \cdot \mathbb{E}(x)$

⁽⁴⁾ سپرة شور دانگه دی.

عال الحافظ في الفحح البعد سرد الأقوال في ذلك وأولى الأقوال مد نقدم عن أبي العالية. أن معنى هبلاء الله على نبيه الناؤه عليه وتعقيمه وصلاة الملائكة وغيرهم طلب دلك قد من الله تعالى، والمراد طلب الريادة لا طلب أصل الصلاة، وقبل: صلاة الله على خلفه لكول حاصة ولكون عامة: فصلاته على أنبيائه ما نقدم من النتاء والتعقيم، وصلائه على عيرهم الرحمة فهي لتى وسعت كل شيء.

ونقل عياض من بكر الشنبوي قال الصلاه على السي يُثِيُّهُ من الله نشريف ورياده مكرمة، وعلى من دون النبي رحمة، وبهذا الننوير يظهر الدوق بين النبي يُخَيُّهُ وبين سائر المؤمنين حيث قال معانى: ﴿إِنَّ أَفَةَ وَقُلُهِ مُنَّمَا أَنْ يَصَالَى الله عُن النِّيْ ﴾، وقال قبل ذلك: ﴿قُلُو النَّيْنَ عُمَنِي كَيْكُمْ وَمُلْتِكُمُونَ وَمَن المعلوم الد القدر الذي بليق باشي يُخِيُّةً من ذلك أرفع مما بليق معره.

قال الحليمي: والمراه بعضمه في الدنيا بإعلاء ذكره وإطهار دينه وإيقاء شويعته، وفي الأحره بإحرال متوبته وتشفيعه في أمنه الإداء فصيلته بالمقام المبحمود، هذا ما يعمل للفظ الصلاة، وسيأني الكلام في حكم الصلاة في أحر البات.

11/734 (طالك)، عن عبد الله بن أبي تحر بن محمد بن عمرو بن خزم) هكذا في المنسخ التي بأبديد من النسخ الهمدية، وأما في المصوبة فبلغظ: عبد انه بن أبي بكر بن حزم، ويظهر من كلام العلامة المزرقاني أن ووابة بحبي مكذا بسبه أبيه إلى عدم وأما رواية ابن وضاح وجرء فعلى الأصل بذكر سائر نسبه اعن أبيه) أبي بكر بن محما، وروايته من عمرو بن سابم من الأقراق كك في الفتحة.

⁽١) - فيتج الباري ١٠١١ (١٥) باب الصلاة على السريطي.

عن عمورة من شفيع الزرقيّ: أنه قال الحبري أبو الجميد الشاعديّ. النَّهُ عاليات

اعلى عمودة للمنع أنعير قابل سليم) نضم السنل الدولماة مصغراً فالروقي ا يغلم المزان وقابع أنزاء وكسر القاف الله قال الخيرتي، بالافراد المو حميلة) بضم النجاء المهملة (الساهدي) الصحالي الشهروء السمة المادو بن سعد بن مخلف أو الدفاور بن سعد بن المنفرة وقال السنة عبد الرحمية وقبل الوقي عمروه ضهد الحداً وما يعنعا، عاش إلى أول سنة ١١ه، قال الوقيل الومي في حراحات مناونة، أو أول حلاقة لريد.

الهم) أي الصحالة (قالوا) قال الحافظ وقع في دفق الروادات عن كفت بن عجره قلب بصبخة الحسع، وكدا وقع في حديث التي ببعد عبد التخاري وإلياد الصحالة أو من حصر مهم، ووقع عبد فلياج والهيرائي من وإلية قلل من سعد عن المحك به، أن أصحاب وللوال به يتم قالوا، وقال الماتهائي، الطافر أن اللياط صدر من يعطيم لا من حمييا، هيه المتعلم عن المعلق بالكل

ند قلما . وبيعد حمد أن اكون كاب هو الدي باشر السوال سفردا، والتي بالنوف الذي للتعفيد . بل قا يجور فلك، وأن السي يئين أجاب غوقه . افولوا ا. غو كان الساس واحدا لقال الل . اه

قال الحافظات وقع يفقها لي وجائمي الحوال، وما الدائع أن سنان الصحني الواحد عن الدائع أن سنان الصحني الواحد عن الحكوم فيحيم فقة يصبعة الجمع إداؤه ألى الدارات الكل في الحكوم ويؤيده أن في نفس السؤال قد عرف كيف نسلم عليات؟ فكرف بعملي؟ فقه نصيحة الحميم، فذاء على أنه سال تضمه ولذياء، فحسن الجواد، فصحح الدا

⁽۱) خود النازي (۱۹ ۱۹ ۱۳ ۱۳ ۱۰

تم قال الجافظ، ووقفت من تعسن من باشر السؤال على جماعة: أبن بن كعب في الطبراني. هكذ حكاه الزرفاني⁶¹³، والأصار الذي بأبدينا من الفتح فيه وهم كعب بن عجوه عند الطبراني، أها. ونشير ابن سعد عند مالك ومسلم، وريد بن عارجة عبد النسائي، وطلحة بن عبيد الله عند الطيراني. وأبو هريرة عبد الشافعي، وحبد الرحمل بن بشهر عند الغاصي إسماعيل، وكعب من عجره عند ابن مودوره، ١٨٦ حكاه الررقاني، وفيس في الأصل الذي بأيلينا، ثم وجدي في تبتاب التنصيبيرة لم قال إن تعدد السائل فواضح، وإن ثبت أنه واحد، فالتعبير بصبغة الجمع إشارة إلى أن السؤال لا يخصر به، بل يريد نفسه ومن والله على ذلك. ﴿ هِ.

فيت. وتُعظُ عديث أبي حمية أنهم فانوا صريح في سؤال الجمع، قال السبوطي في اللدر المظوران وأخرج مالك وأحمد وعمد بن حميد والبخاري ومسلم وأمو داود والسماني والن ماجه والني مردويه عن أبني حجيد الساهمي أنَّهُ لِهِ قَالُوا: إِلَّا رَسُولُ اللهُ. الْحَدِيثُ (يَا رَسُولُ اللهُ: كَيْفَ نُصَلَّى طَلِيثُ؟) أي كيف اللفط فان يلبق لشأمك؟ وهي الترمدي وعيره عن كعب من عجره فعا مِرْنَتَ. ﴿ إِنَّ أَنَّهُ وَلَذِيكُمْ إِنَّا إِنَّا إِنَّا لَا إِنَّا إِنَّا قَلَّا عَلَمًا السَّلَام، فكيف التمالاً الحديث، قال الحابض احتلفوا في المراد بقولهم الجفا؟ فقيل: المراد عن معنى الصلاة، وقبل، عن صفتها، قال من هند البر - سألوه لعة حنمل لفظ الصلاء من المعالى، وإليه مان عياض إذ قال. لما كان لفض الصلاة تمأمور مها بحنبل الرحمة والدعاء والتعظيم سألوا بأي لعظ نؤدىء هكذا قاله العفر المشايح. كذا في اللفتج، وقال الباحي الصلاة في كلام العرب الدماء والرحمة إلا أن الصلاة التي أمون بها هي الدعاء، وإنما سألوه هن صعه الملاة لا عن جنسها؛ لأنهم لا يؤمرون بالرحمة، وإلما يؤمرون بالعف، إلا أن

۲۱) - مشوح المروقانيء (۲۸ ۲۳۵)

.....

الدماء بالعاظ فتنزه وعلى صفات محتلفة فسألوه هل لتلك صفة تختص يلا فأعلمهم أن الصروع في ذلك صفة محصوصة الدر

قال المعافظ "أ. وهو أطهر لأن لدة كيف ظاهر في انصف، وأما الجنس فسأل عمه ينفط من ويه حرم الفرطيق فقال. مدا سؤال من أشكلت عليه كيفة ما فهم أصله، اله والحامل لهم على ذلك أن السلام لها كان ينفظ مخصوص فهموا منه أن الصلاة أرضاً نفع بنفط مخصوص، فوقع الأمر كما فهموا، وأنه يمثل نم يقل لهم فولوا الصلاة عليك أيها النبي ورحمة الله وتركانه، ولا إصلاة والسلام عيك، عل عميم فيغة أخرى كذا في الهمع،

قدت: سبب السهال يحتسل أموراً متعددة، الأولد ما تقدم من كلام عباص وابن عبد البرد أن لفط الصلاة كان مشتركا بين المعاني، والثاني: ما أشار إليه كلام الساجي السنقدم، والشالك ما أحرجه الان حرير عن عبد افرحين من أبي كثير من أبي مسعود الأنصاري ما رضي الله عنه بافال: الله عبد افرياً أفة وَلَوْكَانُهُ الأَبْدَ فَالُوال به وسول الله هذا السلام في ما فالد فكما السلاة عليك وقد غفر لك ما تقدم من دبيك وما تأجر؟ فال: وقولون اللهم عبل على محسدات الحليث العليم أبها فهموا من بلغة الصلاة الاستغمار الفولات على اللهب وكان منفية في حقه بطرة، فاحت جوا إلى السؤال و خياهوا في معلى قولهم، هذا السلام فد عرف، فعيل سلام التحاري، ومثل غير ذلك.

والأوجه عبدي وعليه الحمهور أن المراد ما في التشهد السلام عليك أرها النس ورحمة الله وبركائه، وقد علموا النشهد قبل دلت، وسيأتي في الحديث الأتي. والوابع أما قاله الطبي إن معنى قون الصحابي أعلمه كيف السلام عليك؟ أي في قوله تعالى: ﴿ كَيْأَيُّ اللَّذِكَ النَّمُوّ صُلُوا عَبْهِمُ الآبة،

⁽¹⁾ العقرة القبح المارية (١١٥/ ١٥٥) باب الصلاة على السي يزية

فيال: الحَوْلُول. اللَّهُولُ صَلَّ عَلَى لِمُحَمَّدُ وَارْوَاجِهُ وَفَرْلِتُهُ،

فكان السؤال عن الصلاة على الآل تشريقاً الهم، حكاء الحافظ^{ات)} ثم رده.

افغال) ينهج: (قونوا اللهم) قال السابط (الله علم كلمة كثر استعمالها في اللهماء، وهو يمحنى اب الله و لعب عوض عن حرف الذلاء، ويسط الحافظ الكلام في لفته، وقال العبني: هذا من خصائص اسم لله تعالى كما اختص بالله في الفسم، ويقطع الهمزة في: إيا الله ويغير ذلك، ثم بسط في ذلك (عبل على معمد) بسط الفاري في نسميته بمحمد فحلاء واختلف في زياده لفط السيادة في أوله، وسيأتي الكلام عليه في العديث الآتي، قال السبي (الله معناه: عنامه في الدنيا بإعلاء ذكره ورطهار دعوته وإيفاء شريعته، وفي الأعرة بتشفيعه في أنته وتضعيف أحره وطربته. وقيل: لما أمرنا الله بالصلاة عليه ولم بيلغ قابر الواجب في ذلك أحله على الله وقتنا: اللهم صال على محمده التهي.

(ولزواجه وفريته) قال الداحي⁴⁰⁰ أما الأرواح فهن معروفات. وأما الذوبة فعل كانت للسبي بظيم ولادة من ولده وولد ولده ممن نبع النبي بلخ وأطاعه. قال بيراهيم عليه السلام - ﴿ رُبُّ لَعْقَلِي مُقِيدً الْطَلَّرَةِ وَبِن ذُيْرَتِيَ ﴾ الآية.

وقال الحافظ، الذرية بفسر المعصمة، وحكي كسرها هي النسل، وقد بختص بالنب، والأطفال، وقد يطلق على الأصل، وهي من فرأ بالهمز، أي حقق إلا أن الهمزة سهلت لكثرة الاستعمال، وقيل: بل هي من اللوء أي خلقوة أمثال الدر، وعليه عليس مهموز الأصل، سهي قال العاري¹⁶¹، من الاجرء وهو الأصل أو من فرة أي قرق، أو من القرء وهو النمل الصغير

⁽۱) انظر: انتج الباري، (۱۱ ر۱۹۷)

⁽٢) - المعاشر السابق (١٩٠ (١٩٥٥).

⁽٣) - مسدة العاري (١١٥ / ٨٩)

⁽a) مانسخي (الروية)

⁽د) حرفاه المعاترجة (۲۱ ۱۳۳۹)

كما صلعه ينيي

الخلقهم أولا على صورته الفال ابن حجر: هي نسل الإنسان من ذكر وأنش، وعمد أس حبقه وعيره: لا بدحل فيه أولاد النات إلا أولاد بناته <u>يتنان ا</u>ه.

قال السحاري: فالدرية الاولاد وأولادهم، وهل ينجر أولاد البنات؟ فمدعب الشافعي ومائد وهو رواية عن أحمد: أنهم يدخلون لاجماع السلمين على دخول أولاد فاطلبة في فرنا السبي يشيخ، وحكى الن العدجب الاتداق على دخول ولا البحث، قال الآل عسى علمه السلام من ذرية إبر هيم عليه السلام، وحامحة الشراح في نقل الانعاق، ومدهب أبى حليقة ورواية أخرى عن أحمد أهيم لا مدخلون؛ واستثنوا أولاد فاطبة ـ رضي الله عنها ـ لشرف هذا الأعل العطيب الد

(كما صلبت) أسكل في النشيه لأن الأصل أن المشه دون المشبه به، والواقع هها عكسه، لأن محمدا يحتر رحده أفصل من براهيم وآده وأجيب بأنه قد يكود عكسه، لأن محمدا يحتر رحده أفصل من براهيم وآده وأجيب بأنه قد يكود عكسه لله في قوله تعالى الجنائل أور. كيفكور بها يطبأنه الأيه، وابن نوره تعالى من بور المشكاة وبأنه قاله فيل علمه بأنه أفضل، كما يسطه الزرف بي، أو قاله تواضعا أو النشبيه في أصل الصلاة لا القنر، ورجعه في المعلمه، أو ياعتبار الشهرة في العالم، فهو من باب إلحاق ما لم يشتهر بما المتهر، لا من راب إلحاق الداقس بالكامل، ورواه حرم الدعاء، فإنه لم يقع العالمين إلا في فاتر إلى هيه ودود فكر أن محمد يخلا

وبسط الكلام عليه الحافظ في الفتح الله مقال: الشهر السؤال من موقع التقليب مع أن المقرر أن المشبه دول المشبه عد والواقع هاهم عكم لأن محمدا يقثه وحده، أفضل من إبراهيم وأنه، ولا ميمة قد أصيف إليه أن محمد، ثم أجاب عند معترة أحمد المرجع إليه إن شدت.

⁽١١) أفيم الباري (١٩٤ - ١٥٩). (١٦١) بات الصلاة على أنبي عنور.

⁽۲) مل شلائة مشر، المرافقية

على أر فراهم الليدان المستنسبين بليد مستنسب

وقال. وحدت في مصنف لمجد الديار الذياري للعوى جواناً آخر لقله عن بعض أمل الكنسات عيامصاه أن النسبة بعير المعظ المنبة به لا لعبت وذلك أن المراد بقولات اللهم مثل على محمد اجعل من أناعه من ينبع المهابة في أمر الدير كالمقماء بشرعة مثل على محمد اجعل من أناعه من ينبع المهابة مأن حمد، في أنباء أنباء تقررون أمر الشريعة، والمراد تعوله: وعمى أل محمد اجعل من أنباء بحرون بالمعيات، كما حمليك على أل يراهم مان جمل فيهم أنباء يحرون بالمعيات، والمطلوب حصول صفات الأسباء لال محمد وهم أنباء يحرون بالمعيات، والمطلوب حصول على أن يراهم أنباء يحرون بالمعيات والمطلوب حصول على أن المحدد وهم أدباء وجد، إن منم أن المراد بالصلاة ما دائمة المخاص كذا في المنام؟

زعبي آن إبر عنم الاكادا في النانخ المصارفة، ونسخه الزرقاني و "التنوير" بريادة تقط، الآل، وليست هذه الزيادة في النسخ الهيدية، والظاهر سقوط من الناسخ الالعاق الشروح عليها، ويسط التحافظ الكلام على لشظ الآل في اللهجة (⁷⁷ دارجع إلى إن شنت، والحملة فيل: أصل الدأهل قلمت الها، همرة ثم سهلك، ولذا أما صحر رد إلى الأقبل عقائوا، أهيره وقيل، أن أصلة أول من أل إذا رجع، سمى بذلك من يؤول (لى الشخص مصاف إلله، ويقويه أنه الإيلام، إلا إلى معظم، وقال: أن الغاصي، ولا يقال، أن الجحاد،

قال ابن رسلان أميله منذ معصهم أول بحركة الواء فقلت ألفاً مثل قال، فال بمركة الواء فقلت ألفاً مثل قال، مسيد للم قال ابن عبد النزاء بدخل فيه ربر همم، وقل محمد بدخل فيه محمد، ومن فيا حالت الآثار مرة بالراهيم، ومرة بال إبر فيم، استوم أن لوله للعالى الإنجاز قال في في العالى الإنجاز قال مهم، وسيألي

⁽١) وهو الشيخ الاكبر، أهم أشراب

^{[1427.13] (1)}

مكلام على دكر لفظ الآل في الموضعين في الحديث الأتي، قال الناجي^{ا الم} وأن إبراهيم الباعد، ويحتمل أن يوبد لذلك الساعد من ذويد، ويحتمل أن لوبد أشاعد من كل من المبعد، وإلى هذا ذهب مالك محتجا بالأية المبدكورة أن السواد تساعد من رحف وعلوم الحال الناحي. والأطهر عندي أن الأل الألباع والعليوة.

قال الحافظ في الفتح "" واختلف في السراد بال محمد في هذا التحديث في هذا التحديث قال المحدد في هذا التحديث قال التحديث قال التحديث في حديث التنهد أمل بيت. واحتازه الحمهور، وقال أحمد السراد بأل محمد في حديث التنهد أمل بيت. وعلى هذا فهل يحوز أن يقال أهل عوض آلة روايتان عندهم، وقبل السراد أواحم ودريت لأن أكثر طرق الحديث جاه بندها أل دحمد وجد في حديث أبي حجيد موضعه والواحم وتريته، قبل على الهذا المباد بالله.

وقال أيضاً: قوله: على أل يتراهيم هم دريته من إسماعيل ويسحاق كما

⁽۱) - «نيستني» (۱/ ۱۹۹۵)

Chr. 510, 751

صرم به جساعة من السواح. وإن نت أن إن ديم كان اه أولا: من عبر سادة وهاجر فها داخلود لا محالة. ثم العراد المعالمون منهم بل المتفون فبدخل بيهر الأبياء والصدعون، الشبداء والصالحود دون من عداهم، النهي.

قلت: والحرج المبيومي في الانتراء عن ابن مردوم عن أسر - رضي الله عبد أن أسر - رضي الله عبد أن رفعة من الانتهام الأعلامية المحديث، وفي الحرم فقال في من الانتهام ابنا رسول الله من أن محمداً قال الكي مؤدرة بياداً المناسوة بالرسول الله من أن محمداً قال الكير مؤدرة بياداً المناسوة الناسوة ا

وصل السراد تبدر دات راوسهم، من مولهما بركات الإمل أي ثبسته على الأرمل، وقال السائظ الدمرة ما ركة ههما الريادة في النخير والكرامة، وفي: التطهر من السوك والتركية، رقيل إليات بلك واستمراره من أولهما مركب الإمل، وبد سمت بركة العاد لكن أوله وسكول ثاله لاقامة لماء فيها، والحاصل أن المطبوب أن يعصوا من الحيا أرماء، وأن يلب اللك ويستمر دائمةً، الدر

قال السخاوي: وتم يصبح أحد بوجوب قوله: ريازك على معمد فيما عدرًا: عليه غير أن ابن حرم ذكر ما يقهد سه وجوبها في الجملة، فقال: على

⁽۱) (البطي (۱) ۱۹۸۶)

on دورة الأحراب الأنه الا

المهرم أن يبارك عليه ينظيم ولم مرة في الدسوء وظاهر كلام صناحب المدنيم من المحدا من الفقهاء المحدالمة بجوبها في الصلاة، قال المديد الشيراري الظاهر أن أحداً من الفقهاء لا يوافق على ذلك، فلك، فلك، المرد الرد أنال المدربة أن المن غلاً في البل المدربة على المدربة على المدينة على المدينة في المنتهد الأخبر على كله والبركة عليه وعليهم والمدحاء بعداء، أها ولم يصرح في المحقية وحود البركة (على) سيمنة (محمد وأزواجه وتروته كما باركت على أل إبراهيم)

واحمص سيدنا إمراهيم عليه السلام بالتشبيه بخلاف الأمييا، الأحر سيما سردنا موسى عليه السلام إذ احتص بالنجلي لأن النجلي دان كان بالجلال فحر موسى صعفاً، والخلمل كان التحلي له بالجمال لأن السحية والخلة من آتمر الجمال، قاله الزرقاني

وأجناب عدم في الدر المخدار الله أحوية شرحها ابن هابدين. الأول: أنه سلم عنية نيلة المعراج حيث قال: أبلع أمنك مني السلام. والثاني: أنه سلمانا المسلمين كما أخبرنا هنه سبحانه وتعالى يقوله: ﴿ فَوَ سَتَشَكُّمُ النَّهُ بِينَا بَهِمَ السلام عنه أن المطنوب صلاة يتخذ الله تعالى بها نبينا بَهُمَ خليلاً كما اتحة إبراهيم عليه السلام حليلاً، وقد أستجاب لله تعالى وها، عباده فاتخذه وألمة خليلاً كما في حديث الصحيحين المولكن صاحبكم حليل الرحمن، وأجب بأحوية أخرى؛ منها: أن ذلك لابونه، والنشم هي الفصائل بالأباء سرعب هيه، وترمعة شأبه هي الرسل، وكونه أفضل بغية الأنبياء على

⁽۱) - اشرح الزرة ني؟ (۱) ۲۳۵).

JOAN / D. Jac. (7)

 $AYV \circ (Y) = (Y)$

⁽²⁾ سوره العجز الأية ١٧٨.

الراحج، ومعوافقتنا بها، في معالم العنة البشار إليه بقوله نعالي: ﴿فِيلَةَ أَبِيكُمْ يُرْمِيهُ ﴾ ``، وللديام دكره الحميل السشار إليه عقوله نعالى: ﴿وَأَفَعَلَ لِي الْمُكُمُّ صِدْقِ فِي الْأَمْنِينَ ﴿ إِنَّهُ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مَا لَهُ فِي قُولُهُ تَعَالَى. ﴿أَنِ أَنَّهُمْ مِلْةً رِزُهِهُمْ خَيِها ۚ ﴾ أَهُ: أه.

وفي الأنوارا من المالكية: قال في احالسه الصفتي الويتما خص إبراهيم بالدكر درد عيره من بعية الأبياء الأع يهج رأى ليلة المسواح جميع الانبياء، وسلّم عليه كل نبي وثم يسدي أحد منهو على أهنه غير إبراهيم، فإله قال: افراً أمنك من السلام، فأمرنا أن نصلي عليه في أخو كل صلاة إلى يوم القيامة محاراة له على إحسانه، أو لأن إبراهيو لما ترخ من بناء البيت، طأب: تنهيد من جع هذا البيت من شيوع أما محمد فهمه مني السلام، وقال إسحاق مند لكهولهم، وإسماعيل لشبانهم، ومبارة لنسانهم، ومحرة ارقيقهم، وقين: إلا الله محمد إسوال الله، فسأل جيرائيل عنها، فأحره بتصنياء فقال: اللهم الحرة دكرى على نبان أمة مصند يرقي، قال: فاستجاب الله دعاء، اله.

وقال السخاوي: وقع ذلك إكراماً له ومكافأة به حيث دعا لأمة محمد بهلا بالقاولاء: فؤريًا أغَفِر في وَلَوْلِكُنْ وَلَمُؤْرِينِ لهُ الآيام، وذكر بلطاء ذلك الأجوبة السفاكورة الإلك حميدا فعيل من التحمد بمعنى منحوب، وهو من تحمد ذاته وصفاته، أو السناحق لذاك، أو ببعنى حامد أي يحمد أفعال هناده، حود السبالغة، وفان الحافظ: بلعنى محمود، وأبلغ عنه، وهو من حصل له من صفات الحدد أكسفها، اها.

⁽¹⁹⁾ سنورة الجلج) - أية ٢٨.

⁽¹⁾ سورة الشعراء: الأبه 14.

٣٤). صووة النحاج. الأية ١٩٢٣.

مَجِيدٌه.

الخرجة الوخاريّ في ٦٠٠ ـ كتاب الأنبيات ١٠٠ ـ باب حلفنا موسى بن إسماعيل.

ومسلم في: 3 م كتاب الصلاة، ١٧ مايات الصلاة على النبيّ ﷺ بعد التشهد حديث ١٤.

٦٧/٣٨٤ ـ وحقشت عَلْ مَالِكِ، عَنْ نُعَيْمٍ بُنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّمَجْمِرِ، عَنْ مُحَدِّدِ بَن عَبْدِ اللَّهِ بَن زَيْدٍ؛ أَنَّهُ أَخْرَهُ

ويناسب المقام لزيادة الإعطاء والإعضال (مجيد) بمعنى ماجد من السجد، وهو الشرافة، وهو صفة من كمل في انشرف وهو مستنزم للمظمة والمجلال كما أن الحدد يدل على صفة الإكرام.

ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذبن الاسمين العقيمين أن المطلوب تكريم الله لنبيه وتنازه علمه والتتريه به ورماد تقريبه، ودلك منا بسئلزم طلب الحمد والمنجد، فعي ذلك إشارة إلى أنهما كالتعليل للمطلوب، أو هو كالتنهيل له، قاله الحافظ في الاعتجراً?.

وقال ابن وسلان: المجيد الكريم القعالية وقبل: إذا قارن شرف الذات حس الفعال مسي مجدًا. أهـ.

14.7 (الحالف، عن نعيم) بضم النون وفتح العين المهدية مصغراً (ابن عبد الله) بنتم المهدية مصغراً (ابن عبد الله) بنتم الديم الأرثى وكسر النانية بينهما حيم ساكنة (عن محمد بن عبد الله) بن زيد بن عبد ربه الأنصاري المدني الناسي، وأبوه صحابي اللهي الري الأذن، ذكره ابن حيان في المنتقادات، له عند الام دات سره هذا الحديث، وعند اعنج دات قرا حديث الأدان، قال ابن صده: وقد في عهد لنبي ﷺ (الله) أي محمد (الخبرة) أي نعيماً لا إشكال في ذلك في

CWAN ()

لحل إلى مشغوم الألفساري؛ أنه قال: إنانا رسول الله ﷺ في مخلص للقد بن هات،

سند «المعوطأ», والحديث أحرجه الترمذي للقطان إن محمد من عبد الله بن زيد الأنصاري. وعبد الله بن زيد المذي تان أري الداء بالصلاة أخبره، المحديث، وهذا يوهم أن محمداً وعبد الله تن واحد منهما أخبره، ويزيد فلك النسخ المصرية لمسلم، إذ فيها أخبراه يصبحة المنتى فكته منهو من الناسح، وما في الترمذي وعبره عند الله بن زيد مو الذي أري الذاء حملة مصرضة لبان الراوي إذ لبس بعبد الله عدا غير حديث الأذان على المشهور، ولو سلم له تعدد الروايات كما حرم به الحافظ وغيره طبس فيها ذكر هذه الرواية.

(على أبي مسمود الانصاري) البدري عقدة من مصرو¹¹¹ (أنه قال: أثانا رسول الله يه يه و محلس مسعد¹¹¹ من عبادة عقد العمن وتخدف المعرجدة ابن دليم الأبصاري انساعدي سيد الخزرج، شهد العقدة مع السبعين، وكان أحد النقياء الاثنى عشو، اختلف في شهوده بدراً، وضهد المشاهد بداها كلها، تخلف عن يهدة أبي بكو رضي الله عند ، وخرج عن العليمة ولم يعد إليها، ومات حجوران من أرض الشام، اختلف في موتد من سنة ١٩هـ بلى سنة ١٩هـ ولى يختلفوا في أنه وحد ميناً ولم يشعروا عنوته حتى مسموداً أاللاً يقول ولا وون أحداً:

نحن قتمنا سيد الحزرج معدين عبادة 💎 روميناه بسهمين نائم بخط فؤاته^(٣)

فيقائل: إن انجى قبلته، فيه أن الإمام له أن يخص رؤساء الناس ويترتهم في مجالسوم ناسلاً لهم

 ⁽⁴⁾ انظر ترجینه می «آسد اندینه (۲۲۲۲/۳).

 ⁽٣) أنا ترجعة في: (أعد العالمة (٦) ٢٩٩) والتيفيث (للهاب) (٣) ١٣٧٤.

٣٤) - أخراجه المحالم في 1 الاستطارك؟ (٢٥ (٢٥) والطوامي في 3 لكسوة (١٥/٥١) بوقيا (٢٥٥). - ١٩٥١م، وعلما الوزاع في المصيفة برائم (١٩٧٨).

(فغال له بشير) بعنع الموحدة وكسر الشين المعجمة (أبن سعة) يسكون العين بن تعليق الأنصاري المحزوجي، صحابي جليل بدري، والد النعمان، شهد العقبة والمشاهد كلها، يقال إنه أول من بابع أبا بكر رضي فقاعته بنجم السقيفة من الأنصار، استشهد بعين النبر مع خالد بن الوليد في خلافة المحتبق رضي فقاعته والمفعول المحتبق رضي فقاعته والمفعول فوله (أن بصني عليك به وسول فقه) بقول الله عز وجل: ﴿كَأَيُّ الْمُنِكَ الْمُنْقُلُ مُنْقُلًا عَلَيْكُ وَمَالًا الله عنه يعليك؟) زاد الحاكم وهيره: إذا ضي صبنا عيك في صلائنا؟.

(قال) أبو مسعود: (فسكت رسول الله ﷺ) بحثمن أن سكوته ﷺ كان حياء ونواضعاً إد في ذلك الرفعة أنه ويحتمل أن لم يكن عنده نص أي دلك إناً فينظر ما يأمره الله تعالى فيه، ويؤيده ما وقع عند الطبري من وجه آخر في هذا الحاليث، فسكت حتى حام الوحى، كنا في اللهنجة.

(حتى تعنيما) أي وودنا (أنه) أي بشيراً (لم يسأله) ﷺ عن ذلك معافة أنه ﷺ لم برض السؤال، مشن عليه بما نفر، عندهم من النهى عن ذلك كما ذكره الحافظ في نفسير قوله تعالى: ﴿لاَ مُنْكُوا عَنَ أَشْلِيّاً ﴾ أَنَّ لاَيْهُ (لَم قال: فولوا) قال البرقائي (أنا الأمر للوحوب الفاقاً، فقيل: في العمر مره، وقبل: في كل نشهد ومقيه مالام، وقبل: كلما ذكر، أما كما ميأتي معصلاً. (اللهم على محمد) بما يلق به

⁽١) أسورة الأخراب: الأبة ٦٠.

⁽٢) سيرة المائدة: الأبة ١٠١.

⁽٣) - فشرح الؤرماني، (٢/٦٣١).

ما المستخدمة على وبادة تبيغ السيادة في اوله، وتتبدع عن الن وسلاد، أن السيادة الله واحتيف في وبادة تبيغ السيادة في اوله، وتتبدع السيادة لأن زيادة الاحت الولي، فتال في افتدر المستخدارات وتبدي السيادة لأن زيادة الإحدر النواقع على الموثي الادب يهو افضل مرا تراكه، ذكره الرماني الشافعي وغيرد، وما نتال الا ترودوني في الصلام فكدره، قال الشافي: واعترض بأد هذا معالف الملاصنا تما مراس عول الامام من أنه لواراد في تسهده أو فقص كان متداماً

فيت: البه لطرء البل الصلاة والدة على النشهد ليس بعد، لعم يسغي على هذا عالم ذكره على النهد أن محسلة عبده ورسول ، النهى،

وقال الابي في النبرج مسلم (**) وما يستعمل من لفظ السيد والمعولي على راد لو يود، والسند في مدعج من قوله الله: الدسيد ولد أنهاء اها ومثل استركاني في السل (**) إلى أولويته، وقال السيوطي في الله(المحرج عبد أن وعد برصي الله على وعد برصي الله على النبي الله النبي الله فاحسوا التسلال، قالوا: فعللنا، قال على النبي الله فاحسوا التسلال، قالوا: فعللنا، قال عربي المحاوية الله وحمدت ومركامك على البد المرسلين وأمام المعتمل المحاوية كلير من الناس بقرلوان الملهم صل على سيدا محدد، وأنى في دلما بحثاء أما في الصلاة فانظاها أما كالم على من حاطمه يسلك، كما للناس الدائور، وأما في عبر السلاة فقد أنكر يجه مالى من حاطمه يسلك، كما الما المداهد الما الما المداهد الما المداهد الما المداهد الما المداهد المداهد

والكاوه للعتمل تواصعا أو كواهة مناان يحمد مشاقية، أو لأن ذلك

^{(*}v: *) ();

^{(254,} f) (c)

اله) الطن الهيل الإرضار الموق ف ١٩٣٧، يعو ١٩٧٥٤.

كان من يحية الحاطلية، أو تسيالهاتها في السلام، وقد صح قوله يخير أمال سيلا وبد الامال وقوله للمحسن إلى المني هذا سيد، وقوله لسجلا فوموا إلى مسيالها، وورد قول سهل من حنيت للنبي مخير: با سندي في حديث صد النصائي، وقول ابن مسعود؛ اللهم صل على حيد المرسلين، وفي كل هذا ولا قال صاحة ولراهين لابحة على حواز دلك، وإنتاج بحياج إلى ثابل سوير ما تقدم لأن لا ينهض ذلك مع الاحتمالات كمنتبعة، الد

"وعلى الد محملة وهم اتباعه عبد مالك كما اتدم، وقال ابن عبد المراقي الأحتكاراً أن قال معصلة وهي المناقب الد عند الله عبد المالاحتكاراً أن قال معصل أحل المعلم، ولا هذا كلام معصل لمتأويل الفسيم حديث أبي حمد ومن بأبواحه وفريته لأن لقيد الأبي محمد ومنى أرواحه وفريته لأن لقيد الأبيام، وأن ما أحسله موا فقيد أحرى الكما صليت على إبراهيم وبارك على أل محمد، كما باركت على أل يواهيم، وفي وأنه بدول الفعلة الله في الموضعين، فقيل: هي مقصمه في الحديث.

ورقه المحافظ بأن ذكر محمد وإبراهيم، وأن محمد وأن إبراهيم نابعة في أصل النجر، وإنه ذكل الحافظ في أصل النجر، وإنها حملة بعض الحروات ما لم يحفظ الأخر، قال الحافظ في الاصلح أل والأعلى اللي النجر أن اكثر الأحاديث بال كنها، محمد حمد باكر محمد وأن محمد، ويذكر أن إبراهيم فقص أر بدائم إبراهيم فقط، والله يجي في حديث منحدج بلفظ براهيم وال إبراهيم معاً، وانها أخرجه البيهلي من طرس بحمى من السياق عن رحل عن الله مسعود، ويحلى مجهود أحديث منهود والمعادد والحراسة منهم، يهو للمعادد وأخرجه إلى سحد صعيف، والوق على الن مسعود

Area (5) (5)

في العربيد ، لأن حديد مجدر وتسلام، قبة فد عصموات

الخرجة مستم في الداكتاب العبلاة، ١٧٠ مات الصلاة على السي ﷺ بعد الشهرا حابث دتا

قال الحافظاتات وعفل عما وقع في صحيح البخاري، في الألبياء في الرحمة الواهميم عليه السلام من طريق حيد الله بن حسير عار الن أبني ليلي بلفظاء قعا صبيت على إبواهيم وعلى أن إبراهيم إنك حميد دحيد، وكدا في قوله: تنما باركت، وكذا وفع في حديث أبني مسعود الناري، أحرحه الطبري أيصاً هي روالة الحكم هو البي ألى لبلي، التواسيط الحاهط الكلام على ووايات من دكر المعطين معال عارجع إليه إن **شنت**.

ا في العالمين، إلك حمد مجيدًا لقدم بعده (والسلام كما قد علمتم) روي المتح العمار وكسوا الثلاء محفقة وأونضير العبار وشار اللاجء من العلم أو التعليج، وَانَ الرَّقِينَ الْأَرْلُ الْصَحَرِ، وَقَالَ النَّورِيُّ كَلَاهُمَا صَحَبَّهُ، قَالُ الْبِيهِفَيُّ إشارة إلى السلام الدي في الشهد وهو قول: السلاء عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، فيكون العراد لمولهم. كيف نصلي عليك أي عد الشهد، الهـ،

فان المعايضا وتفسير السلام بذلك هو الطاهرة وحكى لمن عمد الدرافية احسمالا رفع أن المراد به السلام الذي يتحال له من الصلاة، وقال: إن الأول أظهرا وكذا دكر عياص وغبرها اله

غذيه: ما قال البيهامي أي بعد النشهاد لا دنيل عاليه، قال الحافظ في القيعان واستلل بالحديث على أن يوراه الصلاة عن النسليم لا يكره، وكذا العكسء لافة العلبيم التسليم نقدم فبال تعايم الصلاف فأدود النسليم مدة في تنشهد قبل الصلاة عليه، رقد صرح التروي بالكراهة، واستدر بورود الأمر جما معا في الأيف وفيه نظره تعم بكره أن يفرد الصلاق، ولا يصلم أصلاً، أما تُو منتي في وقان وسنَّم في وقت العر فيه يكون سنتلاء أها.

⁽۱) نظر معج دری(۱۹۹۱)۱۹۹

قال الفاري في اشرح الشقاء⁽¹¹ الوار نفيد الجمعوة لا الدوية كـ1 ماره الأصولية، قاد دلالة له في الأية على كراهية إفراد الصلاة عن السلاء وعكسه كما دهب إليه المووي والهامة عن الساهمية، وقد أوصحت ذلك في إصالة مدالمة، اها

وقال انقابي في اشرح الشماما⁽⁷⁷⁾: أما التسميم المأمود له بختمل أن لكون بمعلى الاعباد كما مي قوله لعالى . في وَرُوَقُ لا لُوْمِلُوكُ أَا لَوْمِلُوكَ إِلَّا لَوْمِلُوكَ أَا إِلَى فرله: ﴿وَيُكَيِّلُوا مُلِلِمًا ﴾ ويختمل سلام الشمية، فإن المنظام تميم أهل ((مالام، أو خصوص الدعاء بالسلامة أهل

وهي الاستدفار ⁽¹⁸⁾ وهي هندين الحديثين من الفقد أنه يلزم من ورد سليه خبر محتمل لوجيين أو لوجود في الكتاب أو السنة أن لا يفطع فلهما على وجه حتى يقف على الدر دايل وجد إلى دالك سبيلاً الا تري إلى قولها أمراء القد أن تصالي حقيقاً، على الدر دايل وجد إلى دالك سبيلاً الا تري إلى قولها أمراء القد أن تصالي حقيقاً مصلي عابك أو أنه أعام إلا الما يحتمله لقط الصلاء من المحترف وقاد احتمل أصال قدم أن يرد القرليف به فال العالوم أولى بدلك أو الحصوص في أقل ما نقع علم الاسم، ودلك مس في كتب الأسوال والعسد به بالتها

فال الشيخ في اللهالم النال على جهد باحتان التربيب التبيه عليهما

- (831,75) (0)
- ever (to the)
- الله السورة السنادة الأبة 18.
 - 3727 (*) (2)
- رُهُ: الله العال السجهيد الأرادا؟)
- (3) قال أشيخ في هامل اللسب هداك بحث ثالث أيضاً وهو إفراد الصلاة والسلاء عنى
 قد الأسامة قاد مع إلى الشامي.

آولهما: في لفظ النوحم، اختلف فيه، فكره يعضهم أن يقال: وارحم محمداً أو يقال: وترجم محمداً، والحنفية فالموا: يعدم الكراهة، قال في فالمو المختارا⁽¹⁾: وصبح عدم كراهة الترجم وقو ابتداء، قال الشامي: ومقاده أنه لم يصبح ندبه لعدم ثنونه في حبلاة النشهد، ولفا قال في اللمنية»: والإنبان بما في الأحاديث الصحيحة أولى، وقال في القيض»: الأولى تركه احياطاً.

رقي اشرح المتهاج المرملي: قال النوري في الأذكارا. وزيادة: وارحم محمداً وأل محمد كما رحمت على إبراهيم يدعمه واعترص بورودها في عمة أحاديث صحح الحاكم بعضها، ورده بعض محققي أهل الحديث بأن ما رقع للحاكم وهم، ويأنها وإن كانت ضعيعة لكنها شديمة الضعف، فلا يعمل بها، ويؤيد، قول أبي زرعة وهو من أنمة الفن بعد أن ساق قلك الأحاديث وبيّن ضخها، وتعل العنم أرجع لضعف الأحاديث في دلك.

ويما نفرر علم أن سبب الإنكار كون الدعاء بالرحمة لم يثبت بطريق يعتمدُ والبات باب إنباع لا ما قاله ابن عبد المبر وغيره من أنه لا يدعى له ﷺ بلفط الرحمة، فإن أراد النافي امتناع ذلك مطلقاً فالاحاديث الصحيحة صريحة في ردا، فقد صح في سائر روايات النشهاء: اللسلام عليك أبها النبي ورحمة الله وبركائدا، وضحَّ أنه ﷺ أقرَّ من قال: الرحمني ومحملاً، ولم ينكر عليه موى قوله: ولا ترحم معنا أحداً، انتهر،

والبحث الثاني: في لفظ السيادة ونقدم الكلام هليه، قال الحافظ في اللغنجة: ووقع في حديث ابن مسعود ريادة: اوارجم محمداً وآل محمد كما صلبت وباركت وتوجمت على إبراهيمة، الحديث، أخرجه الحاكم في الصحيحة قاغز بتصحيحة قوم، فوهموا فإنه مي رواية بحيى بن السياق وهو

⁽YYF (T) (1)

محهول عن رجل مبهم، بعم أخرج ذلك ابن ماجه من ابن مسعود من قوله قال: فرنوا: «اللّهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد عبدك ورسولك»، الحديث، وبالغ ابن العربي في إلكار ذلك فقال: حدار مما ذكره ابن أبي زيد من زيادة: اوترحم فيته قريب من البلاعة، الأنه في علّمهم كيفية الصلاة بالوحي، ففي الزيادة استدراك عبد، النهي.

قال الحافظ (1) عإن كان إنكاره لكونه لم يضح فسلم وإلا فدعوى من الدّى أنه لا يقال: الرحم محملة مرفوده البوت ذلك في عدة أحاديث أصحها في النشهد: اللسلام عليك أيها النبيء المحديث، ثم وجعت الاين أبي زيد مستنداً، فأخرج الطبري في الهذيبة من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريوة رفعه: من قال: اللّهم حلل على محمد وعلى أل محمده المحديث، وفهه: الرحم على محمد وعلى أل محمده المحديث، وفهه: النزحم على محمد وعلى أل محمد كما ترحمت على إبراهيم وعلى أل إبراهيم منهمان فهو مجهوله، وهذه كله فيما يقال مصموماً الى السلام أو الصلاة، مليمان فهو مجهوله، وهذه كله فيما يقال مصموماً الى السلام أو الصلاة، ووافق ابن المربي الصيلاتي من الشافية على السع، وقال أبو القاسم: يجوز مفراة، وبقل عياض عن الجمهور الجوال وطاقة ولا يجوز مفراة، وبقل عياض عن الجمهور الجوال مطاقةً، وقال الفرطي في المحلمة عن الحملور الجوال عليه، في المحلمة عن محمد يكوه ذلك لإيهامه النفس لان غيره، في اللهامة النفس لان

وجزم ابن عبد البر مانعتج فقال لا يبجوز الأحد إذا ذكر النبي بَنِيْجُ أَنْ يَقُولُ: رحمه الله، قال عليه السلام: امن صلى حلي، ولم يقل: من ترجم علي، وإن كان حمل الصلاة الرحمة، لكن خص هذا اللمظ تعظيماً له فلا يعدل عنه إلى خبره، ويؤيده قوله تعالى: ﴿ لا خَمَالُوا لَكُنْ الرَّهُولِ يَسْكُمُهُ وَاللَّهُ عَلَا اللَّهُ لَا يُعَالَى اللَّهُ الللَّهُ ا

⁽٩) الغفر: النفع الباري، (١٥١/١٥١)، وأشرع الشفاءة للقاري (٣١/١٠١).

۱۳۸۵ / ۳۸۸ **ـ وحققت**ني غن مايك، عن غير الله كن صاور، فال. والـ أد عند الله تن فمر بعث على فير الليق الارد فيصلي على الليق <u>كال</u>ة.

الانة الله التهيير، وهو يحت حسن لكن في التعاليل الأول بطره والمعتسد الديرة النهي ما فاله الحافظ مختصر أ.

وهي الاستارخ الآن ولا يكره الديفول فيهان اوارحم محمداً عند عامة المسارخ الراحم محمداً عند عامة المسارخ الراحم المحمداً ولا يكره الديفول فيهان الوهم النفسير عنه في العاعف ولد لا يقال عند دكره الرحمة الله والصحيح الله لا يكره أن أحماً وإن جزا أو من الديفور السبي في أنه قال الديفور المبي المبيات الله المبارك المبارك المبارك فيل الهائم المبارك المبارك

قلت و لسبب في أن لا يقال عند ذكره، وحده الله لأنه صار شعاراً للأول، كالقبلاة للأداء، وفي الدراء عن الغندة: روى عن بعض المشايخ أنه لا يقول: ارجم محمداً، وأكثر بمشايخ على أنه يقوله للنوارش، وقال السرخسي: لا يأس به لان الأثر ورد به من طريق أبي هويرة وابن عياس، وقان أحداً وزر جل قدر، لا يستفني عن رحمته تعالى، وصححه الشارح، وبحر الحلاق إسام، في المضموم إلى القبلاة والسلام، فلذا انتقوا على أنه لا يقل ابتاله، وحده الله النهي

وقال الغاري في أشرح البلغاء ""؛ قال شمين الألمة السرخسي وأصحاب الجلفية، لا يأس يقول: وارجم مجبلاً، اللهي،

۱۸/۲۸۵ - تعالف، عن عبد عه من دينهر أنه قال. وأمت عبد الله بن عمر: دوخمي الله صهما د نيفف على قبر النبي براة فيصلي على النبي يراي

فالله السيوة الشيون ولأبة كالار

⁽a) احداثم السائم، (۱) (a)

^{(4) (}T/T) (F)

وعلى أبن بنجر، وغسر.

وعلى أمي بكر وعمر) ـ رضي الله تعالى عنهما ـ اقال الباجي الله علاا اردى يحيل أمي بكر وعمر) ـ رضي الله تعالى عنهما ـ اقال الباجي ومن يحيل ومن للمين بالرواية فاله: وليسا رواه الفعنيي والن لكير وسائر رواة السوطأان فيسملي على النبي إلا ويدعو لأبي بكر وعسر، فعرفوا بيل لعقد: يصلي ويدعو، رفعل إلكرهم من حيث اللمط الذي حائمة فيه الجمهور فتكون روايته شافة، وإلا فاتصالاة على غير النبي تجود ناعاً كما همتا، وإنما الحلاف فيها استفلالاً، النهى محتصراً

وبوت المخاري في اصحيحه: أيات على يُصلَى على غير النبي ﷺ: قال الحافظ^(*): أي استقلالاً أو تبعأ، ويدخل في العبر الأبياء والملائكة والمومول.

أما الآلبياء فورد فيها أحاديث؛ منها: حديث على في دعاء حفظ القرآن فيها وصل عني وعلى حلط القرآن فيها وصل عني وعلى سالم النبيس، أخرجه النرمدي والحكو، وحديث أبي هربرة رفعه اصلوا على أنبياء، الحديث أخرجه إسماعيل الفاصي بسط صعيف، وذكر الحافظ عدة روايات في الباب، وتكلم عليها بالضعف، ثم قال. ولبت على أمن عباس وصلي الله عليها باحتصاص ذلك بالبلي الحقة أخرجه إلى أبي شية عن عكرمة عبه قال: •ما أعلم الصلاة تبغي على أما من أحد إلا على النبي بحقه، ومنا سند صحيح، رسكى القرل به عن مالت وقال: ما تعدد به وحاء بحوه عن عمو بن عبد العزيرة وعن مالك بكره، ومال تعلم على الجوازة الهي،

⁽۱) المنظر • (۱/۹۹۶).

⁽۲) - انتبره القريضي (۲۱ (۲۲)).

⁽⁴⁷⁾ انتج الباري (11/1094).

وقال انقاضي عياض. عامة أهن العدم التفقان على حواة الصلاة على على الدواة الصلاة على عيد السي يجود الصلاة على عيد السي يجود قال الفاري أن أن من سائر الأسناء الله عي مستحلة لما ووي البيقي عن أس مرفوعاً الاصلوا على أسياء أنه ورسلة فيدا الله معتهم كما بعنتي و فيستحتول الصلاة كسا أستحقوا الدواد يها تعطيم من يُسلى عليه.

ويؤيده الحديث الصحيح كما حميت على إبراهيم، وروى عن سي عباس كما في هائد مب الديهةي، و همان سميد من سمبورا أنه لا تجور المملاة على صبر السبي \$20، ولعله ـ وصلي الله عند أحد من قوله تعافى في حز الأنسيماء عمليمهم السملام الجنفل في فرجة فرنائل في إيجيزة فرنائل في الأنسيين هي ومن مفهوم قوله تعالى، الأشأوا عبرو وبالميا فيليمال حبث سنعاد مه أن الجمع بهما من حصوصاته \$2

رزوي هنه: لا تنهمي الصلاة على أحد إلا النهبير، ولعله دوضي الله عند دوجع عن قوله الأول. أو مواده الحمع، وقبل الملعب مالك درخمي الله عند الأورد أن لمصلي على أحد من الأنبياء سرى محمد يخفي وهذا النقل غير معروف من مذهبه، فكن بمكن أن يكون مراده الحمع بين الصلاة والسلام، ونه حيند يكون دوند ألحد بين الصلاة والسلام،

قلت ما أجود هذا أو وحد في مرضع من كتب المدهب، فلكود تحصيف المصلاء لبيد المرسلين، وتحصيف الملام بما مواء من الأنبياء والملائكة، وتخصيص الرصوان بالتسمالية، وتحصيف الرحمة بما دونهم، بتأمل.

وأما الهلائكة ففان الحافظة لا أحرف فيه حديثًا بصأء والما يؤخذ ذلك

⁽۱) المشرح الشفاعة (۱۲ ۱۹۹۸ منا بعدفا)

من الذي قبله إن نبت لان الله تعالى سياهم رسلاً، انتهى، وسياني في كلام ابن الفيد استحاب ذلك للملائكة.

وقال القاري^(۱): قال أنو محمد الجويني، الصلاة كالسلام يعني لا يجوز على غير الأنبياء والملاتكة إلا تبعل انتهى، وأخرج حيد الرزاق والقاضي إسماعيل وابن مردويه والنبهقي في الشعيبة عن أبي هويرة مرفوطاً الاصلوا على أتباء لله ورساء فإن الله اعلهم كما يعني!

رفي اللغر المختارة الا ليصلي على غير الأنبياء ولا غير الملاتكة إلا يطريق التبع. قال ابن عابدين: لأن في الصلاة منى المنظم ما ليس في هيرها ولا يليق فانك بص يُنشور منه الخطابا والذنوب إلا تبعاً بأن يقول: «النّهم صلّ على محمد وآله وصحبه وسلم! لأن فيه تعظيم النبي يخيخ، انهى.

وأما المؤمنون عمال الحافظ (**)؛ اختنف فيه مقبل: لا نجور مطنفاً استقلالاً. وتحوز ثبعاً فيما ررد به النص أو الحق به، لقوله تعالى: ﴿لاَ عَمْلُوا مُكُنّة النّولِي فِتَحَادُ اللّهُ وَلاَ عَلَمهم السلام قال: السلام علينا وعلى خباد انه الصالحين. ولما علمهم السلام قال: السلام علينا وعلى أخل ببته وعلى اختاره القرطبي في المفهمة وأبو المعالي من المحابلة، وهو الحياد الن تدمية، وقالت طائفه، تجوز نبعاً مطلقاً، ولا تحوز استقلالاً وهنا قول أبي حنيفة وحماعة، وقال طائفة، تكره استقلالاً لا تبعاً، وهي زواية عن الحمد، وقال النروي: هو حلاف الأولى، وقالت طائفة، تجوز مطلقاً وهو مقتضى صنيع البخاري، وروي عن لحسن ومجاهد، وعلى عليه أحمد في رواية أبي داود، ويه قال إسحاق وأبو ثور ودارد والغيري.

⁽۱) مرقاه ليقانيج (۲) (۲۰)

⁽۱) . فضح النارية (۱۹۰/۱۹۹)

٣١) سورة النول الأية ١٣٠.

واحدهما، عبرت العدلي: جملًا الله شهل للبلغ ومدكلة ما وفي الصحيح سباداء من حدث أنس هرباء الرفرها: إن السلاكة لعبل للروح الدرس أصفر الله عناك وعار أحداث

رافيات المنابعوا التي لذك كله ماي طفاء حسر من الله ورسوله الربهوا أنه المحصد من شناه الله شاه و وليس هال الأحد الجوها الوقال البيهائي الحسل عول الن عدلي المسلم إذا كان على وحد التعطيم لا مه إذا كان على وجد الدما للا مه إذا كان على وجد الدماء الد

عدال من ولفيدة المتحسارات يصلن طلق الاسباد والسلائكة وأزوح الذي يجيز والدورية وأهل عقامة على سيل لإحمال وثائد في حو الأسوء الذياف وقده الجادر وصير المغاراة ولا سيط إذ الرك في حل سلمه أو العمال منه الديا يمعلم الرافضية علو الفتر وقوح ذلك في تحمل الأحميين في حرراً الم سعد تبعل الم ذكراته بأمواد النهي.

على العلي " تحت حديث الصدقة التلهم صلى على أبي أبي أوعي المتحت الدائم المحتفظ المنافق التلهم على أن أبي أوعي المتحت الدائم المستقلاء والمحتفظ المحتفظ المحتفظ

والعالمان عنه الأمل في السرح السلم 116 على الفلكة الله أن الله أن الموالم 165 للمائي المتعاد والرافعات رغى إما صعبي المعطيبية فلحدر أمر الله وراموع والأ للعراج عن أن للمالم عبر الأمياء إما للفنوعة الأسيام السي.

⁽۱۰) مین فیل_{ای} (۲۰۶۰) برای (۲۰۹۷)

^{0.303 (0)}

.....

قار الفحائطاً أن والمعلمة فيه أنه نسار شعار أنسي وثير، منه ياديرته فيه غيره، فا يقال: قال الواكر فيجا، وإن نان بعناه صحرحا، وقريت وبدايد لا طال: قال محدد عا وحل، لأنه هنار شعارا لله ما وجل، ويقول السلع بأن المسلام على غير الذي يهيم هنار شعارا لاحل الاهراب يعتلون على من لمطهوب من فعل البيت رقدهم،

وص المسلح في نفت حرام أو تكروه أو غلاق الأولى؟ وكان الأولى المحتق في الأوجاء الثلاثة اللودي في الأفكارا وضعع الثاني، وقد وبي إسماعيل في المحتق في أضحاته علوات المرات الم

وقال الحافظا "". الحدث في السلام على شير الأساء عد الإنصاق على

⁽۱۹) جنح الدراي (۱۸۱۸) تا ۱۹۷۸ الله (۱۸۱۸)

⁽⁴⁶⁻⁹⁴⁾⁾ Language (1)

مسروعيته عن تعلية النحني، فلبن البشرع مطلقاء وقعل: فإ تبعاً، ولا شرء لواحمة لكونه صار شعارا عرافضة، وبعله النوري حن الشبح أبي محمد الحربس،

أمَالَ إلى عالمانِينَ أَمَا السلام للقُلُّ البقائي في شرح أجومرة أأموجيه؛ عن الحويمي اندائم المعني الصلاقة فلا تستعمل في العائسة ولا يقرد رداغين الأبهياء، فلا يمال: على عليه السلام، وسواء في هذا الأحد، والأموات إلا في

والطاهر أن العدد في سع السلام ما قاله النووي في علة منع الصلاف: إن ذلك للبعار أهمة البدوء ولان دلك مخصوص في لسانا السلمة بالأنساء عليهم السلام كلما أن فريد. عراوجل محصوص بالهاكمالي، أملا يعال: محدم عراوحان واي کان عزبوا هميلاء التخبي

وقال السجاوي في اللقول الباليم؟؛ فقد خناهوا في السلام هل هو من معلى فصلاق فبكره أن بطال أس سن علمه الصلاء وما أنبيه ذلك، فكوهه صائمة منهم أمو محمد مجوسيء وهرق أحروب ربنه وإين الصلاة بأب السلام بشوع في حو كل مؤمن من حي وقيب، وقالب وحاضو، وهو معنية أعلى الاسلام بالهلاف الصلاق، فؤب من حقوق الرسود بهيماء وأما وقود المعمالين: المملام بعليما وعلني عباداته الصالحين، ولا يقول الصلاة عليت، معمر المروق الحد

وفقه الأحاديث المنتفاءة الصلاء على السن تنتؤه فالانبن عمة الحرافي والإستذكارا أأأ أ وأحمع العشهاء على أن الصلاة على النس بيخة فرص على كال مؤسن. لغونه عو رجل: ﴿ يَالَتُ الَّذِي مَشَوًّا صَفَّوا عَلَيْهِ وَسَلِمُوا فَسَلِمُ ۖ أَنَّهُ لَمُ

^{(142.3) (1)}

⁽٢) سيده الاحراب الترشالة

معقاراها وسكتماءه

احتمارا في كيفية ذلك وموضعه، فأهب بالك وأبو خيمة وأصحبهما إلى أن الصلاة على النبي في فرص في الحملة بعقد الإيمان، ولا ينعبي في الصلاة ولا في وقت من الأوقات، ومن قول بعضهم: إذ من سلى على النبي بيم مرا واحدة في عموه فقط مقط فرض ذلك عند، وبقي مسوياً إليه في سائر عمر،

وقال المحقظ في النفتح ⁽¹⁹ وأن حكمها فحاصل ما وقلت علىه من كلام العمام فيه عشرة مذهب

أولها: قول امن حرب الطبري، إنها من المستحبات، وادهى الزجماع على ذلك

الله الله المقاصد وهو العل الله والفصار والفيرة الإحبياع على أنها تبحث في الحسة ممير حصرة الكن أقل ما يحصل به الإحراء مرة.

المالتها: تجب في العمر في صلاة أو في عبرها، وهي منز كندة سوحيد، فائه أنو يكر الوازي من الحديث ومن حزم وحيدهما، وقال الدرفي الدفت. ا لا خلاف في وجربها في العمر الره، وأنها واحية في كل حيار وجاب المنتز المؤكدة، ومنت ابن عطية.

وليعها: نحب في النعوم أحر الصلاة من بول التشهد وسلام التحلل، قالم النافعي ومن تبعد

خامسها: نجب في الشهد، وهو قول الشعبي وإسحاق بن واهويه.

الدور المحل على الصلاة من غير تعيين المحل، فقل ذلك عن أبي حفقر الدور ال

⁽¹⁾ النساء العلج الماريخ (1117) (1304 محر) (1307).

سابعها) بجب الإنتار منها من عبر شبيد نعند، قاله أنو لكو بن بكير من العالكية.

فامنها: كلما ذكر، قال الطحاوي وجماعة من الحنفية، والحذيمي وحماعة من الشامعية، ومال أبو بكر بن العربي من المطلكة: إنه الأحوط، وكذا قاله الرمخشري.

اللميمها: في كان مجلس موة ولو نكور قفره مرازأ، حكام الزمخشري. عاشرها: في كان دعاء حكاه أنصاً الزمجشري، اهـ.

وقال ابن العربي في مشوح المترملي، (**): لا خلاف بين الأمة أن الصلاة على محمد يُجُجّ فرض في العمرة أهد وهي محتار الله المختار أ** إد قال: هي فرض عبلاً بالأمر في شعبان ثاني الهجرة مرة واحنة الفاقاً في العمر، قاله الن عبيس: قوله: عملاً للتسبيرة أي لأجن العمل بالأمر القطعي النبوت والدلالة فهي فرض علماً وعملاً، لا عملاً فقطة وأما ما قبل: إن الأمر قبه للإستحاد، إجماعاً، فهو خلاف الإجماع كما فكرة العاسي في الشوح الملائلة.

واحتلف الشحاوي والكرخي في وجويها على السابع والناكر كلما ذكر ينها والمسختار عند الطحاوي تكارار الوجوب كلما ذكر، ولو العد المجلس في الأصح، لا لأن الأمر يقتضي النكرار، بل لأنه تعلق وجويها حسب متكرر، وهو الملكر فيتكرر بتكرره، ونصير دينًا بالنوك، فتقصى لأنها حق عبد، كالتشميت، يحلاف ذكره تعالى، والمدهب استحاب التكرار، وعبيه المتوى، والمعتمد قول الطحاري، كذا ذكره الماقاس نبعاً لما صححه الحلمي

⁽¹³⁾ العارضة ولأحوذي (١٤) ٢٧١).

^{(1) (1((1)).}

.....

وغيره، ورجحه في «البحر» بأحاديث الوهيد كرغم وإبعاد وشقاء وينخل وجفاء اهر

قال الحافظ في اللفتع ا⁽¹⁾: وقد تمسك بالأحاديث المذكورة من أوجب العملاء عليه كلما ذكر؛ لأن الدعاء بالرخم والإبعاد والشفاء يقتضي الوهيد. والوعيد على الترك من علامات الوجوب، وأجاب من لم يوجب ذلك بأجرية:

منها: أنه قول لا يعرف عن أحد من الصحابة والتابعين، قهو قول مخترع، ولو كان ذلك على عمومه ثلزم المؤذن إدا آذن، وكفا السامع، وللزم القارئ إذا مر ذكر، في القرآن، وللزم الداخل في الإسلام إذا تلفظ بالشهادتين، وفي دلك من المشقة والحرج ما جاءت الشويعة السمحة بخلاف، وأطنق المخدوري وغيره من الحنفية أن الفول بالوجوب مخالف للإجماع المنعقد قبل قائم، لأنه لا يحفظ عن أحد من الصحابة أنه خاطبه في فالن: يا رسول الله صلى الله عنبك، ولأنه ثو كان كذلك ثم ينفرغ أحد لعبادة أخرى، وأجابوا عن الأحاديث بأنها عرجت مخرج المبالغة في تأكيد ذلك وظليه، وفي حق من اعاد نوك الصلاة عليه وبدئاً.

وهي الجملة: لا دلالة على وجوب تكور ذلك بتكور ذكره هؤة في السجلس الواحد، واحتج الطبري تعدم الوجوب أصلاً مع ورود صيغة الأمر بذلك بالاتفاق من جميع السنقدمين والمتأخرين من علماء الأمة على أن ذلك غير لازم فرضةً حتى بكون تارك عاصيةً، فلل ذلك على أن الأمر فيه تلتدب، اهر

هذا إجمال الكلام على الصلاة في الجملة، وأما حكمها في الصلاة نقال ابن عبد البر⁽¹⁾: وروي عن مالك والنوري والأوزاعي أنهم قالوا: الصلاة على

COM/NO (D

⁽۱) انظا: ((المعتلكية (١٥/١٥٥)).

اللبي رهم مسجبة في انتشهد الأخير، وتاركها مسيء، ومع ذلك فصلاة من أم يقعل ذلك تامة، وقال الشافعي، إذا لم يصل المصلي على النسي لله في النشهد الأخر بعد النشهد وفيل التسليم أعاد الصلاة.

وفال ابن قدامه في التمعني النها في واجهة في صحيح المشعب، وهو تول الشافعي وإسحاق، وعن أحمد: أنها فير واجهة، قال الكؤونيَّ: قبل لأبي عبد الله: إن امن راهويه يقوله: لمو أن رجلاً ترك الصلاة على النهي وهي النها التشهيد بطلت صحاف، قال: ما أجرى، وقال في موضع، هذا شدوفه وهذا يدل على أنه لم يوجهها، وهذا قول ماطت والشافعي وأصحاب الرأي وأكثر أعل العلم، قال امن المنتفر: هو قول تجل أهل العلم إلا الشافعي، وكان إسحاق يقوله: لا يجزله إذا توك ذلك عهداً، قال ابن المنتور، وبالقول الأول وجويه، قال أبا ذرعة الدهشمي نقل عن أسمد أنه قال: كنت أتهب ذلك تم تبنت فإذا الصلاة واجه، نظاهر هذا أنه رجع من قوله الأول، اهد.

قلت: وعد في النيل المدارب من الأوكان قول: اللهم صل على محمد، قال القاري في المدرد الشفاء الله القاري في المدرد الصلاء على القاطبي أبو محمد بن نصر: العملاء على النبي فيلا واحية في الجملة، وقال القاطبي محمد بن سعيد: ذهب مالك واصحابه رغيرهم من أهل العلم أي الأنمة المحتهدين إلى أن الصلاة على النبي فيلا فرض بالجملة، لا تنعين في الصلاة، ومن صلى عليه مرة واحدة من عبره سقط الفرض عنه، وقال أصحاب الشافعي: القرض مها هو متحصر في الصلاة، وأما في غير الصلاة، اهد.

^{(1) (1/}ATE_FFT).

 $[\]mathcal{A}(Y \uparrow A / T) = (Y \uparrow A \uparrow Y)$.

قال ابن عبد البرائ: واحتج من قال: إن الصلاة على البي في ليست من فرائش العبلاة على البي في ليست من فرائش العبلاة بحديث ابن مسعود بلمظا: «فإذا قلت ذلك، فقد قضيت المصلاة فإن شخت أن تقعدا، وكذلك سائر الآثار عن ابن مسعود وغيوه في التشهد ليس في شيء منها ذكر الصلاة على النبي في ابن ويحمد الله ويحمد الله يعلن فضائلة: أن رسول الله في سمع رجلاً يدعو في صلائه لم يحمد الله ولم يعلن على الحريم قلينا بعبد الله والله يعلن على النبي في النبي في الله يدعو يسا شاء وتم بالمره والشاده عليده في يحمل وكوعه بالإعادة كما بعل بالذي لم يكمل وكوعه وسعوده الد.

وحجة الشافعي ومن قال مقونه في هذه المسألة: إذ الله عز وجل أمريا بالصلاة على الذي على وأن سنة عليه تسليماً. ثم جاء الأمر بالتشهد تعليهم كيف يسلمون بقوله: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله»، وقال لهم: إنه يقال في الصلاة لا غيرها، وقالوا له، قد علمنا السلام عليك يعنون في التشهد فكيف الصلاة عمليهم الصلاة عليه، وقال فهم: السلام كما علمتم قدلهم على أن مثلك قرين التشهد في الصلاة، قائرا: وقد وجننا الأمة بأجمعها تفعل الأمرين جميعاً في صلاتها.

قال أبو عمر: الأصل أن الفرائص لا تنبت إلا بدليل لا معارض له، أو بإجماع لا مخالف فيه، وذلك معدوم في هذه الهسألة، إلا أني رأيت الفقهاء وأصحابهم إذا قام لاحدهم دليل من كتاب أو سنة أوجنوا به وأسقطوا موضع الخلاف، وحجة الشافعي - رضي الله عنه - فيها ضعيفة، ولست أوجب الصلاة على النبي الله قرضاً في كل صلاة، ولكن لا أحب لأحد تركها وبالله التوفيق، النهى مختصرة.

⁽۱) ۱۱۰ کیشکار ۱ (۱۱) ۲۵۷).

وفي النو المختار؟ أن ومن الشامي أول: اللهم صلَّ على محمد، وتسوء إلى الشدرة ومخالفة الإجماع، قال ابن عارا بن الشنة قام من الأعيان منهم الطحاوي وأبو لكر الرازي والن الجدار والخطالي والنغوي وابن جرير الطبري، لكن يقل عن بعض الصحابة والنابعي ما يوافق الشائعي، الدا وكنا قال العلى في الكبري؛

فلت: الكن تقدم أن الإمام أحمد . وصلى الله عند . وافق الإمام الشافعي . وضي الله عنه . في القول بالوجوب، وفي اللذج تكبير، فتعالكية ، والمصلاة على السل ﷺ بعد السهد سنة أو فصلة، خلاف في التشهير، الع

وهدُ من اللاتوار؛ من المالكية الثالث عشر من الممنن النصلاة على الذي ﷺ بأى لفظ كالرد وأفضاها اللهم صل على محمد الخ.

قلت: وقال الحنية أبضاً بسبة الصلاة في الفعدة الأخرة كما في جملة الروعهم من الشامي وعمره، قال الحليق المرابعة على المرابعة من الشامي وعمره، قال الحليق الشائة فيست بفرض عندنا، من هي المائة المسلام على فلمي في الصلاة فيست بفرض عندنا، من هي سبة سبتحية، وعمد الشاعمي عرص وهي النهر على على محمد، واحتج غيله تعالى: ﴿ لَا اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللهُو

و ننا منا روما من خدم ابن صدود وعبد الله بن عمرو من العاص أن السبي ﴿ حكم بشام العبلاء حد النعود للدر التشهد من عد انسرط الصلاء على النسي ﴿ وَالا حجهُ فِي الأَيْهُ، إِنَّانَ انسراه سها اللماتِ بدليل ما روسًا: وروي

^{15 (2) (1)}

^{(614/1) (2)}

⁽٣٠) سورة الأحراب الأبة ١٩٠

.....

عن عمر رابن مسعود درصي الله عنهما دانهما فالا الصلاة على النسي پيلغ سنة في السلاة على الذالأمر لا يتنصي التكرار ، بل يتنضي الفعل مرة واحدة ، وقد قال الكرمي من أصحابا الله الصلاة على النبي پيلغ فرض العبر كالمحج ، وقيس في الآمة تعيين حالة الصلاة، والحابات محمول على تفي الكسال تقوله بيلغ الا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد، وبه تقول ، اهد

قال الحلمي: والتشهدات الدروية عن ابن مسعود وابن هباس دابل هربرا: وجابر وأبلي سعيد راسي الوسل وابل المزير لم يذكر فيها شيء من قائد. وما روى عنه تيجا اللا صلاة لمن لم نصل سيء العرجة ابن مذجه ضعفه أهل الحديث كالهم، ولو صح فعضاه كاماه، أو لمن لم يصل علم في عمره. والحملة ليس لمه دنيل بدل على الفرضية في الصلاة أصلاً، ولا خلاف أنها تعرض في العمر مرة. إها

وسط الشوكاني في النبر (⁴⁹ انكلام على دلائل الرحوب والاعتذار عنها وقال في الحرم؛ والحجال آنه أي نشب عملي من الأبلة ما على عملوب الفائلين بالوجوب، وعلى فرص لويه، حرف تحيير المسيء بالفلاء لا ميما العقولة وقد المجتل المعائلة على مناسعة في المحل المناسعة ولحن المحل المناسعة ولحن لا ينكر أن الفلاة عليه كان من أجل العامات التي ينقرب بها الخطق إلى الخائق، وإنسا نارعا في إنبات واجب من واجبات الفلاقة بعير طبل ينتصيه محافة من التقول على الله بما ألم يقل، ولكن تخصيص النشهة الأخر بها مما لو ينال علم على العرب، هـ.

للم الحمليقوا في أقل ما ينجرن من مقدار العملاد، قال الحافظ في المنتجالاً . المتنجالاً . وأما التنافعية فقالوم، يكمي أن يقول الألهم طلّ على محماء

⁽١) الحق الانهار الأوطارة (٦/ ١٣٠٠).

⁽۱۶) النبع الباري (۱۹۱۱ (۱۹۹

واختلفوا هل يكفي الإنبان بما يدل على ذلك كأن يقول: صلى الله على محمد مثلاً، والأصح إجزاؤه، وذلك أن الدهاء بلفظ الخبر أكد فيكون حائزاً بالطريق الأولى، ومن منع وقف عند التصد، وهو الذي رجحه ابن العربي، بل كلامه بدل على أن الثواب الوارد على الصلاة إبما يحمل لمن صلى عليه بالكيفية المذكوره، وانهن أصحابنا على أنه لا يحزئ أن يقتصر على الخبر، كأن يقول: الصلاة على محمد، إد ليس فيه إسناد الصلاة إلى الله تعالى

واختلموا في تعبين لفظ محمد، لكن جوزوا الاكتفاء بالوصف دود الاسم، كالنبي ورسول الله، لآن لفظ محمد وقع التعبد به فلا يجزئ عنه إلا ما كان أعلى منه، ولذا قالوا: لا يجزئ الإنبان بالقسمير ولا بأحمد مثلاً في الأصبع فيهما، ودهب الجمهور إلى الاجتزاء مكل لفظ أدى المراد بالصلاة عليه في حتى قال بعقهم: ثو قال في أثناء التنهد: الصلاة والسلام هليت أيها السي أجزأ، وكذا ثر قال: أشهد أن محمداً في عبده ورسوله، وحكى الفوراني عن صاحب الفروع في جديث زيد بن حارجة عند النماني بسند قوي، ووجه نأنه ورد بدون دكره في حديث زيد بن حارجة عند النماني بسند قوي، ونه نظر لأنه من اقتصار بعض الرواة، قإن النسائي أحرجه من خذا الوجه بنهامه، وكذا الطحاوي.

واختلفوا في إيحاب الصلاة على الآل، ففي تعيينها أيضاً عند الشافعية والعنابلة رواينان، والمشهور عندمه: لاء وهو قول الجمهور، وادّعى كثير منهم فيه الإجماع الله وعلى المسلاة وعلى النبي في المسلاة وعلى النبي في أن المقصود المعنى دون اللفظ.

⁽١) الخر: افتح الباري) (١١١/١١١).

(٢٤) باب العمل في جامع الصلاة

19/7۸۱ ـ محلكشفى يخبى غن مالك، عن نافع، عن ابُن غمر، أنَّ رسُول الله يَهُمُ قَالَ بَصْلَى فَبَلِ الظَّهُو رَفُعَيْن،

(12) العمل في جامع العبلاة

سيأتي الكلام على معنى النرجمة تنعت الباب الأني.

19/۳۸۱ ـ (مالك، عن نافع، عن ابن عمر أن رسول الله يخط كان يصلي) وفي روابة اللبخاري: صليت مع اللبى يخطى الحديث. قال العيني^(۱): السراد من الدمية هذه مجرد المنابعة في العدد، وهو أن ابن عمر الرضي الله عليما ـ صلى وكعلين وحدد، كما صلى النبي يخفخ وكملين، لا أنه ـ رضي الله عليه ـ اقتلى به عليه المملاة والسلام فيهما، احد

(قبل الظهر دكمتين) وفي حديث عائشة: اكان لا بدع أربعا قبل الظهرة رواه البخاري وغيره، قال الفاودي: هو محسول على أن كل واحد وصف ما وأي، وما قبل. يعتمل أن ابن عمر ـ رضي ابه عنهما ـ نسي الركمتين من الأربع بعيد جدأ، فاله الحافظ⁽¹⁾، ورسح من عند نفسه أنه محمول على اختلاف الأحوال، ويحتمل أنه كان ينتصر في المسحد على ركعتين، ويصلي في بيته أوبعاً.

وقال الله النيم في الهدي الآئة وهذا أظهر، بعني إذا صلى في بينه صلى أربعاً م وإذا صلى في البيت وكعنين، أربعاً م وإذا صلى في البيت وكعنين، ويخرج إلى المسجد فيركع وكعنين، فاقتصر ابن عمر ـ وضي الله عنهما ـ على الثاني وجمعت عائلة ـ وصي الله عنها ـ كليهما، قال ابر حرير. الأوبع كانت

⁽١) . • عددة القارى، (٥/١/٥) باب النطوع بعد المكتوبة.

⁽۲) - اصح الباري ((۲) ۱۹۸).

⁽Y) 4(16 (GAS) (1/1 APY)

ويغذها والحيلوب السا

هي نشير من أحواله. والوكامتان هي قلمها، لبلت: بداذاته من حرير هو الطاعر. لأن الروابات في صلاح ﷺ أربعاً أثنو من الوقعتين

وقال أيضاً: روى سعيد بن منعبور في أحسه من منبث أنواه، قال، قد رسول أن يتنفذ أنواه، قال قبل رسول أن يتنفذ أمل ممال قبل الطهر أربعاً كان كأنما تهجد من الملته المحديث. وأخرج المن أبي شبية في أمصاده من قانوس من أبيه فأله أرسل أبي إلى عائشة برمني أنه عها برأي المبلاة كمب أحد إلى وحال أنه يخلخ أن بواطب عديه؟ قالت. كان يصني أربعاً قبل خلها يطيل فيهن القبام ويحسر فها الوكوم والمجود.

الوبعدها ، كعتمن) وللترمذي وصححه من حديث أم حبية . وهالي الله علها لـ مرموعاً . المن حابط على أربع ركمات قس انظهر وأوبع بعده: حرمه الله

ره) - ومهدد الفاري (۱/۵) (۵۰ (۱/۵) التعام والماد المخاورة

المنقدم قبل فلكء وحديث المباب نص فبه

ويؤنده أيضاً حديث أم حبية الآني في بحث الروائد، وحديث أم حبيبة السفكور أعلّه حماعة، كما بسط في موضعه، وفي حديث كايب بذ أرسك ابن عباس وعبد الرحمن بن أزهو والمسور بن مجرمة إلى عادرة، ثم إلي أم سلمة قال النبي بيج: فأناني ناس من عبد النبس فشفلوني عن الركعين اللبنين بعد الظهراء الحديث عند أبي داوه ، عبره، ثم لم بذكر في المعنيث المسلاء قبل المعنيث عن ابن عمر المحدث أبي المعنى عن ابن عمر وصي أقاعت قال: قال رسول الله بيجة: ارجم أله أمراً صلى قبل المصر أربعاً أناه عنهما عائب في أربعاً أناه عنهما عائب في المشكلة وتبعد القارى.

وما قال الزرقام. أن تبعاً للحاقط، روي عبد أحمد وأمي داود والترمذي.
وصححه اس حبان عن أبي هريرة مرفوعاً: ارحم الله امراً صلى قبل العصر
أرمعاً، فالطاهر عندي أنه وهم، لأن الرواية في تلك الكتب من مسائيد
أبن همر، وأخرج أبو داود من حديث على: كان النبي على يسلي قبل العصر
وكعتين، وقال العيني "" وروى أبو نجم من حذيب الحسن عن أبي هوبرة
مرفوعاً، هم صلى قبل العصر أربع وكعات غفر الله عز وجل لم مغفرة عزماً ا

^{452 .} رواه أحمد في الليسنت؛ (١٩٧٧) والترمايي في المبلاة (٢٠١٠) وأبو داود في المبلاة (١٩٢٠)

و٢) - عشوح الووضائي (٣٣٨/١).

⁽۳) اعددا العاري (۵۲۹)

ر قاد الشغراب و شعبان على نشب وطعه خلاف أحمده وتحقيق و در رود. در المدالية

و الحسن أبو يستنج عن أبي هرورة. قال الانزوي في فشرح السهادية - إليها مسة. وإنما الحالات في المؤكد مه

وقال في فشرح مسلمان لا خلاف في استخدامها عند اصحابناء الرمس ثان رصاليها الرحا من العليدية علي دارنسي التدعيد، وقال إيواهيم السجعي تما والمصلون أربعا قبل العصور ولا ياواني من الدف وممن كالدلا يصلي قبل تعليم طلك للعدل بن المسلمية والحدين المصري وسعيد بن منصور وفيس بن بن حارم وأنو الأحرص والمهن

الوبعد الدخوب ركمين الواقف (في بيته) به قال يجبى و تضيير سوي هذا المدخل كما سياتي، وأما سنة الدخوب عقد ودى الشرمين من حاوت بر مسعود أبه في: به أحصل بالسمت وسول الله يخر بقرأ في الاكتميز بعا ومبعد به والركمين في الاكتميز بعا وفي الله يخر بقرأ في الاكتميز بعا المبعد به وفي الناب من حيد الله بن والحرجه الله ماجه أيضاء وفي الناب من حيد الناس معمو عبد المبعد في والله في دلال به والله والله على عبد المبعد في الناب من حيد المبعد في الناب من حيد الناب من المبعد في الناب من المبعد في الناب والي حرب وعبد المبعد في الناب المبعد في المبعد في

منالج معطى التامين فينساء ووي الرزائي سية في المعلمة، من سعيد ال حبير قال: أثو تركت الركعتين بعد المعرب قاطست أن لا يغد أيء، وقد شد الحسل بيسري فقال لوسرتهما، وروى الل أني سنة عز قل عمر با صي الله عنهما ، قال: اللي صلى بعد المنظرات أربعاً كان كالمعقب عراء بعد هراكات قال العيني أن

(وبعد طيلاة العسلة وكعنين) إلى أن وهذه وعيره لفظ: الهي لبته أهاهما

⁽١) - فقايلية القاريرة للقادة ١٩٠٨ بالهياء الصلاق بليا الحلومة والسهار

وتنان لا تصلَّى بعد الْجَمَعَة حلَّى يتصوف. فياتِه رَتُحَلِّينَ

أحوجه المحارية في ١٩٠ كناب المعاهد، ٣٩ - الاستلام بعد النجيمية وأيويا

ومساوعي التال فنات سنزاه البيستوليز، 10 بالديال عمل السيل الرائمة فيل السائض ويعدهن: الدين سندهر: عدل 100

أبسا اوكان لا يصلى بعد الجعمة حتى يتصرف) أي من المسجد إلى البياد. قال ابن بطاق و احكامة في ذاك إلى الجنعة بنا غابت بدل الفسود وقاعم فيها على والعدود (19 الدغل بعاها بي المستجد حديثة أن بطن أنها التي حدوث النهي التها عربية بيناد عبياتي الالالام حدوث النهي القبركم وكعبين) راك أبي بكر لبطة (في بنداد عبياتي الالالام على روات وجبعة مسوطة

قال أن عدد أبر أم « لادنا الراألا هكذا روانا يجبي من مالت، لم ياك أمي بيت إلا أي الدكاس ما البعوب فقط، قلت، وهكذا في أموها محددًا أقال أبر عبد البرء ونامه اللمبني على شت، وقار أبر يكبر في هما لحليت أعلى للتحريب على موضعين، حمدها في الرئمس بعد الدعوب، والافرة في الدكتين بعد الحدم في سته، وقال ابن مقد، فيه أعلى مالك أبي الرئمين بعد البعرب، والرهنين بعد العلمة في سته، وقال أبن مقد، فيه أعلى مالك أبي الرئمين

رام المختلف في ألفاظ هذا المحديث الصحاب لديم. واختلف عنا أنهيا عن من عمراء أكربا دلك كله مستوطا في التمهيد أثناء الدر فلت: والعظ عبيد الله عن باقع عند البحاري. عام المعرب والعناء فني بيته.

التم المنشد في أثر التي تمحير بالرصلي الله تحتيب باشلات مينان. الميان التروانيات منحت أف الانتقار في الهيت أفضل أبر في المستحد، والاتر الروائد إبعد

PARTY OF

tive out in

.....

التعليمان أما الأولى فقال الحافظ في الفتح أنا تحب حدث البات، وفيه حجه لمن وقيه حجه لمن وقيه حجه لمن وقيه لمن أن للتراتص روائب سنتجب المواطنة عليها، وهو قول الجسهور، ودهب مالك بارضي الله عنه باقي المشهور عنه إلى أنه لا توقيب في ذلك حماية للفرائض، لكن لا يمنع من نظرع بنه شاء إنا أمن ولك، وذهب العرافيون، التبي

وقال الشوكاني "" قحت حديث الل عبر وعائشة في الروائب: والعلينات يذلان على مشروعية ما اشتملا عليه من النوافق، وأنها مؤقفة واستحباب الموافقة عليها، وإلى ذئك دفت الحميور، وقد روي عن مائك ، رضي الله عبد ما يحالف ذلك، وذهب الحميور اليف الن الله لا وجوب للني، من روائب القرائفي، وروي عن الحس للصري الفول يوجوب وكعني الفجر، الا

قال العيني ⁴⁷⁰ والركمان بعد السعوب من السنل السؤكدة، وبالخ معض المايعين فيهد، فروى الن أبي نسبة عن سعيد بن حبير قال أنو فركت الركعتين بعد المعرب تخسيت أن لا يعفر لي، وقد شذ العسن البصوي فقال برجريهما ولم شل ملك منبيء من التوابع للمواصر (لا ركعني العجر، الد.

عنت: وحاصل ما نفتم من حلاف الإمام مائك ـ رضي العاصم عد في قلك، أنه لا توقيت للرواني عبده ولا تحديد لها خلافاً للائمة الثلاثة، ففي المدونة: قلت: هل كان مائك ـ رضي الله عبد يوقت قبل الطهر للثافلة ركمات معلومة أو بعد الظهر أو قبل العصر أو بعد المغرب قبما بن المعرب والعماء أو بعد الفشاء؟ قات: لا، وإنما يوقت في هذا أمل العراق، اهـ.

⁽۱) افتم البري، (۱۹) (۹).

الله فيو الأومارة (199

⁽٣٤ - مصدة الكتري، (١٩٤٨).

وص الدائرج الكبوا " أدب نقل أبي كل وقت يتحل فيه وتأكد الدفت بعد منافة المعرب كنفد ظهر وقبلها، كقبل عصر بلا حديثوقت عبيد بعيت لم يقصل عبد أو والافات أصل البلات، بل يأتي تركعتين وباريخ وبنت، وإن هاد الاقبل ما درد من أربع قبل الطهر وأربع بعدها وأربع بين العصر است بعد السغراء اح

وقال أنضأ بعيد دلك وهي أي صلاة المحور بعلي وكعليها وعبية أي وثبتها دود المسة، وموقى الثاقلة ندنار لئية تحصها ونميزها عن مطلق الناقلة، الحلاة، غيرها من المواقل المطلقة، فيكمي فيه ثية الصلاف وكد، النوافل النابعة المرافض بحلاف الدرائض والدان، والرغية، ولين عندنا وغية إلا المحرد الد

وقدا في الأمرار الساطعة " والروائب عند الحالثة عند ركعاب، قال في الشرح الكبرا لهد أنم السن الرائبة عنر وكعات ارتعتان قبل الظهاء وركدتان بعدها، ورقعتان إمد المغرب، وركعتان مد المشاء، واكعتاد قبل المعجر، وهما أكد، وقال أبو العطاب: أربع قبل العصر بروابة كل عسر ، رضي لله عنهما برجوابة كل عسر ، رضي لله عنهما وقال الشافعي: قبل العصر أربعا، وقال الشافعي: قبل العلم أربعا، وقال الشافعي: قبل العلم أربعا لرواية عائلة ارضي الله عنها ...

ولدًا ما روى ابن ممر الاحتفاف من النبي ينظير مشر وكعاف العديد الله عليه الورون البرمدي لحو ذلك على عائشة مرفوعاً، وقال الحسل فلعجاء وقول النبي فيم: الراهم الله المرأم التعديث، فرغيت فنها، ولم يتجملها من السنق ترواف للشل أن الل عمر لا وصلح الله عنهما لا لم للخطيفة اله

الركة حال ابن فعامة في التسعيني الماء وكنة في النيل المعارب (٢٠٠٠

crime to the

GMR/FIL (r)

Control (C)

و الدوس المدامع الآلا إن الروائب المواكدة سنير ركعات وما حكي على الالرم التدويمي و رحمه الله وولية عنه والروائت لا و في ذلك وخاففه والله احتلف أصحاب الدين في ولف كشراً و تمرجع عشده كما في احاليلة الإفقاع المروضة المحتاجين و فير يقت ألى كشراً و تمرجع عشده كما في احاليلة الإفقاع المروضة المحتاجين و فير يقت ألى كشب فروعهم. أن الدوكاد عندهم الشرة فالمحتارة أن والروائب الموقعة عنديا المحتفية الشاهشية وركعتاك قبل الصبحة القدر المحتادة أن والمعترف والمحتارة أن المحتادة أن والمحتادة أن والمحتادة والمحتادة الحدادة الكراء المحتفة المن المحتود والمحتادة وقبل المقتور الروائد والمحتود والمحتادة وعداد عند المحتادة اللائة الكلائة وعلى المحتود المحتفة المحتود الرائح قبل المحتود الرائح قبل المحتود الرائح قبل المحتود الرائح المحتود المحتود الرائح المحتود المحتود الرائح المحتود المحتود المحتود الرائح المحتود المحتود الرائح المحتود ال

و بولد المحتملة للصادما وراة المحماعة إلا المتحاري من حدث أم حسلة بارضى الله عنقال أنها الممحت رسول الله كلا لقول الاما من علم فسلم يصلى أله في كان روم الدين عسوة رائمة نظرها إلا التي المالم بردا الى المصلة المسلم وألى داود والى ماحد

وراد الترمشي والسدائي: أربعاً قال الطهر وركعتيل بعدها ورقعيل بعد التعرف ورقعتن بعد العداء ورقعين قال صلاء العداد

^{(***, 4), 6.4}

^{1225 51 (*)}

وعن عائلة درص الله علها داقات الكان للهلي في بني قبل الطهر أرساً، ثم بخرج فيصنى بالناس، ثم يلاخل فيصلي رقمني، وكان بصلى بالناس المعرب، ثم يدخل فيصلي رقعتين، ويصلي بالناس العشاء، وبلاحل بيني، فيصلي وكفيرا اللحابث للمسلم وألي هاره، وتشرماني بعصاء كما مي اجمع النه تداناً

وصها. «أن السي يخفي ذان الذالم لصل قبل العليم أربعاً حسن بعدها» للتراذي، وهن صعولة رضعة من صلى أربعاً فين لطهر تال كأجر عنق رقبة، أو هال: أربع رفات من ويد إسساعيل الالاوسداء بحثي، وعن البراء من عارب رفعه: أمو صلى قبل العليم أربع وتعات كأنسا تهجد من لبك التعديث الدوسطة بختي، وبه يضعف عن أنس شه.

واخرع الرمدي وابن فاحم من حائلة مرفوعاً أقال أدر على تنبي عشرة وكمة من النبية بني الله لم أن الجية، أربع وقعات قبل الظهر وركمية العدماء الحديث، قال الترمذي، غريب من هذا الوجم، وتعيره بن اواد لكام فيالعيل أعل العدم من تمل حققه.

والخرج بن جدي في التكامراء من حديث أبي هرمزة مرفوعاً العمر صلى المي عشرة ركعة من العلى المين صلى المي حشرة ركعة مني المريدة في الحقومة المحديث وقالمان وقال الله مضعفرب الحديث، قالم الرباعي.

وأثبت تحليل بأن عشر وتحمات منها مؤيدة بروابات ابن عالل وعيره الصحاح، وأربع ركعات قبل الطهر مؤلدة بما نقدم من الوء يات الكشرف، «الجبر ضعفها،

⁽١) وحدم القوائدة (١/٠) ١٣٠٠).

وقد بسط في حاشية المسند ألى حنيفة التغريج الروامات الصريحة ص الأربع فيل الطهر - وقال: إنه يلجج كان يصلي الأربع في البيت، فروتها الأزواج المطهرات، وإذا دحل المسجد وكع الركعين تحية المسجد، فظنهما ابن عمر لا رفيل الله شبهما بالسنة الظهراء ولم يعملو بالأربع التي صلاها في البيت، ويسكن أن يكون مطلعاً على الأومع، لكنه طنها صلاة في، الروال.

وأن الأحدر بذا تعارضت صبر إلى أثار الصحابة، وأكثرهم على الأربع كما نظما من النومدي، وأن الاحتياط في العبادة هو النبوت، وأن الأزواج أغرف في هذا الباب من أبن عمر لا رضي الله عنهما لا لوفوعها في أنبث، وأن عليا الرضي الفاعلة باأسمراس البي سعراء رضي الله عنهما بالرأفقه، وأدخل مه عله ﷺ، اهـ.

ولفي هاهية أمران. الأول: في معنى الرواتب، قال ابن دفيق العبد: في تعذيم النوافل على الدائض وتأخرها عنهه معنى لطيف متحب أمراني التفديه فلان النفوس لاشتغالها بأسباب الدنيا بعيدة عن الحشوع والحصور التي هي ووح العبادة. فإذا فَأَسِنَ النَّوْنُولَ عَلَى القوائضُ أَسَنَ الْمُقْسُرِ بَالْعِبَاعَةُ. وتكرُّفت بحالة تُقرَّف من الخشوع، وأما تأخيرها عسها، فقد ورد أن النواقل جامرة للقص الفرائض، فإذا وقع العرض ماسب أن يقع بعده ما يحبر الخلل الذي يقع فيه، أهر.

عَالَ الدَّمُوفِي ۚ إِنَّ النَّقِلِ الْمُعَدَّى وَإِنْ كَانَ جَامِراً لَامُوضِ فِي الْوَقْفِ لَكُنَّه يكره بية الجير به، لعدم العمل، بل يقوص وإنَّ كَانَ حَكُمُهُ الْجَيْرُ فِي الواقع، أها.

وفي اللدر المختارة: شرعت البعدية أجس النقصال، والفيلية فقطع طمع الشيطان، ويسط الل حايدين في معني الجبر، وقال: يعول الشيطان، إنه لم يترك ما ليم المرفق فكيف بنرك ما هو فرضراً أها.

وقال أيضا التر أنني يستنف وأو عناني منفرة عنه الأحلح، للكونها مكملات وأما في حقه ينه فله فاريدا الموجلة، الع

والثاني (في برنيبهم قال في خيل المأرب) . الأضل الدوائب سنة العجو الم المقامة عن الراسة الاللهم والمثناء سوام في القصيمة، هذا عام الأسابية

وتقادم أن وتحمى الفحر وعيدة حدد المائكية، والبائي نظره درا. وأدراعه السائعية مقال الأرميلي في الأدارات أقضو النواس العباد النوالكسوف، لم الخدوة بدائم الاستسداد، أن الودراء أن وتحت المجرد الدامان الرواس، لم الداويج النج رابي التوضيح الاحتة الصعر أنضل الروات بعد الرواد الدر

الم الحديمون مع الثالث على القرائاة أمضال أم الفحيلية؟ وذكو في التحقة الحسب 2014 الفولان:

أحدهما: أن النحابة أفصل لأن القللة فالتقامة، ونبك تابعة للقرائص حقيقة أو تتابع بشرف بشرف مشوعات والتاني ما هو منتصل كلام المهجاء وهيره أنهيا مواهر أها

و حنيفت أقوال الحنفية في ذلك قابا في النير السحتارا " الادفا سنة الفحر الفائد" و الأربع قبل الطهر في الأصح، لتحديث المن تركها أو سنة شفاعتي المائم الكل سواء، قال إبر عابدين القولم الي الأصح السحسة في المفتح الدفائل أن الخلف في الأفسال بعد رفعتي الفجرة قال الحنوائي وكمنا المفرد وقبل المحتوائي المعاردة والمفترا الخلف المفرد الفهر الأنها سنة منتقل عليها لحائف أقبل قبلها فيل المهالمان عبد العشار الاثنان والإثابة المائلة والمتالمة المناطقة المعارد وقبل التنهي بعد العشارة المائلة المناطقة المناطقة

^{(8.50) (4)}

^{(228 7) (7)}

وفيل الطهل متعدد وتعد الفيغرب فتينا سواءه وفيل الني قس الطهر أكتبه وتتحمد الصدرة وقد أحيس أح

وفي الانتجاء عن التدبية (الحيات في أقام الندر أباد منه الفحر فقال كالبيا بيوان والأصلح أن الأربع فيل الطهو الثلاث في وحكاد المنحوم في الانتابية أو الملهات كان فيها وعبد العراض وها أدان أن عالمان العام التالي عن الترك في عناهد التخاصة بريادة أند ماك، وأنا المنقاك العظمي فعامة العلم الدعوة عند للاد

أما الثانية الفتال أن عبد أنبراً . فد حيلف الأثار برد مند أما فقا في صيلاً التابط في المستحد، فكرمها فيم لهذا المحديث، والدي سبه أدامه أما لا يأس بالتطوع في فيسمد مين سام الآفهم محسعود على أنا صلاة المامة في المهرات أفضر، معوله كالم المسلاة قرامل في لينه اقصل من صلاله في مناجعات الا المكوم أكم أها

قال التعاقط 11 بعث حدث البدت الديال به على أقام والالتهافي فليلية في الديات عصل من السندة لحلاف ووالله الثنيان واحكي فلك عن بالك والتوري، والقاهر أن فلك لم هم عبداً وألما كالروحة للتباعل بالدس في التهام عاليات وللنابل يكون في بهته حالها، وأقرب الراس للتي فقال: لا تجزى منه المجرب في النسخين حكاة عبداته بن المبد عنه حقب روانة تحدراً فحسود أن وابدً أن راهم أن الركميين بحد التعرب من صافة دوك راد

 $⁽Y \wedge Y \otimes Y) = \{ \emptyset, (\mathbb{R}^n) \} \cap \{ \emptyset \}$

والأراء أأسراها فيراعاتها بوكوا الأفاقات

 $C_{2} = \operatorname{con}(\{(g_{1} \square), g_{2} \square) \in \mathcal{F}_{2})$

وهذا القد في الأصل والعموصة مجمود برائدة، مرافع أفلج ألحان الماراة

قال الأبني في الالانسان أنه رجح المخمى وعيدة إليه ع النصل فروانب في البيت قعمه تؤد دلك. ولفوله بيج المحدد في بينه أقصل إلا المكاورة، ولفلا تحفو البيوت من الصلاة، ولفلا يختلط أمره، فيعتقد أنها من الفرائض، ولفلا تحفو البيوت في المساجد، وقال مالك و لدوري اصلاه النهار ورحح غيرهما فيقاهها في المساجد، وقال مالك و لدوري الصلاه النهار بالمساجد وصلاة النين بالبيت، فوتجه ابن وضد بأنه بالنهار بشيغل بأهيه فوت أمن قاليت أفضل، وصعم ابن الفات بفن العرب بمسجد، بجة أحل إلى.

قال الل وتند. لأن الغرب لا ليغرف، وغيره ليقوف، وعمل البيز أفضل. وفي المدارك؛ عن سحون. أنه عا وزي بنص في السنجد قف، الد

وهي المهدومة (⁴⁵ سيألت مالكماً عن البرحل بولو في المستحد ثم يربد أن يتنفل في المستحد^ع قال: شرك قليلاً لما يقوم فيتنفل ما يدا له، وقال مالك. من أتى المستحد وقد صلى الفوم فيه المكتوبة فأراد أنا يتنفوع فيل المكتوبة؟ قال: لا أرى بدلك بأساً

قلت: ما حكوا عن الإمام مالك أن الوافل اللمنة مطفقاً في ابنت أفصل يشكل عليه ما في فروعهم، قال عي النسرح الكبيرة الآن وبدب إيقاح معل مسحد الدينية معسلاء في الوحد أندان على الدينوفي: إن قلت. عنه يخالف ما نقرر من أمالاه النافلة في الوحد أندان من فعلها في المسجد، قدت: يحمل كلام تعصف على الروائب، فإن فعلها في السياحد أولي، كالعرائض بحلاف أنصل تعطفي، وإن فعلها في البين ما يشعل عبها، او يحمل كلامة على من فعلها في البين على البين ما يشعل عبها، او يحمل كلامة على من فعلاته في البين يحمل كلامة على من فعلاته مستحده عليه السلام أفضل من صلاته في البيت كالعربة، فإن فعلاتهم النافة المسجد الذي يرفي أحضل من صلاتهم لها في البيت

^{(470 (47) (}A)

^{39870 (}c)

^{.0711740 (}F)

,.....

لليونت، صواء كانت النافلة من الروانت أو كانت نطلاً مطنفاً، بحلاف أهل لمدية، فإنا صلانهم النفل النطلق في يوتهم أفصل من فعله في المسجد، اهم

العم صرح الحبابلة في كتبهم بالعموم قال في البيل المأرب!! وقعله الكل ما أي السنن كلها ما يب أفضل من فعلها بالمسجد، اهم

وتقام فبيل الناب ما حاء في العدمة والصبحة؛ أن الأفضل في النطوع نبوت عند الحقية مطلقاً، قال الل محيم في البحرة؛ الأفضل في السنن فاؤه، في المدرل إلا التراويح، وقبل إن الفقيلة لا تختص بوجه دول وجه، وهو الأصح، لكن كر ما كان أحد من الوباء وأجمع للخشوع والإخلاص فهو أفضل، كذا في منهاية،

وفي التخلاصة؛ في خنة المغرب: إن خاف لو وجع إلى بيته تبغله شأن أخر بأتي بها في المستحد، وإن كان لا يجاف صلاحا عي المنزل، وكدا في حاتر السنن حتى الحمعة، والوتر في البيت أفضل، الد.

وقال في الادر المحتارات الأنفسل في التقل غير الراويح استرال. قال ابن عامدين، شمن ما بعد الفريفية وما قبلها بحديث الصحيحية، العليكم بالصلاة في بيونكم فإن تجير صلاة السرة في بيسه إلا المكتوبة الرأخرج أبو داود. الصلاة المرة في بيسه أفقسل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة الد.

قاق التحلمي وفي سن أبي داره وافترندي والنساني: فأنه عليه الصلاة والسلام أنهر مسجد عبد الأشهل بصفي فه السعوب، فلما قصوا صلاتهم وأهم بسعون، قفال: هذه صلاة البيوت، ورواه بهن ماحه عن حديث رابع بن خديج وفال فيه: الركاوا عالمي الركاعتين في بيونكم، الع

Act (7) (1)

قلت: وهذه كلهة حجة للجمهور في قولهم: إن التعلوع في البيت أفضل ولا كراهة في المسجد، وشنان ما بين المكروء وغير الأفضل، وقد أخرج أبو داود عن ابن هباس ـ رضي الله عنهما ـ قال: الاكان رسول الله يُختَّجُ يشيل الفراعة في الركعتين بعد المغرب حتى يتعرق أهل المسجد، وأخرج أيضاً عن عطاء قال: كان ابن عمر إذا صلى الجمعة مكة تقدم، عصلى وكعير، ثم يتقدم فيصلي أربعاً، وإذا كان بالمدينة صتى الجمعة، تم رجع إلى بيته فقيل له؟ فقال: كان رسول الله يختج بمعلى، ودخل المبني تنظ الكعبة وصلى فيها تطوعاً، كما ورد في عدة روابات.

وعن أبن أمامة مرفوعاً؛ امن خرج من بيته متظهراً إلى صلاة مكتوبة فأحره كأجر الحاج المحرم، ومن غرج إلى تسبيح الصحى لا ينصبه إلا إياء، فأجره كأجر المعتمرات المعديث، رواء أحمد وأبو داود، وتقدمت في الضحى الروايات فيمن تعد في مصلاه بعد الصبح حتى يسبع الضحى،

وقترج محمد بن بعير عن سعيد بن حبير قال. اكان رسول الله كلة بصلي الركعتين بعد المعترب، وبطيلهمة حتى مكون أحر من يخرج في المسجدة، وفي اجبع الموائدة أن عن الكبيرة بعدعف عن ابن عمر مارسي الله عنهما مارفعه: عمل صلى العشاء الأخرة في جماعة وصلى أربع ركمات قبل أن يخرج من المسجد كان كجدل ليلة القدرة، وهن أبي هريرة رفعه: عمن كان مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً الدوي رواية: العان عجل بك شيء فصل ركعتين في المسجد وركعتين إذا وجعته، لمسم وأبي داود والترافي، انتهى،

فهذه النصوص كلها صريحة في إيقاع الرواتب في المسجد، والروايات في هذا الباب كثيرة جداً، وهذا القدر يكفي لهدا اللأوجزة.

 ⁽١) التجميع الفرائدة (١) (٢١٤) واعمراء بضعف أن في إستاد علك الحديث من خدهه من
روائه، إلى الحديث ضعف من كل رحم، كذا في مقامة "جدع العرائد".

عدًا وقد قال أن الملك؛ في رمايتًا طهار السنة الرائية أولى البعدية. الباس، فال الشرى أن أي ليعلموا عملها أو تبلا يسدد إلى الندعة، ولا شك أن مابعة السنة أولى مع عدم والشاب إلى مرة المولى، المهن

فضائد لا فقت فيمنا قاده القاري أكان العيرورات البيح المحصورات، فالوجه مدني في هذا الرمان القاري أقرائيه في المسابخ لان المان مع قهود في وقر عرض في المان المان مع ألف النائم في الأمور الفيمة مسهة فالتطوعات، فيلمن فيمه بالله الن الملك لا إنساعه المسة لا ترك المديمة، منتظم عن المحوالات في المديمة، لا ترك المديمة، منتظم عن المحولات في المديمة، لا ترك المديمة، وتنظم عن المحولات في المديمة، لا ترك المديمة، وتنظم عن المحولات في المديمة، لا ترك المديمة لا ترك المديمة المدي

 قال مداهر أن هذا الاحتلاف يتقرح على ما قال أنسيل الحقلف في السن كالوثر وركعتي الفجر عال إعلائهما العشل م كالمالهما، حكام هن النهيء النهي

أما الثالثة الغال الراعد الراقي الاستدار (** الرائية الجهافي في المصرح عد الجاهد حديث البارات الله الله المحرم عد الجاهد حديث المالك الهدمي للإماد الداسم من الجاهدة أن يدمن ماراد إلا يوقع في السيحد والمح الرفعين في الله الالمواد في المسلمة على المحدد ال

 $C(M_{\mathbb{R}^{n}}, T) : \sup_{\mathbf{x} \in \mathbb{R}^{n}} C(\mathbf{x}_{1}, x_{1}, \dots, x_{n})$

^{(135.5) (1)}

وقبل عليه وأقاريل مرويه على العدجولة فولا وعليلاء وعد فتريا فلمد كله عليم بالاسائدة على النصه ع¹⁷⁵ وقد محلاء من سقامي العدياء ومأخريهم أنه لا حرج عمل على تما يصلل منه الجمعة، ولا عمل عن قعل من افعالاه أكثر أو في منها احتاره تمل «احدا مأن أقرائهم في ذلف الأحيار لا على في فات، عمل علياً احتاره تمل «احدا مأن أقرائهم في ذلف الأحيار لا على في فات،

وقال العبيل في الشرح البخاري "" الحيلف العبيلة في المنكرة بعد العبيلة في المنكرة بعد العبيدة القالت طابعة وسلي معدم رفعيل في نته فالطبق بعد العبيل درية والماء الذا عبل منهل وحدوث بن حسيل الإسام المعادة فيسقى أن لا ياكم في المسجد الما وري عن رسول العالجة أنه في المسجد الما والمن خلفة الضأ إذا منكوة بشوت بعد الجامعة را والرقع في المسجد، وإن رفعو عداك والمع

دقالت طاعية البيسي لعدف ركعيس قد اربعاء اربي دادا، من مني راب من مني راب في الماء من مني راب في الماء من مني راب في المرافق الماء الله أن أن يقدم الأربع على المركعيس، وقال الشافعي لا رضي الله عند الماء أن أن المنافق به المنافق من المنطق في أحث في والمنافق منفة المنافق المنافق

حجة الاولس حديث الراسم الرفني الله صهيبة بـ الله وصول لله يخة كان لا تصلي بعد الجمعة الا ركعيل في المدا قال السهادات وهمة الرفعتان بعد الطهراء وحجة الطائمة البائد بالرواة أنو ودحاق عن عقله فان الصابية

^{03/4/03/03/04}

^{(20) (3) (3) (3) (4)}

مع بن عمر - رضي الفاعلها - (الجمعة) اللها أمام قام فرقع وقعتين) الم صلى أربع وكفات، ثم الصرفة، أوجه قول أبي يوسف ـ رضي الله عنه ـ ما رواه الأعمش عن إبراهيم عن سلساك بن مسهر عن حرشة بن الحرا: أن عمل ـ رضي الله عنه ـ كره أن تصلي بعد صلاة مثلها

وحمجة الطائفة الثالثة ما رواه الل عبينة عن سهبل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هوبرة مرموعاً: عمن كان منكم مصلياً بعد الحمعة فليصلُ أربعاً، النهي.

وقال الن العربي في العارضة "": قد اختلف الناس في ذلك بأكد مالك فلك على الإمام، ورأى أن ذلك للحماعة أقضل، أما تأكيفه على الإمام فاقتداد بالنبي ينهي، وأما تأكيفه على الجماعة فلنعصل الجمعة من الظهر، وقال الشافعي - وضي الله عدم . ما أكثر من التطوع بعد الجمعة فهو أفضل لأنه يوم مستجاب، وقال أبو حيفة وأحمد بن حسل، يعملي اربعاً أو مناً ليخرج بذلك عن محاكة الطهر، إن صلى وكعتبر، وقد قال الله تعالى: ﴿ فَإِنَّا لُهِبَيْقُ الْفَيْتُونُ اللهَبُونُ فَيْدِ لَنَا الصدر الأول لا يعملون دلك، فالاقتداء بهم أفضل، انهى،

وظاهره أنه لا يقول بالتطوع بعد الحمدة، لكنه صوح بعد دلك في الجدعة أنه يقول مالك درضي الله عبد ميقول، وقال الشوكاني (⁶⁷ قال العرافي: ثم يُرد الشافعي وأحمد بقلك إلا ببان أقل ما يستحب وإلا فقد استجا أكثر من ذلك، فصل الشافعي في الأم": على أنه بصلي بعد الجمعة أربعاً، ونقل ابن قدامة عن أحمد أنه قال: إن شاء صلى بعد الجمعة وكعين وإن شاء صلى بعد الجمعة وكعين وإن شاء صلى بعد الجمعة وكعين وإن شاء صلى واحتار ابن القيم

اخترضة الأحوثي» (٦/ ٢١٥).

الم) - النبي الأوهارة (\$7,201).

قلت الا شك أن تصلاه فرة العيول، وحبر موضوع، فما كنر فهم أحبُّ، ذكر المرجع في الروائب العلية للجمعة عد الأنمة ما في فروعهم.

تغي الزيل المقارسة . أقل السنة الرائمة للعصمة معدها وكصاف، العلى عليه وأكثرها سنة.

وفي النووض المربع¹⁰⁶ أقل السنة الرائمة بعد الحمعة وتعتاك الأنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي بعد الجاءة ركانين. منفق عليه من هديك ان عمر درخي الله عليما در وأكثرها سنة نقول ابن عمر درفيل أعد عنهما دا كان دليي ينتج بعمد رواد أبو داود، النهال مثلًا عند الحنادة.

رأب الموالك تدرينعرضوا لرائبة الجمعة في قروعهم، والشاهر أن ذاك لما تقدم أن لا رعيبة عدهم إلا للصبح فقط، نعم المسلحب بعدما وكعتاف فال في الشرح الكبراء أن يكره التنقل أمد صلاحة الى أن خصرف الناس أو بأني وهذا السراعهم وأنو يتصرفوا، والأفضل أن يتعل في بنه.

وهي السدوية الله على القاسم: قال مالك. المفي أن السي يقيم كالد المواقعة المستخدم فال. السي يقيم كالد وإذا دحل بينه ركع وكمتن عال مالك: ويبني للأنفة اليوم إذا سلّموا من صلاة المعمعة أن يدخل الإمام منزله ويركع وكمنين، ولا يركع في المستخد، قال: ومن علم الإمام إذا سلموا فأحث إلي أن ينصرفوا أيضا، ولا يركعوا في المستخد، وقال: وإن ركعوا على المستخد، وقال: وإن

GWAN GO

Krasijo ini

OBVIOLITY

لكن نقدم عن الن العربي نصريح النأكيد بالنُّدية بعد المجمعة، وهو حاجب الدخف، وأما عند الشافعية مما في اشرح الإقناعا⁽¹⁾: الجمعة كالطهر فيصفي فيلها أربعاً ومعدها أربعاً، النهي، أي مع غير المؤكد، فقي اللأنوار لأعسال الأبرارات سنة المجمعة كسبه الشهر، وفي العاشمة في كون المؤكلة وتحتين فيلها وركعتين بعلها، وفيوها بزيادة وتعنين أخريس قبلها وبعدها، النهي

ربي اروضه الصحناحين الكعنان قبل الطهر أو الحمعة، يقول بي بينهما: نوبت أن أصلي وكعنين صنا القهر القبلية، أو سنة الحمعة القبلية، وركعنان بعدها، ولا بد في النية عن تعيير القبلية عن البعدية، ومحل طلب سنة النجمة الرماية إذا لم يُظلُ الظهر يعدها، فإن صنى بعدها كما يقعل الأن في الأمصار لم يظلب لها بعدية، لا مؤكدة ولا فبوها لقباء سنة الفهر مغامها، النهي.

وأما عنداه الحنفية فتان في الله المختار (() سن مؤكداً أربع قبل العلم وأما عنداه الجمعة وأربع بعدها يتسليمة النهي، وفي السائعة (أربع أن النستة قبل الجمعة وأربع بعدها، وقد ذكر في الأصلة: أربع قبل الجمعة وأربع بعدها، وكلا ذكر الكرخي، وذكر الطحاري عن أبي بوسف أنه قال: يصلي ستًّا: وقبي: هو مذهب علي لا وضي أن عنه له وما ذكرنا أنه كان يصلي أربعاً مذهب الى مسعود، وذكر محمد في اكتاب الصومة أن المعتكف يمكث في المسجد الحامم مقدار ما يصلي أربع وكعات أو سال ركفات

co ecoro.

⁽⁰¹a (1) (1)

CHEVAN (T)

(۲۹) باپ

رحيا قال أبني بوسف الرابية فلنا حصد الني قول الشبي يتين وفعلوه فاله روي الله الإيد عراء لاربع بعد الجمعة، بروي أنه تعلى رقعتين، تعملها بين فوالد وفعاده وغال أنو يوسف أريتهن أن يصلي أوبعا أرد وتنعيس كداروي عي على بارجالي أنفر بالدار بعديا منطوعا العدائد العاشل لحللها

ووجه فلغم الروانة ما روى عن الدي ينتخ أنه قلل احمر كالد معسب معم المصيحة فللنصار الربعا أأأل والكاروي من فعمه يئ فلمما فيه ما وذل على السوالهما ويمل لا يسلع من بصلي يعلعه الله شاء علو الا يتولاد السنة بعدما أربع ركعات لاعب أنبا دوباء الكهى

قال الحديق. أنما الأربع بعدما فلما روم دسلم عن أنني هربود بالرصني الته عنه ل قال أ قال ومديل الله يثينها أأما صعيبهم بعد التحميم فصلوا أربعاً و وفي ووايد المحمدمة أراء منحاري أأأوا فسني أحدث العسعة فليصل معاهما أربعا أم والإول بدي عزر الإستحارب والرامي على الوجوب، فقط : فالتعبه مؤكلة حيما بيهما

وعهد أنبي لرملف النسمة بعاد الجاءة أسب وكعاصاء الرهو عواري حن علمي رهبلي العاصب بالاطفيلواك بصللي أربعك الباركاء بهن الاخروج حن الحلاف التهر

وفي إلا ديان اللباهواء: قال في اللذخيرة! عن عمل، وهسي ته ع - الربه يصلني للمناء وتحقيل أثب أرمعاه واعتداد وصبى الله عليه باردانية أحرك أأمه يصالي للماء البيعا المواركيتين وبدأكم أبريوسهم والطحاري ونشراص العشاوج والطي عده قال سندر الأنده الحاوالي، الأصل أن يصلي لربعاء قوارعجيره فأشار مي أبا محشر بها القدمو الأربع راس نقارهم العمليء والخل الأفصل تقلهم الأربع كي لا مصيب منظوعا بعد معرض مملهاء السهيء فالدال توكاني أوصر خلي وأحي موجي

⁽٥) أخرها لا أن بية بي معسمة ١٠٥٠ كاه

د رحلي على عليهما دارعت و مجاهد وحديد بن عدد الرحمي والدوري الله يعدني علنا للحديث الن عمل درصي عله عليهما بالمداكل في البات، احد وهو أنه دارعي الله عند دردا هار يمكن فصلي الجامة بعده، عصلي وتعتبي لم عدم فصلي الرحاد الحديث .

والحرج اللى أنهي ثفيلة في المستندا (** حرا أنهي حدد الرحمي طاله) فلم عالم الله مسعود، فكار وأمريا للصافي لعلم اللودهة أراه الفندة قدم عنيا علي الرفهاي الله عدم العرب في أصابي مدألة فالحلدا وقول عالمي الرفهاي الله عدما ولوتكا فول عدد الله فالك الخال يصافي رتعتين ثد أرحاء

ومن عبد الله من حبيد، قال الكان هذا الله يصلي أربعاء اللعا قلام اللي صلى سده ركمين واربعاء ومن للماء قل الله ابن مدر الرصي الله عليها. إذا صالى الجديمة، مشر للعاها منك وكعاماء والاسبود ثم أولماً، وعن اللي كان اللي مودي عن أداراه كان اطلي حد الحديمة منك وتعاداه وعن مسروق قال الكان عيش بعد الحيمة بنك رقيس وارساء الد

عَيْ هَاكُ أَمْرَكُ لَهُ يَذَكُوهُمَا لَمُصَلِعَاهِ وَيُكُو حَاجَةً طَيْعَ الْحَدَيَّ إِلَى فَكُ هَمَاءً الْأُولُ اللَّهَ قَبْلِ الْجَمَعَةِ وَالْقَانِيّ فَصَاءً الْوَوَاتِ مَطَلَقًا غَرْ رَكْمَتِي الفَحْرَةُ فَقَدُ لَقَدَمُ سَاعِمًا صَلَيْرِهُمَا لَكَسِيلًا فَصَائِمًا أَمَّ الْأُولُ، وهو النَّعْوَجُ وأَسْعَةً قَبْلُ الْجَمَعَةِ.

قدل من التقديم في الفهدي (⁴⁰ والمحكل إلا فرح بالار من الأذان أحملة السبي كاللا في الخطمة وأم يضم أحمد مراتع اكتميس السنة، وأما مكن الأذار إلا واحداء وهمها مثل على أن الجمعة كالعدم الاست لها قبلها. وهذا أصبح فولي

^{(32.0) (0)}

^{(1987) (}Steel 2) (C)

العلمات وعليه تلك السنة، فإن النبي ﷺ كان يخرج من بينه، فإذا رقي المنبر أمحاء علال في أذان الجمعة، فإذا أكمنه أمحاء السبي ﷺ في الخطبة من غير فصل، وهذا كان رأتي عين فيني كانو يصفون السنة؟ ومن ظن أنهم كانوا إذا فرغ بلال من الأذان قاموا كلهم، فركموا ركعتين فهو أجهل الناس بالسنة.

. وهذا الذي ذكرناء من أنه لا سنة قبلها هو مقعب مالك وأحمد في المشهور عدم وأحد الوجهي الأصحاب الشائعي، اه.

ويسط أبن القيم الكلام على هذا، وأورد على الروايات انتي استدل بها الكانلون بالسنة قبل الجمعة. وتعقب علم أبن الهمام في التنتج⁶⁷³ في أو غر الجمعة.

وقال الشوكاني" اختلف العلماء على للجمعة سنة قبلها أو لا؟ فأنكر جماعة أن لها سنه قبلها، وبالموا مي ذلك، قالوا: لأن النبي الله لم يكن يُؤذن المتحمعة إلا بين يديم، ولم يكن يصليها، وكذلك الصحامة لأمه إذا عرج الإمام انقطت الصلاة.

وقاد حكى ابن العربي "" من المعتمية والشافعية: أنه لا يصلي قبل المعمدة، وهن مالك أنه يصلي فيلها، واعترض عليه العراقي بأن الحنية إنها يعتمون الصلاة قبل المعمدة فيل المعمدة بعد الاستواء، ويقولون: إلى وقت سنة المعمدة التي قبلها يدخل معد الورال، وبأن البيهةي نقل عن الشافعي أنه قال: من شأد الناس التهجير إلى المجمدة والصلاة إلى خروج الإمام، قال البيهةي: وهذا الذي أشار إليه الشافعي موجود في الأحاديث المعجمة، اهد.

⁽٦) انظر: فقح القديرة (٣٩/٢).

٢١) عبل الأوطار، ٢٦/ ١٤٤).

⁽٣) النفر: اعتراسة الأحرشي (٢/٢٢/١).

قست الجمهور على إثبات السة فين الجمعة، وما قبل إن النبي ﷺ لم يكن يزدن للحمعة إلا بين بعد، وإذا اقتبل الأدان أخذ السي ﷺ في الخطبة من عبر فصل مسلّم، لكن لا حجة فيه أنه ﷺ بحرح من بنه قبل أذاء السنة، ويكفى للحجة استجابها عند الجمهور.

أن أمينا المماكية فقد تقدم هن إلى العربي أن الإمام مالكاً بـ رضى الله عند . يصلي قبلها وهو صاحب السنداء أوقا أنوم قبل دات أنه رواتب غير الصبح عبد المالكية فلوعات

وفي الشرح الكبير الله كره لنقل إنام قبلها حيث دخل لبرقي العشر، وإنّ وتحل قبل وقته أو لاشظار الجباحة بديث ألتاب، أو تبتلُّ حالس بالمسجد ممن يفتدي به حظ الأداد الأول خوف اعتقاد العامه وحوله، لا لعالمل عند،، ولا لجادر تمل قبل لأدن، ولد تمر على نصف ولا أغير من يفتدي به، اهـ

وأما عبد الحديلة ففي البل السآرب: ليس لمها قبلها سنة راتبة بل بستجد أربع ركعات، أها ولي الروض اسريع أثال ولا سنة بلها أي والله قال عبد الله: وأبت أبي بعدي في المستجد إذا ادن المنود، وكعات، وفي الأثوارة من الحادثة: اعلم أن صلاة الجنعة ركعت قاصلًا ويستجب حلاة أربع وكمات قبلها فيس لها سنة واتبة قبلها، أها فلميم بذلك استجب أربع رتعات، وفي الرابة لميا، ونفي الرابة معاد على التأكد لها

وتقدم مسلك الشافعية في ذلك من كنت فره عهدا أنه الجمعة كالظهر في بأكد الركعتين قبلها، واستحداب أربع وكعاب، وصبح به أحل فروعهم كفهم أنها كالطهر في الرائمة، وكذبك عبد الجمعية كتب فروعها صريحة في أنها كالظهر في تأكد أربع وكدات واته فينها.

^{(1) (1/2}A3/2)

^{.(*93./*) (*)}

بفصل في شيء منهن، آه.

فقي "الدر السخسار" وسن مؤكداً أربع قبل الظهر، وأربع قبل المحددة وأربع فبل الجددة، وأربع يعدها بتسليمة، قال ابن عايدين: لما عن أمي أيوب دكان يصدي النبي يخ بعد الزوال أربع ركمات، فقلت: ما هذه الصلاة التي تداوم عليها؟ مقال: هذه ساعة نعتع أبواب السماء فيها، قأحث أن يصعد لي فيها عمل صالح، فقلت: أبي كنهن قراءة؟ قال: نعم، فقلت: بتسليمة واحدة أم بتسليمة واحدة وإداء الطحاوي وأبو داود والترمذي وابن ماجه مي فير فسل يبي الجمعة والظهر، فيكون سنة كل واحدة متهما أربعاً، وروى

ابن ماجه بهسناده عن ابن عباس" كان النبي ﷺ يركم فين الجمعة أربعاً لا

وبرّب البخاري في اصحيحه اباب الصلاة بعد الجمعة وقبلها قال الحافظ وبرّب البخاري في اصحيحه اباب الصلاة بعد الجمعة وقبلها قال الحافظ في «الغنج»: كأنه بقول: الأصل استواء الطهر والمجمعة حتى بدل دليل على خلافه لأن المجمعة بعل الفهرة وقال ابن التبن: لم يعم ذكر المسلاة قبل الجمعة في عدا الباب، فلعل المحدي أواد إلبائها قباساً على الطهر، وقواء الزين بن المنيز بأنه قصا، التسوية بين المجمعة والظهر في حكم التنفل كما قصد التسوية بين الإمام والمأموم في الحكم، وذلك يفتضى أن الغافة فهما موان، أهد.

قال الحافظ: والذي يظهر أن البخاري أشار إلى ما وقع في يعض طرق حديث الباب وهو ما رواه أبو داود وابن حيان من طريق أيوب عن ماضع قال: كان ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ بطيل الصلاة قبل الجمعة وبصلي بعدها وكمتين، ويُحمَّث أن رسول الله يُظهر كان يقمل ذلك، احتجَّ مه النووي في المعلاصة؛ على إنبات سنة الجمعة التي علها.

⁽ata/r) (i)

^{(((1) (1) (1)}

وتُعتَّب بأن قوله: كان يفعل ذلك عائدٌ على قوله: بصلي يعد الجمعة وكعتبن في يبده فرواية مسلم عن عبد الله: «أنه كان إدا صلى الجمعة انصرف فسجد سجدتين في ببنه ثم قال: كان رسول الله هج يفعل ذلك، وأما قوله: الاكان يطيل الصلاة فيل الجمعة إن كان السراد بعد دخول الوقت فلا يصح أن يكود مرفوعاً لأنه في كان يخرج إذا زالت الشمس فيشتعل بالخطية، وإن كان السراد قبل دخول الوقت قفاك مطلق نافلة، لا صلاة راتية، فلا حجة فيه لسة الجمعة الله تعلى قبلها، الع.

وأنت خبر بأن التعقب لبس في محنه لأن الصال هذه الجملة في رواية مسلم بأحد جزئي الرواية لا بنفي الصالها بالجزء الأخر، بل الظاهر أن رواية مسلم مختصرة، وكدنك قوله: «كان يخرج إذا زائت الشمس لا يدل هلى الصال الخروج بالزوال، بل إذ كان يخرج في بعد أداء السنن يصدق عليه كان يخرج إذا زالت الشمس.

وقاق الحافظ في «التلحيص» (المصح ما فيه ما رواء ابن ماجه عن أبي صائح عن أبي صائح عن أبي مراده ابن ماجه عن أبي صائح العلماني ورسول الله في الحضية، فقال له: «أصليت وكعين قبل أن تجيء، على أبها سنة قال السجد ابن تبيع المساعلة وتعقبه السري بأن العمواب؛ أصليت الجسعة التي قبلها لا تحية السسجلة وتعقبه السري بأن العمواب؛ أصليت وكعين قبل أن تحلم؟

وفي أبن ماجه عن ابن عباس: اكان النبي ﷺ يركع قبل الحمعة أربع وكمات لا يفصل بيتهن يشي، « وإسناده ضعيف جداً. وفي الباب عن ابن مسعود وعلى في الطيراني «الأوسط»: وصع عن ابن مسعود من دماء رواء عبد الرزاق،

^{.(451/3) (1)}

وفي الطّراني االأوسطا عن أبي هريزة؛ أن النبي ﷺ كان يصلي قبل الجمعة ركعتين ومدهة ركعتين، رواء في ترحمة أحمد بن عمرو، انتهى.

وذكر في الفتح الله وإيان أخرى، وتكلم عليها، ويويدها أيضاً ما روي عن أبي عربرة مرفوعاً: من غنبل ثم أتى الحمعة فصلى ما فدر له، الحديث عد منتم وغيره، وعن جبلة بن سجم عن عبد الله بن عمر مرضي الله عنهما مأنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً لا يفصل مبنهن منالام، الحديث، رواه الطحاري، وإسناده صحيح، وعن أبي عبد الرحمن السلمي قال، كان عبد الترفي أن نصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً، رواه عبد الرزاق، وإسناده صحيح، قاله النيموي (12).

وأخرج أن أبي شبية أن أبي عبيقة عن عبد أن قال أكان يصلي قبل المجمعة أربعاً، وعز نافع قال: كان يعلي قبل المجمعة فيطيل الصلاة قبل أن يخرج الإمام، وعن عمر بن عنمان قال: قال عمر بن هد المويز: مثل قبل الجمعة عشر ركمات، وعن إبراهيم قال: كانوا يعملون هيلها أربعاً، وعن أبي مجنو: أنه كان يعملي في بينه ركمتين يوم الجمعة، وعن ابن طاووس عن أب: أنه كان لا يأتي المسجد يوم الجمعة حتى يصلي في بيته ركمتين، قال الجني أنه كان لا يأتي المسجد يوم الجمعة عن يصلي في بيته ركمتين المنابعة عن أبه: أن النبي ينه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعلها أربعاً.

وأما الثاني وهو قضاء الرواتب إذا قانت عن محلها، قال الشوكالي⁽⁶⁾

⁽١) انتقر: فقع الناريء (٢١٦/٢).

⁽٥) انظر: ظاهر البار: ٢٥٪ ١٩٥ - ٩٥)

⁽٣) انظر: «مصلف ابن أبي شبية» (٣/ ٤٠ ـ ٤٣).

⁽١) - مسند الغاري، (١٢٧/).

⁽ه) خيل الأوطارة (١٤٢١).

بعد ذكر حديث أبي هربرة مرفوعاً: فمن لم يصلّ ركعتني الفحر فليصلهما بعدما نطلع الشمس» أخرجه الترمذي. وفي الحديث مشروعية قصاء النوافل الرائبة، وظاهره سواء فانت لعذر أو لغير عدر.

وقد اختلف العثماء في طلت على أقوال:

أحلها. استحباب قضائها مطلقاً سواه كان الفرت لعقر أو لغيره، وقد ذهب إلى ذلك من الصحابة عبد الله بن عمر ـ رضي الله عنهما ـ. ومن التابعير: عطاء وطاووس والقاسم بن محمد، ومن الأثمة: ابن جريح والأوراعي والشابعي في الحليد، وأحمد وإسحاق ومحمد بن الحسن والمرني.

والثاني: أنها لا تقضى وهو قول أبي حتيمة ومالك وأبي يوسف هي أشهر الروايتين عنه، وهو قول الشافعي في القديم، ورواية عن أحمد، والمشهور عن مالك قضاء ركعتي القجر بعد طارع النسمس.

والغالث: التعرف بين ما هو مستقل بندسه كالعبد والأضحى فتقضى. وبين ما هو تابع لعبره كالرواتب قلا تقضى. وهو أحد الأفوال عن الشافعي.

والرابع: على انتخبير إن شاء قضاها والا لا، وهو مروي عن أصحاب المرأي ومانك.

والخامس: التفرقة بين الترك تعذر نوم أو نسبان فتنضي أو لغير عذر فلا تقضى، وهو قول ابن حزم، النهى

وقال ابن المربي في الحارصة): النق الناس على أن النوافل لا تفصى إلا أن نتأكد كالوثر، ووكمتي الغمر، وكففك قيام الليل لتأكده، انتهى.

وأنت خبير بأن المملة في ذلك ما في القروع!، قال ابن قدامة في

الدخلي "". فإن فات شيء من وقت هذه الدين فقال أحمد. لم يتلعما أن الدي يلا قضى سبناً من النظوع في ركعتي الصحر، والرئمتين بعد العصر، وقال ابن حامد: تفضى حسم السنن الروات في حميم الأرفات إلا أوفات النبيء الأد الذي يمام فصى معصها، وقت البافي عليه، وقال أحمدا أحث ال يكون له شيء من الوافل محافظ عليه إذا فات قصي، النبي

وطندم في النحد، الأول عن ممالروص الأمام، ومن قامه شي، منها بـ أي من الرواب بـ سنل له فصاؤه فالوتراء الأمه تتلأ فصى رقعني النحو، رفضي الركمتين قبل الطهراء وقمل السافل، فكر ما فات مع فرضه وكثر فالأوثى ترفعه الشهيء. وكذا في مكتبراء و مالأنواره فذا عبد العدملة.

وأده فند المائكية فيما في النبرج الكند "". ولا يُعطى غير فرض أي محرم كما قبل محص الاعلى الي وكامنا العمران فيتحلى من حل النافقة إلى الروائد غال النسوفي عوله المحرم قال شيخا العدري، هذا معيد حداء ويسل منفولا لا مبيد والإمام الشاععي يحوز القصاد، والقفاهر أن يشاد عير العرائض مكوره فقف الدين.

وهي الأنواره: ولا يفضى لفل خرج وفنيا سواها، فانيا تنظم بعد حل اساطة لذروال سواء كان معه النصبح أو لاء كنين اقيمت حليا النصبح فبل الناتياء او مبلى الصبح لفس الولب أو تركها كالاء النهى

وأما حد الشافعية بعني اللأنوارا أيضاً: وينس قصاء النعلق الروانب برهي النابعة بلتر يض، وفي الارع الإداع ا⁶²⁵ ولو عامد النفق الموقف سبب قضاؤه،

^{4753 (17) (18)}

APPEAR OF STREET

arthur (f)

 $^{\{(}x_1,y_1), (x_1,y_2), (x_2,y_3)\}$

والما عند الحمية فقال في اللهام أن الا خلاف بين أصحابنا في حالم المدن صوى وقفها الا تقصي سواء فاتت و جدها أو مع الفريشة المناه إلى والله عالم وقفها الا تقصي سواء فاتت و جدها أو مع الفريشة المنا روت أم سلمة بارجس الله عنها بالى المني ولا الأحضار الله ما حالمان المحسن وبها المقلم والمعتبرة مقال الا وهذا بصائر الدائمة في المحالفة في المحالفة في المحالفة في المحالفة وأباس عها المحليات أن الا يحت فصاء وكاني المعتبر أن الا يحت فصاء وكاني المعتبر المحالفة التعريب ولا أن المحالفة التعريب المحالفة التعريب ولا المحالفة والمحالفة التعريب المحالفة التعريب المحالفة التعريب ولا المحالفة والمحالفة التعريب المحالفة التعريب المحالفة التعريب المحالفة المحالفة التعريب المحالفة المح

ماما وفعمة المحر إلى فاند مع الموض فقد فعمهما النبي تليخ مع الفوض البلة التعويس، فيحر لفعل نفت لنكوك على طريقيد وأما إذا فانت وحدها لا تقصى عبد أبني حميمه وأبي بوسف، وقال محمدا المقشى إذا ارتفعاء الشمس الرواية لبلة المعريس.

ولهما أن السيل شرحه نواج الشرص فلو فصيب الي وقت لا أداء فيه القرائض لصارف السيل أصلاً، وطفعه السية علم من سنة مؤكدة، لأبها كانت سنة مؤصف الدم له. وأبلة التعريس فات مع الدرس فقصينا تبعا للتراس، ولا فلاء عام إليا الحلاف مها إذا فالتا وجدهم الالا ، بعالفها وحدهما، لهذ بيًّا، ولهذا لا يقضى غيرهما من السنن ولا هما يقضيان بعد الزوال، انتهى مختصراً.

قلت: هذا هو مسلك الحنفية في ذلك إلا أن أصحاب الفروع نديوا فضاء سنة المحمدة والظهر في وقنه، قال في اللعر المختار؟: لا يفضيها إلا بطويق التيمية لفضاء فرضها قبل الزوال لا يعده في الأصح لورود الخبر بقضائها في الوقت المهمل يتغلاف القياس، فغيره عليه لا يقاس يتغلاف سنة انظهر، وكذا الجمعة عانه إن تحاف فوت ركمة من القرض يتركها ثم يأتي بها عنى أنها سنة في وقت الظهر، وأما قبل العشاء فمندوب لا يفضى.

قال ابن عابدين. قوله. يخلاف القياس وقلك؛ لأن القضاء مختص بالواجب، فلا يقضى غيره إلا بسمعي، وهو قد دل على قضاء سنة الفحر فقلنا به، وكذا ما روي عن عائنة ـ رضي الله عنها ـ في سنة الظهر أنه عليه العملاة والسلام كان إذا فاتنه الأربع قبل الظهر يصليهن بعد الركمتين، ولفا فلنا: لا تقضى سنة الظهر بعد الوقت، فيقى ما وراء ذلك على العدم.

وقوله: أما ما قبل العشاء فمندوب يعني قد علم حكم سنة القجر والظهر والنجمعة، ولم يبق من التوافل الفيلية إلا سنة العصر، ومن المعلوم أنها لا تقضى لكراهة النقل بعد صلاة العصر، وكذا سنة العشاء لكن لا تقصى لأنها مدوبة.

قال ابن عابدين: وني هذا التعليل نظر؛ لأنه يوهم أن قضاء سنة الفجر والظهر تستينهما ولو كاننا مندوبتين لم نقضياء وليس كذلك لأن قضاءهما لبت ياقنص على خلاف القياس فينبغي ما وراء النص على العدم حتى لو ورد نص بقضاء المندوب نقول به، انتهى.

رفي الليرهان»: ويقضي ما قبل الظهر من السنة في الصحيح عن أبي حيقة وصاحيه، وقيل: لا يقضي ويراه أبو يرصف بعد شفعه ومحمد قبله، ۷۰٬۲۱۷ و **حکشتی م**ن ماکند، امن آبی الرعاد، من بالهاجوا هن الهي هويده الله السرل دينه السائد الأمروي الراندي

وقبل النجلاف على العكس، وقبل النجلاف بدء على أنها بقل منداء أر للبيان حدر مال دامه معارا لاستعمهم حلي الشقود لأمه لوالغا حها فعانك الرئاميان، ومن قان: ديها سنه تقديمها عليدناء لأن قال منهما صنة، وإحداهما بهاتيه والأعربي وقنيب وبشدم الفائمة على الولسف ولا تفضي سنة الفحر إن عائب وجدما المبدهمان وفاي مجمدا البالفضاء فيل الزرال بقيلة التعربس واقيل لفضالهما تيعاء ولواعد الزوال، ولا ينضيهما منصود إمعاماء لالا الأصل أنا البلب لا القضري، لان العصاء فاللب عن الواهب ترج صراءً. اللا أن العمر، ورا عي قشياليميا تسعا للفراس، فالهن ما وراحا عالى الأفراق، ولأن السنة رحبته الله يخترون ولا في المنصور على فعلمان وإسها فعلم المعام فلم فصم فصيده لا مكون استمانا سيباء ولا سعني عيرها من السنل بعد خرزم الوقايا وإن فانت مع العاص الاحتصاص الفصه بالوجيدة القيل

وسبط الكنلام عقبه الن يحدم في السحوا والن فالدس في هامشه، وذكر الاحتلاف فوافضاه ووالب الجمعة للفتار

٢٨٧ . ١٧ ما المنافضة على التي النوفادة عليد الله ما وكورث (على الأهرج) حبد الدحس بن هوما فاعن نبي هربرة ان رسوق الماء - قال النزون؛ يمام الله والاستقيام الكذري معلى الفنون (5 الر) وهو ما ستنظل أيه توجهه أي مقابلتي رسواجهمي (هاهما) ان طي هم الجالب فقتف وردي لا أبري إلا ما في هذه الجهة؛ لأناس حنفلل خبينا التالي ما وراه القواه؟ فالم وحواله فوله. ما للحض بالوهوك النبي الراتحم الناق أوالطال والهالم للمسهى أأأل

Control of Strains

الحقى مائئ خسوعكور لا رقوعاقم، إبور لاراقير بن راء غواية.

أحرجه السجاري في الله التناب العيلاء (2 لو باب عطه الإماه الناس في الماء الفلام في الماء الفلام في الماء الفلام وذكر الفلام

ومسلم في 1 % كتاب الطاهم 3% بالدر الأمار، حسيل الطلخة والمامهة والعراج فيهاد حديث 20%

(ما يحقى علي) بدية الله (خشوعكم) بالرقع على ما في سبيع البليغ المتي بأيفينا من المهتمية والمستردة وين سبعة مديمة بديمة بدينة من على أرته وسيائي تفسير الحشرع في أمن الحديث، والسرة في حسيع أركان السلاة ويحتلل الدرقود المرادية بالنجوة فقط كما صرح به في بواية فيام، سرمية ثمة فيه من غيرة الحشوع، ورديمة قوله، الولا وكم حكمه وعلى الاول الدكو الالتفاد بعد بعديم، وحصة بالذكر العندام به لكوية أنقطه الأركان، فالمسترق بدرته به الرئمة، والارجة في تحقيمه، تود المتقدد، هذا أندر، وحصد للها في داله من حصائفها،

العلى الشاري على معدل المشدين في قوله تعالى: ﴿ وَأَوْكُواْ مَعَ الْأَكِيلَا لِهُ إِلَيْكَ اللّهُ اللّهُ اللّه قال اللّه الله لهاء الآن فسلامها في الركوع فيها، والمراكدين مصدا يقتري وأساء ومعنى قوله العالى: ﴿ اللّهِنَّ مِمَ الْرَكِينَ لِهُ سَمِي مِع السفيلينِ، اسهى الوقيل؛ الآن الرجال ما دام في الشام في يشخف مه في الصافة، فيذا ركع تحتق أما في الفلاف فهو من أكثر عمد العلاق، قالم العيني

الجانبي الأواكم: تعلج الهمرة دان من حواف القسم (من وراه طهري) عال العربي⁶¹³ - احماف العاماء ههنا في موضعين - الأولى في معمر الرديم، فقيل: يسمى العالم، وفيل غيا دلك - والدين. في كيفية الروية، النهن

⁽۱) خسفات چ۱(۱۶۱۵)

وقال الباجر (11): ذهب يعض الناس إلى أن الرؤية هاهنا بمعنى العلم، قَالَ تَعَالَمُنَ ﴿ أَلَوْ تُرَ كُنُكُ فَقُلُ وَكُنَّ بِأَصَّكُ ٱلْفِيلِ ٢٠٠٠ ﴿ وَفَعَتِ الْمُحْمَهُورَ إِلَى أنها بمعنى الرؤية. عال: وهو الصحيح عندي، لأنه لم كان بمعنى العلم لم يبق تقوله: وراه ظهري معني.

و قريب منه ما قاله الحافظ (٢٠ إذ قال: اختلف في معنى الوزية لقبل: السراد بها العلم إما بأن يوسى إليه كيمية فعلهم، وإما بأن يلهم، وفيه نظر، لأنه لو أويد العدم لم يقيده من وراء ظهري، وقيل: المراداته أنه يري من عن يعيمه ومن عن بساره مع التفات بسير. ويوصف من هناك بأنه وراء ظهره، وهما ظاهره التكاف

والصوات المختار أته محمول على ظاهره وأن هذا الإيصار إدرالا حميقي خاص به على حرق العانف وعلى هذا حمله البخاري فأخرجه في علامات النبوة. وكذا يقل عن الإمام أحمد وغيره، واختاره ابن المثلك إذ قال: هي من الخواوق التي أمطيها عليه الصلاة والسلام، قال الفارق: وظاهره أمه من حملة الكشوفات المتعلقة بالقلوب المنجلبة لعلوم الغبوب.

وفال الحافظ: لم ذلك الإدراك بحور أن بكون برؤية عين الخرقت له العادة فيه، فكان يرى من غير مقابلة. لان الحق عند أهل السنة أن فرؤية لا بشترط لها عفلأ عضر مخصوص ولا مقابلة ولا قرب، وإنما تلك أمور عادية يجرز حصول الإدراك مع عدمها عقلاً، النهي.

وقال العيني(**): قال الحمهور وهو الصواب؛ إنه من خصائصه ﷺ، وإد

⁽١) - السنتير - (١/ ٢٩٧)

⁽٣) - فقيم الباريء (١١) ١٥).

⁽۲) اصمالة القاري (۲۲٪ ۱۹۰۵).

إمصاره إدراك حقيقي الخرف له فيه العادة، وفيه دلالة للاشاعرة حيث لا بشترخون في الرزية مواجهة ولا مقابلة، وجوزوا إيصار أصبى الصين بقمة أندلس، وهو الحق عند أهل السنة: أن الرؤية لا يشترط لها عقلاً عضو محصوص ولا مقابلة ولا قرب، انتهى.

وقال الأبي^(۱): الإدراك عند المعتزلة أضعة تنبعث من العين ونتصل بالسرقي، فتشترط عندهم الانبعاث من العبن والاتصال بالسرقي ليري، وهي عدهم شروط عقلية لا تنخرق، والإدراك عندة معنى بخلقه الله تعالى عند فتح العبن، فالمقابلة عندنا شرط عادي، وبجوز أن تشخرق فيحلق الإدراك في غير العبن من الأعضاء، التهي مختصرة.

قلت: بل هو مجرب في هذا الزمان، فإن بعض العنيان يقرؤون الكتاب بنسى البد، وقيل: كانت له هين خلف ظهر، يرى بها من وراء، دائماً، وفيل: كان بين كنف عينان مثل سم الخياط بيهم لا يحجبهما توب ولا فيره، وفيل: بل كانت صورهم تنظيم في حائظ قبلته كما تنظيم في المرآة فترى أمثلتهم فيشاهد أفعالهم، وظاهر الحديث: أن ذلك يختص يحالة الصلاة، ويحتمل أن يكون دلك واقعاً في جميع أحواله، وقد نقل فلك عن مجاهد، وحكى بفي بن مخلد أنه كلا كان يبصر في الظلمة كما يبصر في الضوء، وتعقيمه بالصلاة بأن جمعاً من المتقديين صرحوا بالعموم، وعللوه بأنه ونعقب من خلف، لأنه كان يرى من كل حهة، قاله الزرقائي(17).

الم قال ابن عبد المر في اللاستذكاره (٢٠٪: دفعت طائقة من أهل الزيغ هذ:

^{(1) •} إكمال إكمال المعلم ١١٠/ ١٧٨.

⁽۲) - فشرح الزرقاني؛ (۱/ ۳۳۹).

^{.(}TY1/T) (F)

الحديث، وقالوا: كيف تقيلون مثل هذا؟ وأنتم مرد، حديث أبن بكرة إذا رقع دون الصف، قفال ﷺ: الكم ركع؟ الحديث وحدث أس في المنها أسعى الهشي حتى حفر، البصل فقال حين النهى إلى الصف! الحدث لله حددًا كثيرًا عبأ مبارئاً فيد، فقال ﷺ: امن المكامرة الحديث ودكرو، مثل هذا.

قال أبو عمر: قالحوب أن يُؤيِّ كانب نضائله تزيد في كل وقت، ألا يرى أنه قال: الاعتبار قالحوب أن يُؤيِّ كانب نضائله تزيد في كل وقت، ألا يرى أنه قال: الاعتبار الحد، أنا حبر من يونس بن فليج، وقال له رجل: يا حبر المبرية، فقال: فاك إبراهبيم عليه فسلام، وقال له يا سبك ابل لسادة أو يا شريف ابن السرقاء، فقال، فاك سبسك من يحقوب بن إسحاق من إبراهبيم وذلك دمن أن ينزل: فإنا قتما قاله فلها برلت معها: ﴿ يُتَهَرُ كُنُ أَنْهُ لَهُ قَلْهُ وَلَهُ عَلِمُ عَلَى اللهِ عَلَى الله عَلَى الله الله الله الله عنها الله عنها الله الله عنها الله عنه

قان نرزقائي. ^(۱): وفي أبي دارد عن معاوية ما يدل على أب ظك في أحر عمره، النهي

وقال الأب_{را} ⁽⁷²: قائب عائشة لا رضي الله عنها لما: إنها زيادة زاده الله نعالي. إباها في حجم النابي

والقف في الحديث الخسوع في الصلاف وهو نارة يكون من فعل القلب كالخشية وتارة من معل الندن كالميكون، وقبل الاءد من اعتبارهما حكام الرازي، وقال غيره، هو معنى يقوم بالفس يظهر عبد سكون في الأطرف بلاثم

⁽١) سهرة الفيح الاية ا

⁽٣) - منس الروفاني (٦/ ٣٢٩).

⁽r) - ايوال إكبال التعليم (١٧٩/٢).

منصود العبادة، وبدل على أنه من فعل القلب حديث علي _ رصي الله عنه _: التخشوع في الفلب! أخرجه العباكم، وحكى النوري الإجماع على عدم وجوبه، والحديث حجة لهم، لأنه عليه الصلاة والسلام قاله لمنا رأى منهم ما منافي الحشوع؛ لأنه قال لهم لها رآهم يلتفتون، وهو منافي لكمال الصلاة فيكون مستحاً لا واحياً، لانه يؤلخ في يأمرهم بالإعادة.

وتعقب بأن في كلام غبر واحد ما يقتضي وجوبه. وفي الزهدة لابن المبارك عن عمار بن ياسر: لا يكتب للرجل من صلاته ما سهاء التهي. وبسط الكلام على الخدوع المعافظ في دالفتح.

وفيه حتّ ونحويض للمصلي على ملازمته الخشرع، وقال تعالى: ﴿قَا
أَشَحَ الْنَوْمُونَ ۞ اللَّهِيَ هُمْ فِي مَكْرِمِمْ خَتِشُونَ ۞﴾. قال ابن عباس: سخستون أَفَلَاء، وقال الحسن: خاتفون، وقال مقاتل! متواهدون، وقال هلي! الخشوع في الغلب، وأن تثبن للمسلم كنفث، ولا نلتفت، وقال مجاهد: هو غص البصر وخفض الجناح، وقال عمرو بن دينار: ليس الغشوع الركوع والسجود، لك السكون رحسن الهيئة في الصلاة.

وقال ابن سيرين: هو أن لا ترفع بصرك عن موضع سجودك، وقيل: هو جسع الهمة لها والإعراض عما سواها، وقال أبو بكر الواسطي: هو الصلاة فا تعالى على الحلوص من عبر عوض، وعن ابن أبي الورد؛ يحاج المصلي إلى أربع خلال حتى يكون خاشعاً إعظام المقال، وإخلاص المغال واليفين النمام، وجمع الهم، قاله العبني⁽¹⁾، وقال أيضاً: لا شك أن نرك المخترع بنافي كمال الصلاة فيكون مستجاً.

وقال أبو يكر الرازي في اأحكام القرأرة: الخشوع ينتظم هذه المماني

⁽١) - مسندة القاريء (١) - ١٣٩٠).

۱۹۱۳ هم ۱۹۱۱ **وخلاتشي** من درستان مي العود طن عيد الله من ماداد القار دراي الله رياستان والي ۱۹۲۸ اور درستان درستان درستان

اللها من الممكون في العملاء والتنافل وموث الانتعاث و الحرفة والخوف مراجع تعالى والنهي.

الذي الدر المداد إلى من السيستاني الرحيب حصول المعلما عبد التحريمة الحلو الدريفان قديم رديكر السائد مثلا في أثاراء الأركاد عالم السحب الأحادث، وعال الشمالي الله منقص الحرد إلا إذا فصوره وقيل الرارم في قبل كن ولا يؤاحد بالسهواء لاب معقو عدد لكنه لن يستحل لو با كاما في المعرفاة والمواجعير فول من قال: الا تبسة تصلاد من لم لكن فل الا يه وقدد كاما في المعلمة لله إذا العرادة و الله حمة وعرفاء الهي.

المه (۱۸ منتك، من نامج الكفا بيمس وغيرة، وقال حل الروادة على المد الله الراحة على المد الله الله الله الله الله الله الله المدانك عليها أو النهود العن المعتد الله يور طعد أن رسول الله الله الكار اللهم المدانة المدانك المدانك وعي روالة عبد الله من ديدار عبد البيماري (الله المدانك عبد اللهماري (الله المدانك عبد اللهماري (اللهماري الله اللهماري) اللهماري (اللهماري) الهماري (اللهماري) اللهماري (اللهماري) اللهماري (اللهماري) ال

والفياليان في سبب اليام يتهجم ففيل: لوناره الأنصارة وقيل: لللتعرج عي العرطانها، وقبل النام 10 في مستحدها، وهو الأسلم لروايات عمد الشهجس وعرضا بمهم 100 ستي مستحد فام قاله الدرفاني"

أوفال العيمي أأن للجنبس بالشاب، لما تنابا هو أول مسجد أمسه بعد

الدي الرافاة المجار الذرائل عن بالع. والعالمي حقيث تابع، رحمه العابي فعار حميدة .
 الرا الراحم الح الحشر الاصهام (2001)

²⁵⁰ ريز الجنيد 1986).

الثمان فتموخ مورقانوا المارا فاكاه

^{() - (} مينية القاري • (﴿ ﴿ ﴿ وَمُرَّ الْأَوْلِ

راكيا ومانيا

«راحة التحاريُّ في ٢٠٠ لا تمات الشالاذ في سيجد بلغة والمدينة. إذا يا ياب
 إنه تا مسجد بلغة مالك دواكيا.

ومستمو في " 18 لـ كتاب العلج ، 10 لـ باب فصل مسجد قياه وفضار المملاة فيه والجارفة للحديث 1920م

الهجرة، ثم أمسل مسحة العدينة، وصناء حساسا السفيمة هو الذي يجمع فيه يوم الحسمة، ومترف أهل قباد، والمطل مسحاء قباء، بالبيب أن يعقب يوم الجمعة، عامان مسجد قداء يوم السبت والصلاة فيه قما وله من الصلاة فيه يوم الحمعة، وكان يخة حسل العمد، وقال: أحسل العهد من الإيمانة

ومحتمل أنه قما قال أمل عنه مؤلود يلى السدية بذجه ما يرد على المحتمل أنه قما قال أمل عنه مؤلود يلى السدية بذجه ما يرد على مكاناً له مكاناً له أصحابه ويعتمل أنه قال يشتقل بمقدلع المستنبي من يوه الاحد، على القول بأنه أن أنه أنه الاستون ويشتعل يوم تحميله بالمجميع، ويدم ويدم يوه أنه أن لا لورة أسحابه ويحتمل أنه ينزل يوم الحمية الحمل اقل عام، ويتحلم المصيد عملها على أن أنها الله ينزل يوم الحمية الحمل القل عليها المستنب عليها أو أحمر قيمونهم مناهدة براي المدارك دبك بزيانه السعد المدارك دبك برايانه السعد المدارك دبك بزيانه السعد المدارك دبك بزيانه السعد المدارك دبك برايانه المدارك دبك بزيانه المدارك دبك المدارك المدارك دبك المدارك دبك المدارك دبك المدارك دبك المدارك دبك المدارك دبك المدارك المدارك دبك المدارك دبك المدارك المدارك المدارك المدارك المدارك دبك المدارك دبك المدارك دبك المدارك المدا

الراكبان درة الوماشيان الحرى رساسيا منا تبسره حالان الرادفان الدي الررفاني أأن والوالو المعلى أرد رفا السام في رواية طبلا العاطن بلطي الجللي فيه ركمس وادعى الطحاوى أن مذه أبريالة للمرحد، فالها لعلم الرواة العلمة أنه يخلاكان من عاهم أنه لا يحلس حتى بصلى

قال المروين⁹⁹⁹ فيم نظيف وقصل مسجده. والصلاة وعضيلة وعارته. باأنه

¹⁸⁸²⁻²⁰¹⁶ January 2016 (1)

¹³¹ مشرع صميع مينو لنوري، 31، ١٩٠٠)

.....

ليجوز رينازنه راك ومالليها، وهكت جليع السواصع الفاضلة يحور زيارتها راكبا ومانياء الا

ويتخصيص السبت بالمحلى، الحج من قال تحمار مخصيص بعض الأيام من من المراب، قال العيني أن أن وهو قاللت، إلا في الأرقات المنهي عنها، التخصيص لباء الحداءة بالقيام ويومها بالصياح، وقد روي أنه كاف يأني مسجد قاء صبحه منح عمرة من رمضال، وروي أنه يكل كان يالي عدا يوم الالتين، قاء المنت

ولت أون بن البحصيص، وقال صاحب السعهم، أصل مذهب مالك ما ومني أن أساء كرامة للإصابيان قال من الأوقات بسيء من القرب، إلا أنا بنت له توقيف، كانا أي التعبيرا أوقال أفيا حجة على من كود تخصيص الراء قباد يوم البلياء حكام وإقبل عار محمد أن مسعم أن المالكية، محافة أن يق أديك من أن الذي الماقي ألفاه لم يقعه طحمت، أهد

وإثنامها روم السنت مستحد عدلها أيضاله كما صرح به حمع من الفحول. وهي الانهيسوي: (عليه أهل العدم، أن داداً، حسن جمعل، وهي اللعالمكيرية). بستحد أن بالي قباء يوم الدينية، أم.

قال أبي عبد¹¹⁵ لا يعارضه حديث: الا تُعمَّل الديسيُّ إلا إلى ثلاثة مستجده لان معنه عدد العلساء فيس نمر حتى عمله العملاة في أحد الثلاثة يترمه إثبانها دول عدده، وأما إنهال قناء وسيرفة من موضع الرياط تطوعاً دول يتر فلا تأس بإنبانها، عديل حديث قدد اله

وقد أصبح أن حبيب من السائكية بإنبائه يجيم مسجد قياء على أن العملي

^{(287.1) 1&}lt;sub>3</sub>.750 may (3)

إذا قذر الصلاة في مسجد قباء نزمه، وحاتاء عن ابن هباس، فاله العيني (11) وقال الباحي (21) إنباك فباء من المدينة لبس من أعمال العطي، الأنه من صفات الأسفار المعيدة، وقطع المسادات الطرال، ولا يقال لهن خرج إلى المسجد من داره راكباً إنه أعمل العطي، وإنها يحمل ذلك على عرف الاستدعال في كلام العرب، ولا يدخل فيه أن بركات إسال إلى مسجد من المساجد القربية في المعرب، ولا يدخل فيه أن بركات في ذلك، بل هو واحب في أوقات كثيرة، ولو أن تبرها، في ذلك، بل هو واحب في أوقات كثيرة، ولو

والد ورد في فصائل فياء روايات كثيرة ذكر بعضها السيني. صها ما قال. وروى عمر بن شنة في الخمار المدينة ا⁶⁷ بسند صحيح عن سعد بن أبي وقاص. قال: الأن أصلي في مسجد فياء ركبتين أحبّ إليّ من أن اني بيت المقدس مرتبىء لو يعلمون ما في قياء تضربوا إليه أكباد الإبل أد الد

وقال القاري¹¹: قال الل حجر: صبح أن صلاة في مسحد قباء كعمرة. وقر زواية: امن توضأ فأسلغ الوضواء وجاء مسحد تباء فصلي فيه وكعنين، كان له أجر عبرة ١٥ وفي أخرى صاحيحة: المن توضأ فأحسن وضواء، شم دخل مسجد فناء فركم فيه أربع وكعات كان ذلك خدل عمرة ١٤ هـ.

أنه اختلف القدماء في المسجد الذي أمين على النقوان، قال الناسي⁽⁴⁾: ذهب مجاهد وعروة وقتادة إلى أنه مسجد قياما وأدمت ابن عمر والى المسيب

¹¹⁾ الط: اصنة القارى: (١٥/ ٧٣)

⁽۲) - والمنتخى ((۱۱ / ۲۹۸) .

⁽١٣) التربيخ العنينة (٢٤٢/١)، وانظر: التيج العادي: (٢٩/٣)، واعتدة الفاري، (٥٧٣).

ة £) - «وقاة المعاليج» (٣/ ٩٤).

ذه ك المنتقرة (١/ ٢٩٧).

اللغيان في حاثث

ويؤيده صحر الأيه

معو روايه أشهب عن مالك أنه مسجد النبي ﷺ أها. وبه حرم عالك في االعليبة فالا ابن رشد. هو العنجيج، ودهب الجمهور إلى أنه مسجد قناه،

وروى مداو⁽¹⁾ عن أبي سعيد السائب وسود لله بجاؤ من المسجد الذي أسل على الموجد الذي أسل على الموى فقال الهو مسجدكم هماك والأحود والمرددي¹⁰ من باحد أخر عن أبي سعيد، الحطف باجلان في المسجد الذي أشل على التقوى- فقال أسلميا: هو مسجد نشى بجه وقال الآخر، هو مسجد فياه، فأنها للبي بجه فسألاد عن ذلك، فقال: هو علاء وهي دلك يعني مسجد قباء نجير كل في ولاحيد عن سهل بن سعد نجوه.

قال المعافظ " والمعنى أن كالأسهم أسس على النفري، وقوله تعالى في غية الأبار في فيه وقال المحدد المسجد في غية الأبار والمد تا القرار وساحد في غية الآبار والمد تا النفر والمسجد في أبي هوبرة الموطأة الرات فيه الإيكال في يكون أن الملكة وأباء وعلى هذا فالمسر في حوابه اللاة المالة المسجد الدين أسس على النفوي مسجد العام فوهم أن نلك حاص مسجد في وقال الدودي وغيره الرس في ذلك الحالافاً الآل كلا منهما أسس على التقويء وقال قال الرعابي وغيره الال قوله الحال الكيبراء قال القاصية الاسم على المبع دغولهما حميما بحث هذا الآل قوله بعالى الإلكتبية أيسك كفول القائل لرجل سالح أمل أن تحاليا ما كالا يكون ذلك القصوراً على واحد، الها

١٧٢/٣٨٩ ـ (مالك. عن بحيلي من سعيد) الأنصاري (عن المعمل من موة)

⁽١١) رقم الحليب (١٢٩٨).

دام) الحرجة أحمد (٦/ ٦٣ و٤٩)، والرحان (٣٢٢)

⁽٣) أنظر: فشرح الريانات (١٠/١٠).

أَنَّ وَسُولُ اللَّهِ يَقِيمُ قَالَ: عَمَّا تُرَوَّنُ فِي الشَّادِبِ وَالسَّدِقِ وَالوَّانِي؟،، وَذَٰلِكَ فَبُلُ أَنْ يُسُرِّلُ فِيهِمْ. قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُونُهُ أَعْلَمْ. قَالَ: وَهَنَّ غَنَامِهُ مُنَا

الأنصاري الزرقي المعدني، ثقة من كبار التابعير، ووهم من عقد في الصحابة، قال العسكري: لا صحبة له، وعقد المخاري في النابعين، وقال أبو حاتم: حديثه مرسل، قال أبو عمو: لم يختلف رواة مالك في إرسال هذا المعديث عن النعمان، وليس للتعمان عند مالك غير هذا المعديث.

(أن رسول أنه في قال أن في «الاستذكار» عكدًا الرواية عن مالك مرسلاً، والحديث ينصل، ويستند من وجوه صحاح من حنيث أبي سعيد وأبي هرسلاً، والحديث ينصل، ويستند من وجوه صحاح من حنيث أبي سعيد وأبي هربرة، انهن وإدا الزرقاني في فيهما وذكر مُخرَعيها (ما ترون) أي تعتقدون، وقبل: مصم الناء أي نطنون اختبار أنه في بمسائل العلم هلى حسب ما يخنير به العالم أصحابه، ويحتمل أن [يكون] أراد به تقريب التعليم عليهم، فقرر معهم حكم قصابا يسهل عليهم ما أراد تعليمهم إياه، لأنه في إنما قصد أن يعلمهم أن الإخلال بإنمام الركوع والسجود كبيرة، وهي أسوأ حالاً مما تقرر حدهم أن الإخلال بإنمام الركوع والسجود كبيرة، وهي أسوأ حالاً مما تقرر حدهم أن الإخلال بإنمام الركوع والسجود كبيرة، وهي أسوأ حالاً مما تقرر

(في الشارب) للخمر (والسارق والزاني) قال التعمان: (وذلك) السوال كان (قبل أن يترك فيهم) أي الحدود بعني آباتها والمراد عير الشارب؛ لأن لم يترك فيه شيء، قاله أبو عبد الملك، قالوا: فيه حجة لجواز الحكم بالرأي لأن في إسنا سأتهم ليقولوا فيه برأيهم (قالوا) أي الصحابة: (لله ورسوله أهلم) كمال فأدّبٍ منهم حبث ردّوا العلم إلى الله عر وجل ورسوله \$\frac{1}{2} (قال) \$\frac{1}{2} (قال) أي المعامي (قال) \$\frac{1}{2} (قال) أي المال المعامي (قال) جمع فاحشة وهي ما فحش من الذنوب، يقال. هذا

⁽O (C) 284).

⁽٢) - انظر: عشرح الزرفاني ١١٠/ ٢٤١)

⁽٣) الطرة (المنتقى) (١/ ١٩٨).

دريهال طيوند، والمنوع المعافد الندل مديان عالمتان العالم الوكليمية ولهافي طياف الداران اللها الهارات لا يها الدائه فها ولا اللجوهة ا

لحيرا فالحرار وليب مالوش، الى كيم غيديد ال للمعنى الله شام الوقيهن هفولة؛ يعلى اللي در لمالات الدرالمالي، ولا يختص للعشل ولا فيراد أي فيهن الحولة المرويد أن التنظيف والدراران الأداد فيالو الواسواء الى أفياح فالمسرفة، والدرالي اللي المدافة من يعد في المدافة اللي المدافة اللي المدافة اللي يعد في المدافة اللي المدافة اللي يعد في المدافة اللي المدافة اللي يعد في المدافة اللي المدافة اللي المدافة اللي المدافة اللي المدافقة المدافقة اللي المدافقة المدافقة اللي المدافقة اللي المدافقة اللي المدافقة المداف

ودر العراد في الشرال التوليكي التراس مامن بالشافا !! أي وللكن النبراك من الدر العرب ومن روى الدح الموادر في تسويله حدم مداري بالكلمية والصنعاء العمد يعمل عربه اللذي يسمون في الانتقال منها بالان ويل و وعلى الأول فيعمل إلى حلف الدهاري، التي مرادة الذي السوق عمد الاندار النفر المستكناة المن أحمد بوالما في من في فدود مرفوعات المدان الطبرة عراف في النبر الماري الكامر الرامة والسع على ما في العامرية الرامة والسع على ما في العامرية الانتقال العاري الكامر الرامة والسع على ما في العامرية الدان الطبرة العراسة المراسية المارية المارية

التكوار وكويل بسرق المدر المسلامة بالمصدر فيا رسول المكافئة) ولا يروي المكافئة) والمكافئة والمكافئة المكافئة المكافئة المكافئة والمكافئة المكافئة المكافئة

قال الهذامي الشخص الدولة الرصال متعاول وهم المعادف وجعل الشها الدول الألق الدولي الدولود الذي الحد السعال بدائي الدول وقد السنجل صوحة فينيس من عدائب الإعاد المعادف فذا العوم سرق حل عداد من الدوات والدار العباب مناد ربيس في يدم إلا العبار

 $A = C \cdot (M - (-1, \lambda, \omega_{M}) - 1) \cdot q$

PANELSON CONTRACTORS

State of London Control

ويؤب شبحنا الدهلوي على الجديث: اباب يجب الاطمئنان في الركوع والسجودة، وقال في دلمسؤيء، ذهب الشافعي إلى أنه لو ترق إقامة الصلب في الركوع والسجود والعلمانينة فيهما وفي الاعتدال عن الركوع والسجود فصلاته فاسلة، وذهب أبو حنيفة على تخريج الكرخي أن الطمانينة واجه في الركوع والسجود، وهو المسجود ولم المسجود، وهو المسجود والمائينة في الاعتدال عن الركوع والمسجود، وهو المسجود وإله والمناب في الاعتدال بعد والجاوس بين السحدتين، فانشيه بالسرقة للتحريم عند الشافعي وعند ألى حنيفة على المشهور للكراهية، اهـ.

وقال ابن قدامة في المعنى ((1) وهذا الربع والاعتدال واحب، وبه قال الشافعي، وقال أبو حنيفة وبعشر أصحاب مالك الا يجب، لأن الله تعالى لم يأمر به، وإنما أمر بالركوع والسجود والقيام، فلا يجب غيره، ولأنه لو كان واجباً تنضم ذكراً واجباً كالقيام الأول، ولنا أن النبي كليَّ أمر به السبي، في صلاف، وناوم على قمله فيدحل في عموم قوله فيُلِّهُ: "فيتوا كما وأيتموني أصلاف، ونولهم: لا يتضمن ذكراً واجباً معنوع، البي في يجب امتاله، وقد أمر به، وقولهم: لا يتضمن ذكراً واجباً معنوع، لم هو باطل بالركوع والسجود، فإنهما ركنان ولا ذكر فيهما واجب على فولهم، اهر.

وقاف ابن رشد⁽¹⁷⁾: ذهب أبو حنيفة إلى أن الاعتدال من الركوع وفي المرتوع غير واجب، وقال الشافعي: هو واجب، واختلف أصحاب مالك، هل طاهر مدهبه يقتضي أن يكون منة أو واجباً، إذ لم ينقل عنه نص في ذلك، النهى.

^{.(1}A0/Y) (1)

⁽٣) الداية المجتبية (١/ ٣٥).

والمند حمل وأناعد أوردا اعمي الحمدية لايبره عليهموه لأدا بروايات التلاك ماي القوصية تدن عمدهم على الوجوب، لكوبها أحيد أحاد فحجم التحدية حجة على مراحاتهم وحجج فرزه واليداء بعجه على العنفوه إق هم أحماد أحمدن وأرات أناكوع أن سجوم البداء وجاعة أقال في الاستانوا ألا وطبها التي البراحيات الاصائمة في الصلاف الطمانيية، والذرار في الوكوع والهجيودة وافدا فوزاأني حمدة ومحمد الاندائين تولك والسافعي فرضء احتمار يعادين الأمراني الله والمان والبين في الفيا فصل وإنك لم أعملُ ا واحتج الواحبينة ومعمناه ببشي العاصية بعدنا تعالميء الجيئائيكما أللبك أالملأل أَوْكَ لَهُوا <u>وَكُنْ هُ أَمْر</u>َاهُ مَنْ مُنْ مُنْ اللَّهِ وَالْمُنْ مِنْ اللَّهُ اللَّاحِيَّاءِ وَالرَّكُونَ فِي اللَّهُ اللَّاحِيَّاء والدوال والدجود النظاطو والجنص والإدائي بأصر ولاحده والوضع فقد امتناه الاستناديما بمطمر ديء الاسهاء والضيانية دونو على أصاء التعلوب والأمر بالقمل لا تقتصي الدوع صيد وأمر حدث الأعراس فسن لأحار لا يصدح الاسحا فلكنامه الكرز تصفح فكملاء صحيل أمره بالاعتمال على الوحوب ونقمه التمالاه على بفي الكمال ولمكل المعصور العاجش الدي يوجب عدمها من وحد، قال أن العديث عجد عليهماء فإن السن بيخة فكل الأعرابي من السفسي في ديها ، في جنيع المراكزة ولو بأمرة بالقصة، فتو لو تكل تلك العملاة جائزة أكان الانداء في برا ورس إن أصلاة لا يعضي في فاصلاها

ثمر الطباعية واحدة عند أبي حديدة والجمدة فيها ذكرة الكراحي، حين أبر تا شيا ساطنا بلاءة منحود السيداء وذكر الجراجاني أنها سنة لا تحب سجود السهوا بنا تهاما والصحيح ما ذكرة الخراجي، أدانها من بات إقدال الركن، وإقدال أن كن والحد خإنسال الفراء والفائحة، ألا تري أن السي يُحُوّ النمن صابحة الأعرامي بالحدة والصلاة إنما يقضى طلبها بالحدم إنها لاتحد مها أنسخ لدرك الركان، أم

TERRITOR CO

٣٣٠/ ٧٣ .. وحققفي عل مائت، عن مشام لي غرزه، عل أبيه؛ أنَّ ونسوار الله يميَّة مان (الجعموا من صلائكم هي الرؤكور

بالطفاصية لتوك فواحب متصبر علعا مراوحه وأما نوك السبه فالا بالنجق بالعمرم لأمه لا يوحب بقصأ فاحتبأن ولذا يكره ترهها أشد الكرامين حين روي عن أبي عليمة الله قال: أحشى أن لا نجور صلائم، النهل مغتصراً

١٠٠٠/٣٠ ـ المالك، عن هشام من عاوة، عن أسه أن رسيال الله جيَّ قال؛ أنان السيوطي أأنه فالرابين عبد البراء هذا الحديث ورميل عبد حبيع رواه الماب طأاء. وقد أخرجه ⁶⁷ التسخان وأبو هاوه بروانة بحيى الفطان على عبيد الله عن ماهم عن الل علمو موهوعاً. الاحملوم عن بيوناكم من فلللائلم ولا تقعيلون فيورأكم تبهيرا

وقال أبو حديد روي فسنداً بمحود ذكرف وقتمها في النمهما ^{ومن} (الجملية من صلاتكم في ليونكو؟ قال في اللاستنكة (¹⁷¹ الثعثية، في معيا، بولاد) أحدقها: أنه أراديه النافلة، فتكان فيزه وانده كما يقال أما حامل من أحييه قمت: ويؤلده ما ورد في همة رويات من الأمر بالموافر في المبوت، ودال أخررنا: جعلوا يعشل صلايكم يعني المأسوبات في ليبوت ليفندي لكم أغلوكونا ومن لا يخرج من " السنجان وذكر بعص مرجحات

فالله الرافاسي أأل فأوماً إلى ترجيع أنه العراد الفريصة، وحكاه هيامس من

الاف اليوبر الحواف المرافعات

^{(17) -} مديد المحاري تو ١٠/ دكتاب الصلاة برقم (٣٤)) وبي ١٩٠ دكتاب المهجد برقد العلامة) ومسابع في اكتاب صلاة المساهوري، ترفع ٢٧٠٠ وأبر ولوه في اكتاب العملاة mar J.

Committee (Ame

COLUMN TAIL REP

¹²⁹ هكانة في الأحل منتقل في اللاسلة قارة الرمن لا يجرع إلى المصحة عمامم

¹⁰ فالشرح الورطار (1477)

٧٤/٣٩١ ـ وحققتي عل مالك، فل نافع؛ أنَّ علِدُ اللَّهِ بَنَ حَمَرَ كَانَ بِنُولُ: إِذَا لَهُ بِشَلِطِعِ الْمَرْبِقُلُ الشَّخْرِةُ الْزَمَّا مِرَّاسِهِ إِيقَاءَ، ولمُ مُرْفِعُ إِلَى خَفْيُهِ مُنِيَّاً.

تعلمهم، قال الفرطني من للبعيض، والمراد التواقل، قال الحافظ وأيس فيه ما ينفي الاحتمال، قال الباحر : الصحيح النافلة، والمكتوبة لبس تصحح، وقال التووي الا يحرر حسه على الفريضة.

قال العبلي "أ" قال الجمهور هو في النافلة لإختانها، وللحفيث:
«أفضل الصلاة صلاة المو، في بنه إلا اللكتوناه، وللظائد أمرا والدة، فيكون
المقدر: أجعلوا صلائكم في موتكو، ولكون المواد النواس، وبحمل أنه بكون
من للنهيض، والمواد من الصلاة مطاق الصلاة، ويكون المعنى: أحملوا بعض
صلاتكم، وهو النقل من الصلاة المطلقة، والصلاة المعطقة نتسمل النمن
والعرض، على أن الأصح مع مجيء فمنة وائلة في لكلام المثبت، ولا يجوز
حمل الكالم على العربصة، لا تملها ولا يعملها، لأن الحث على اللقل في
المست، وذلك لكوله أبدا من الوياء وأصون من المحطاب، وليتراك به البيت،
ونزل به الرحمة والدلائكة وتقر التوطيق، على ينمر.

٧٤/٣٩١ ـ (مالت، عن فاقع أن عبد أله بن حسر كان يشول: إذا لم يستطع المريض السجود أوماً برأسه إيماء) وذلك يجزيه ويقوم مقام السجود أي أداء الفرض (ولم يرفع إلى جهنه شيئا) يسجد علمه فكره عند أكثر العلماء

قال أبو عمر في الاستدكار (""): وهليه أكثر أهل العلم من السلف والخلف: وروي عن أم سلمة أنها سحدت على مرفقة لرمد كان بها، رعن اس عاس: أنه اجاز دنك، وعن عروة أنه فعك، وليس العمل إلا على ما روي

⁽٦) - فعيدة الفروق (٦/١٥).

BYANGS (D)

عن ابن عمر، وقد روي عنه بوجوه معتلفة، ثم ذكرها. فقال في آخرها: وهليه العمل عند مالك وأصحابه وأكثر العقهاء، النهي.

وفي "المدونة"!! قلت لابن الفاسم. فإذ كان لا يستطيع السجود على الأرض وهو إذا جعلت له وسادة استطاع أن يسجد عليها إذا رفع له على الأرض شيء، قال لا يسجد عليه في قول مافك ولا يرفع له شيء يسجد عليه ، إذ استطاع أن يسجد على الأرض، وإلا أرما إيساء، قال ابن الفاسم! قإد رُفع إليه شيء وجهل ذفك لم يكن عليه إعادة، كذفك مثفني عن مالك لارضى الله عنه ما شهى.

وفي الدسوفي من رواية ابن شعبان: من رفع ما يسحد عليه إذا أوماً جهده صحت وإلا نسلت، انتهى.

وقال ابن قدامة في اللمغني (^(٢)) وإن وضع بين يديه وسادة أو شيئاً عالياً جاز [1] لم يمكنه تنكيس وجهه أكثر من ذلك، وحكى ابن المنفو عن أحمد أنه قال: أحدار السجود على السرفقة (^(٢))، وهو أحب إليّ من الإيساء، وكذلك قال إسعاني، وجوزه الشاقعي وأصحاب الرأي، ورغمى فيه ابن عباس، وسجدت أم سلسة على السرفقة، وكره ابن مسعود السجود على هُوه، وقال: يومي إن سلسة على العواز أنه أنى يما يمكنه من الانحطاط فأجزأه، كما أو أوماً، فأما إن رفع إنى وجهه شيئاً فسحد عليه، فقال يعض أصحابنا: لا يُجْزَنه، ورُوي عن ابن مسعود وابن عمر وجابر وأنس: أنهم قالوا: يُؤمئ، ولا يرفع إلى وجهه شيئاً، وهو قول عطاء ومالك والنوري، وروى الألوم عن أحمد قال: أي

⁽O) (CAY).

⁽١) فالمقبى (١/ ٢٧٤)

⁽٢) المرطقة: المحدّة.

منك معل فلا يامر يومن أو يومع المعرفقة فاستعمد تمليف النبل له، العلومجة؟ عالمان لام وعلى أحمده أنه فان الإنجام أحثُ إلين والدومع إلى وافهه فسنة فسحد علمه أحرأهم وهو فول أبي لورد ولا عامل أنا يكنوف بحيث لا يعكمه الإحكاد اكراس مثك.

ووجهً دلك أنه ألى بند ألكمه من وضع رأسه فأجراد كما لو أوهأ، وبراته الاول المائدة العلى ما هو حاملُ له فتم يخره، كانا أن سجد على يديه. النهي

ومي النورض في ولا بأس بالسجود على وسندة وتحرها، وإن رقع الم ملهيء عن الأرض مملحة علمه ما أنكبه فياه والدم الشهير أوالم أراهها الفرخ في فروع الشافعة لصا

وأف عبد الحبيبة مثال في المتفاية في قول لم يستطع الوقوم والسجود الرف البعارة ولا يوقع التي وجهه شك يسجر علماء عاله عليه العمالاة والسلام ا إلى تماز بن عبلي أنه تستحد على الأرض فاستحد، والا فأوم برأسك فان فعل ذلك وهو للخلفل وأمله أحراه لوجود الإستادة وربر وصلم فلك على حلهته لا أحدثه لإعلامه التهرا

وفي التبحرا أأرالا مرفع إلى وحها منته للمتحد عليه، فإنا فعل وهو يحمص وأسه سنجء وإباكم يحمص وأسه لنرابحوه الانا المرض في حقه الإستان بإلم يوحده قودات يحمض فهراجراه لنصلاد الصلاقة برقال تعالى ه أنه الطفرة المستنكوم

والعاميس الرفع المعكورة عملاً إواه اصرح به في البلدنج أثناً وتميزوه المعا

ومها منشر الربوء (۱۳۵۰ ۲۰۰۳)

¹⁷⁹⁸ مطابع لاطبيع و 1999 م

روى أنه السي الله فحل على مرفض معرده فرحد، تصلي كمثلا، فقال. اإن فحدت أن السحاء فقال. الإن فحدت أن تستحاء على الأرض فالسحاء الآلا في أن السحوة فحل على أحيه يعوده فوجه يصلى، ويُرافع اليه عود، فيسجد عليه طنع ذلك من يد من كان في يده، وقال الهذا شيء حرض لكم الشيطان، أود يسجودك، وروي أن ابن عس الرحبي الله حهما الرأى اللاد عن مورض، طال المحادة وي مع الله الهيارة على المراس، عال اللهارة الهارة اللهارة الهارة اللهارة الهارة اللهارة الهارة الهارة الهارة الهارة الهارة الهارة الهارة الهارة اللهارة الهارة الهارة اللهارة الهارة ال

واستدل للكراهة في الاسجيطاء سهيه الإلاء وهو يدل تملى تو هة السحابير. المهيء

فعناه: وأخرج الزيلجي ``` في فاشبارٌ هذه الروايات. ودكر الل أني ضيبة الإثار الدخلفة مي البات

قال أن عائدين أن أرهذا مجمول على ما إذا كان يجبل إلى وجهه شبتاً يسجد عليه محلال إلى وجهه شبتاً يسجد عليه محلال ما إذا كان موضوعا على الأوس، بدل عليه ما في الالدخيرة حيث بقل على عن الأوس الكراهة في الأول لم بالله على حيث أن الوسائة موضوعة على الأوس الرفاق سجد على عرفة موضوعة بين بسها إلحلة كانت بهاء ولم يستها أو سال الله تري من ذلك، فإن ماده في المقاولة والاست لال عام الكراعة في المحوضوع على الأرض المرافعة الها المقاولة والاست لال عام الكراعة في المحوضوع على الأرض المرافعة الها المحوضوع على الأرض المرافعة الها وأيت الشهالي صرح بسك، النهي،

وأثر أم بالمعة بالرهمي الها علتهما الحرجة ابن أمي شبية في «مصلفة عطرق ولم أرافي شيء سبيا أنه لم بلغمه رسول الله يغلا.

¹⁷ معر العجم بإدائلا للافتانا

⁽٤) - بعور العميل الزامة: ٢١، ١٩٨٤ قولما عن العبارة ، الطاهر عن الأنزارات

أود ليحدر على الدا التحدر (١٥٠٥).

۱۹۵/۳۹۳ و **وحدث شني** مان داندان، مين ارد ده داري أسي مين الدخيس ۱۹۰ ميل الله الي عيد الادارات المدانكية وقد مين اليوس الله يميل الدورية والوالعين ميها السال

43/494 (ماندار عن ربيعة بن أبي صد الوحمل، أن عبداله من عمر) درصل الله عليها الانال باد حاء المسجد وقد) الواو حالية اصلى الناس بدأ) درصل الله عليه الانصلام فيكلوبة، مقدا عن أكبر السبخ، وفي تعليها باذ بالمبكرة الله حاء بها، وحصر وقيها، وصلاحا الدس بويجا في يعمل فيلها المبكرة التي حاء بها، وحصر وقيها، وصلاحا الدس بويجا في يعمل فيلها عبد، يحصل بالريد شين الوقت، ويحمل أنا يعمل ذلك مع معدد التهليا.

قال أبو عبر في الاستدى - ألى قد ذهب الله حماعة من افس العظم فدما وحديثا ورحص أحرال في الرعوع في الكولة إذ كان وقت تجوز فيه الصلام الدينة وقال فيه سعة رهموا وكمشل نحية السلحاء ثم أقاموا الصلاة وصلوء وكل دلك مباح حسن إذا كان وقت تبلغ السلحاء ثم أقاموا العلاة من أن أن مسحداً في العالم من أن المسحداً أن معنى فيه فلا تأمل أن ينشئ أن المكترية إذا كان في سعة من الراح، وقال الدينة وقال أن حمية وأماموا أن ينشئ أن المكترية أذا كان في سعة علي، وقال الدينة والماكن من خلال المتاهي وتاوه بن علي الماكن العلم في حمل منا العالم المناه المعالم المناه والمناه العالم في المناه والمناه وينها الله المناه والمناه المناه على الله المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه المناه المناء المناه ال

ومي التصوية، "أن قال مالك: من أبي المسجد وقد بسلي الشوء فيه

ووه الأرهي وكالهجور

^{(19) (1) (2)}

^{(4) (4)} em

٧٦/٣٩٣ ــ **وحدَّنن**ي عَنْ مَالِكِ، عَنْ نَسَائِعِ؛ أَنَّ عَبْدُ اللَّهِ بَنَ عَمَرَ مَنْ عَلَى رَجُلِ وَهُوَ لِمُسَلِّي، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَرُدُّ الرَّحْلُ كَلاماً،

المكتوبة، فأواد أن يتطوع فيل المكتوبة قال: فلا أرى بنفك بأساً، فلت لابن القاسم: فما قوله فيمن نسي صلاة فلكرها، فأراد أن يتطوع قبلها؟ قال: لا ينطوع قبلها، وليبدأ بها، فلت: البس هذا مثل الأول؟ قال: لا، لأن ذلك عليه بفية من الرقت، ننهى.

وفي الهداية؟: ومن أنى مسجداً قد صُلّي فيه فلا بأس بأن ينطوع قبل المكتوبة ما بدا له ما دام في الوقت، قبل: هذا في قبر سنة الطهر والفجر، لأن لهما زيادة مزية، وقبل: هذا في الجميع لأنه عليه الصلاة والسلام واظب عليها عند أداء المكتوبات بالجماعة، ولا سنة دون المواظبة، والأولى أن لا يتركها في الأحوال كلها، لكونها مكملات للقرائص إلا إذا خاف فوت الوقت، التهى.

وقال ابن خابدين: إن النطوع هي وجهين: سنة مؤكدة، وهي الروائب، وغير مؤكدة، وهي الروائب، وغير مؤكدة، وهي ما زاد عليها، والمصلي لا يخلو إما أن يؤدي القرض بجماعة أو منفرة فإن كان بجماعة، فلا يخير فيها مع الإمكان، لكونها مؤكدة، وإن كان يؤديه منفرة فكذلك الجواب في رواية، وقبل: يتخبّر، والأول أحوط لأنها شرعت قبل الفرض فقطع طمع الشيطان عن المعملي، وبعده لجبر نقصان مكن في الفرض، والمنفرد أحوج إلى ذلك.

والنص الوارد فيها لم يفرق فيجري على إطلاقه، إلا إذا خاف فوت الوقت، لأن أداء الفرض في وقته واجب، وأما ما زاد على السنن الروات فيتخير المصلي فيه مطلقاً، يعني سواء صلى الفرض مفرقاً أو بجماعة، النهي.

91/ 197 ـ (مالك)، هن نافع، أن هبد أله بن عبر مر على رجل وهو) أي الرجل (يصلي فسفم) يفتح السين على بناء الفاعل والضمير إلى ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ (عليه) أي على المصلي (فرد الرجل) المصلي (كلاماً) يعني رابع المداخلة الألا براء والان الله بيونيني أحمدكم ولهي عدال المدينيات والمدينات والمدينات المدينات المدينات

ا حالب السلام كالاما الفرحم البدعية الدين عير فقال له .. وا سَلَم؟ وفاتِ السِين على بناء المحدول وعلى احدكم ومن نعشي،

دن الواحم في الاستفاتاراً أن الحمع على أنه ليس تواحب ولا يبت أن يسقد على المصلي، واحتمعوا على يجرو أم لا فلاهت بعصهم الا تحور الحابث الل فللعودة أد منم على اللي تاته وهو يسلي تلم يرة عليه فلما خلو قال، أإن في الصلاة الشعلان، وقال أخوران الجائز الحديث صهيبه، قال الكليه أو الله في مسجد لهي عموالي عوف، والألصار يدخلون، وهو تعييل عبدتمون حديد فرد عليهم الناره بيلاه وباويه يعضهم بان الما ته يته تابت أن لا تتماواه وفقا وإن كان محملاء فهو بعدد النهي،

قال الن فياما ⁽¹⁷ سيش أحيد على الرجل بدمل على القوم وهم يصدون السائم طليهم؟ فال (تعوم وروى الن المندر عن أحمد) أنه سلم على مصلّ. وقعل فائد الن عمر، وقرء عقال وأنو مجلو والشعبي وإسحاق، لأنه ربعا خلط المصدي، فرد عارم للادام النهن

ماني التووضرات لا يأس بالسلام على المعالمي، وتريد بالإضاوة، وقارده بالكلام بطلت، وترده بمدهة استحل ترده عليه التسلام «السلام على ابن مسعود بعد السلام، انتهى

وفي المدونة آل قديد. فينا عول مالك دارعين الله حجاد فيمن اللم على المعالمي أكان لكوه للرحم الذايلماني فيالي المصالين؟ قال: الأدارم يكن لكوه

^{1747:01 (0)}

والإن الشعيرة المراوية إن

 $^{\{ (}a, v, v, v) \in E \}$

..........

ذلك، لأنه قال: من سلم عليه وهو يصلي فليره إشارة، فقو كان يكره لقال:! أكره ان يسلم، النهن. وكذا فدرج محواره في ادلشرج الكبرة.

وقاق ابن المومي⁽¹⁷ في شرح التيامليّ ، وقد أحاز ابن القاسم في الأحدودة السلام على المصلي وكرمه في السيسوطاء النهي اومي الإكمال الحطف فول مالك في حواو السلام على المصلي بالحوار والكرحة التهي.

وقال أمل وسلان: ومذهب الشافعي أنه لا يسلم عليه. وإن سلم لم يستحل حواياً، وقال به حساعة من العيماء، وعن مالك ووإينان إحداثهما كراهه السلام، والثانية حواره، للحديث، النهي. وقال الجنفية لكراهم لسلام على المصلي، كما صوح به أهل الفروع من ابن عامدين وعيره.

قال الصافط⁶⁵ في شرح حديث الل مسمود: الآن في الصلاة لشغلاً!! وفي هذا المحديث كراها ابتداء السلام على المصلي، لكوته رئما شغل بدلك فكره، والسدعي من الود، وهو ممترج منه، وبدات قال جاير راوي الحديث، وكرمه عطاء والشعبي ومالمات في وراية الن وصياء وقال في الممدونة! لا يكره، وله قال الحمد والجمهورة التهي

قبلت: لكن أشرح أب فاود، من الإسم أحيد في شرح قوله تلاف الا شار في صلاة ولا تسفيم؟. فإن أحمد أبعني فيما ارى أن لا تسلم ولا يسلم صلك، وهذا عن أنه بارضي الله عماء في مع السلام على فمصلي

وما قال الحافظ . به قال احمد و تجمهور مشكل أيضا لما قد علمت أنه يكره عند المحصة قولاً واحداً، ومنعه الإنام أحمد أنصاً. وقولان للإمام ماست.

المتك الحصور والأكالية وتواهدته المتكاري

^{(1) •} فنح الباران (۱۲ ۱۹۸۱).

فلا تكلُّم

وحكى بين وسلان ملجب الشاهمين بارضي الته عنه ـ أنه لا بسنب عليه، فابت شامري من يقي في الخديمور

وقال الدوري في اشرح مسلم (الله الشداء السلام على المصلي فيذهب الشائم على المصلي فيذهب الشائمي ـ وضي الله عام الله لا يستم عليه، فإن سلم م يستحق حوالةً رقال به جماعة من العالمة وعن مالك روابنان الجواره وكراهته النبي. فقد عرفت أن بذهب الجمهور كراهة ذلك، وقد استبطع الأمام أحمد بحديث أبي داود، وهد أحرج بن أبي شبلة في المصلحة ، المحمد على النبي يَرَيُّ وحل وهو يصلي: فأشار إليه بباد كان يتهاما، وأحرج ابن أبي شبة والطحاري يسديهم على جابر، قال الما كنت لأسلم على رحل وهو يصلي! المدين، وهو وي حديث البلاد على النبي يَرَيُّهُ في السلاة.

وقال محمد في الموطنة (⁽¹⁾ بعد حديث الباب: ومهد تأخذ، لا يسعي التعصلي أن يرد السلام إذ سلم مايه، ولا ينبغي أن يسلم عليه وهو يصلي، وهو فول أني حيفة، ذل في عامده عن الاستمكار ⁽⁽¹⁾. لأنه شغل عن رده، وإسا السلام على من مكنه الرد، النهى

(فلا يتكلم) برد السلام، لأنه مقدد، قال ابن عبد البرقي الاستدكارا: ثم بختلف اللهمياء أن من رد السلام وهو يعملي كلاماً مفيوماً مستوماً أنه قد قد أفسد صيلات، وهذا قول حالت وأبي حبيته والشافعي وأحسد وإسحاق وجمهور العقياء من أهل العلم، وقد روي عن طائمة من التابعين، منهم الحسر وقتادة أنهم أجازوا أن يرد السلام قلاماً، لأن رد السلام واحباء

⁽¹⁾ أشرح صحيح مسلم للوري الأأراك)

⁽¹⁾ وهر المصليق فللسجد (١٥/١٥٥).

 $A(T, Y, x, 0) \le 2^{n} x^{n} A(Y, x, 0) + \frac{1}{n} x^{n} A(Y, x, 0)$

ومن قعل ما يجب عليه فعله لمو هسد صلائه، وأبن عمر ـ رضي اله عنهما ـ لم يأمره بإعادة الصلاة.

رقال اين قدامة ⁶⁰³: إذا سلم على العصلي لم يكن له رد السلام بالكلام، فإن فعل بطالت صلاته. روي لحو دلك عن أبي ذر وعطاء والتنامي، وبه فال مالك بالشافعي وإسحاق وأبو ثوره انتهى.

وحجة الحمهور كنا تنكام في الصلاة ويسلّم بعقبنا بعقباً، الحديث، وحديث بن مسعود موقوعاً قال: عإن الله بحدث من أمره ما شده، الحديث، والأحديث في هذا الباب كثيرة شهيرة أخرجها أصحاب الصحاح والحسان عبيه عن إحسانها، والمنسوخ لا يجوز الأمس بد، والما ارى الأثمة الأرسة وجمهور الفقهاء أجسعوا حلى فساد الصلاة بالجواب كلاماً، قال ابن عبد الرحم الله عنه ويحتمل أن يكون مذهبه مذهب الحسن وغيره ويحمل أنه أمره بالاعادة ولم يُقَلَى، انتهى،

قنت: والطاهر الثاني إدائر كان مذهبه العراز لما ألكر عليه، وما حكى اس عبد البراع فافقة أنه امتثل الواحب، لم يلتقت إلى رده لكونه ظاهر البطلات، فإنه يحب إنحاء الغريق والحريق وتحوهما، ويقطع الصلاة به، على أن رد السلام أيس حلى النور كما هو ظاهر امن طابع كتب الروايات، سيما قصة المهاجر بن قففه وأبواب النيمم، وأبواب العمل في الصلاف وقد ورد في عنة طرق من حديث ابن مسعود وغيره، هنما قصى السي و الله صلائه قال: وعليك السلام،

الروليتس بيلما أي في رد الملام على الطافر، ويحتس نتمنع أيضاً. قال

⁽١) ١٠٠/١) عاليمتر ((٦/ ١٤٠٠)

^{(1) -} الاستاريون (1) (1) (1)

العيني "أن قي الانهة الحلفوة في هذا الباب فقال لوم: يوه السلام نظفاً، وهو المروي عن أبي هريزة وجاير والحسن وسعيد بن المسيب وإسحاق وقادة، وسهم من قال: بستحب وده بالإشاره، وبه قال المنافعي ومالك وأحسد وأبي نور، وقبل بره في خسم روي ذلك عن أبي حنيقه لا رصي الله عنه مه وقال قور: بره بعد السلام، وهو قبل عظاء والنبري والمحعي، وهو المروي عن أبي در وأبي تعالية، وبه قال محمد بن الحسن، وقال أبر بوسند: لا يره لا قيل العال ولا بعد الفراع، وقالب صافعة من الطاهرية: إذا كانت الإشارة مدينة قطعت عنه صلاف، الد.

علت: ما حكى العلام، تعييل عن الأثمة الثلاثة من استحباب الرد والإشارة وحالفه ما قال ابن رشد؛ ومنع قلك قوم بالفول، واجازوا الرد بالإشارة وهو مذهب مالك والشافعي، ومنع حرود وده بالقول والإشارة، وهو مذهب العمال، أد

ظلها. وهذه الرجه عندي ثما تقدم من إبن رسلام والتووي من مذهب الشافعي أن من سلّم عنى المعاني لا يستحل الجواب، ولما تقدم عن الروض؛ في مذهب الحنابلة أن يرد بعد الصلاء استحاباً إلا أنه تقدم عن المدونة؛ وليتر يند، لكن الل رشد مالكي، وأمل.

وأما عبدماء متال في البدائع الله بتمعي تفرجل أفا يسلم على المعيني، ولا تلفظ أفا يسلم على المعيني، ولا تلفظ أما المعلام فلاته يسمل قلب المصلي فن صلاته، فيصبر فاتما له عن الحيرة وإنه فأموم، وأما رد المعلام بالتواء أو الإشارة، فلا ردينا

۲۱۱ - صندة القاري ((۲۸۹) -

⁽۱۷) الدائج المسلاح (۱۹) (۱۹)

مى حديث عبد الله بن مسعوم، وفيه: أنه لا يحوز الرد بالإشارة لأن عبد الله قال. في حديث عبد الله قال. في الإشارة ترك سبه البد، وهي الكف لدول يُظفى الأشارة ترك سبه البد، وهي الكف لدول يُظفى الأفوا الديكم هي الصلاة، غير أنه إذا رد بالإشارة لا تفيد لأن ترك السبة لا يغيد الديلاة، ولكن يوجب الكراهة، إهى

وقد استدن الطحاءي ¹¹ باحديث الباب على ردَّ من قال: إن الإشارة في الصلاة تفطع الصلاة، ثم قال: إلى الإشارة في الصلاة تقطع الصلاة، وقد جاءت مجيناً مترائزاً غير محيء الحديث الذي حالفها، فهي أولى، فإن قال قالان إذا كانت الإشارة عبدكم قد ثبت أنها بخلاف الكلام، وأنها لا نقطع الصلاة، واحتجمتم في ذلك بهذه الأثار التي وويتموها، فلم كرهتم رد السلام بالإشارة، وقد فعل فلك وسول الله تجلا فيما رويتموه؟ قبل كرهتم رد السلام بالإشارة، وقد فعل فلك وسول الله تجلا فيما رويتموه؟ قبل كد. ما احتججتا بهذه الآثار أن الإشارة لا تقطع الصلاة، فقد ثبت.

وأما ما ذكرت من إياحة الإشارة في العملاة في رد السلام، فليس فيه وليل على ذلك. لأنه احتمل أن تكون نلث الإندرة كانت رداً منه السلام كما ذكرس، واحتمل أن تكون نهياً لهم عن السلام عليه وهو يصليء فلما لم يكن في هذه الأثار من هذا شيء، واحتملت من التأويل ما فعب إليه كل واحد من القريشي، لم يكي ما تأوّل أحد العرشين أولى مما تأوّل الآخر إلا يحجة.

ثم أخرج عدة روايات عن ابن مسعود بارضي الله عليهما با في قصة سلامه على النبي ﷺ في الصلاة من حديث أبي يكرة عن مؤمل، ومن حديث علي بن شيبة، ومن حديث أبي يكرة عن أبي ناود، ومن حديث فؤد بالفاظ مختلفة

⁽١) - انظوا: السوح معالي الاثارا (٢/ ٣١٣ وما بعدها) طبع الهنال.

مي ولان علي أنه تم يكي ود اصلا بالاسار، ولا عبرها، لأنه بو كان ود عليه بإدارته ثم رفع المه يرد مني، ولذات إلا علي إساره ولد أصاله من ذلك ما أحرر أنه أصابه منها فادو وديا حديث. أنهي حديث صلي بن شبيجا فقال وليول لله 122 أمان في الصلاة سماح فا أن فأبل لدى أن المصلي معامر شاك الشعل عن ود السلام على السلو علمه وعيل يعرو في السلام عليه

وقاد روبي عن بدا الله من قوله بعا حسول الله عن ما فد حكتنا فهلاً بسماه عن حيد الله أنه تدوون للله على النوم وضم في الصلاف وقد ووي عن حاج عن النسي فيتر ضواف ووي عن الل صبحاء في النسي الثانية حماليا أحسد بن عارد للسيدة عن حاجرا أكما مع النس إلية في سفرا الحادث، أفها أفسلمت عليه فيديرد علي فعا سلم ردّ عليه

و صال أبو بكره بسيده عند أند أنه بقل العام برد محلي، ١٥٥٠ فلمبا برع من مدلات قال الحمال الدالم بسعتي أن أرد صلك إلا أبي قلت اصلي * فهذا حدد بن عبد الله أبضة فلد احدر أن وسول الله تتنز لمبر برد فليه. وأنه لمنا فرغ من صلاته رد عليه، وقال الراء أند بمنعي أن أرد طلبك الا أبي كلب أصلي، فاحب رامول الله يتن أنه لما يكن رد عليه بسنا، عدلت يشي اد بكرة رد عليه بنشاره أو فدرها وقد حدثها ابن ابي داود بسميه من حاير أن النبي بيج يعته ليمص حاجته فجاء وهو نصلي عليه ليمص حاحته فجاء وهو نصلي على راحانه فسلم فليه فليك ثم أرماً بيده ثم سم عليه فسكت للاثأء فلنا فرع قال: وأن إنه لم يستعني أن أرد عليك إلا أني كنت أصلى فهذا حاير أحمر أنه بيج أوناً إليه بيده حين سلم، ثم قال بعدد فرع من الصلاة فأما إنه له يسعي أن أرد عليك الا أني كنت أصلي في نافير بياؤ أنه لم يكي رد عليه في الصلاف قدل على أن تلك الإشارة لم يكي وفاء في الصلافة قدل على أن تلك الإشارة لم يكي

وقد روي خراجابر يقول: ما أحب أن أسلم على الوحل وهو بصلي. المحديث أقولاً جاءر أن كرم أن يسلم على المصلفي، وقد كان سلم على رسول الله إتيق، وهو يصلي فلو كالت الإسارة التي قائلت من النبي يغتر ردا المسلام عليه، أما كرم ذلك، لكب كرم نلك لان نلك الإشارة كالت عليه نهياً بنه يقتى.

وقد حداثنا عبد الله بن محمد بسنده عن عصادر أن ابن عباس سلم عبيه رجل وهو بصبي فلم برد عبد شعب فلم الله وهو وهم بصبي فلم برد في مسلام عني الذي سنم فلمه في الصلاة، لكنه غمز ببدد على الكراهة، فلما قدر ابن سمود وسادره وقد قاما سلما على النبي في وهو بصلي، قد كرما سر بعد رسول الله في السلام على المصلي، طبت أن ما كان من إشارته بطن، لم يكن رد للسلام، في كان بهرأ له، النهى ملخصاً

وقال السيوطي في الشراء: أشرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن حرير وابن السندر وابن أبي سائم «الأسبهاني في الشرعي» والبيهاي في الشامب «عن محاهد في قوله تعالى: ﴿وَقُولُواْ بَاهِ وَابْتِيْجُ قَالَ مَنَ الشّوبَ: الركوع والخاموع ، وطول القيام، وغفل البسر ، وانعض الحاج ، والرجة عها وكان الفقهاء من أصحاب الشي يهم إلا فاع أحدهم في الصلاة يهاب الرحمين الدار الدين ليمان بالتي الدين الدين الدين الدين الذي الدين المعالم الإهام. عدم المديم الرائد والرائد في الأفيالان الذي السيء التما أليطمأ أن يقدها ولا حران

ليبخاله وتعالى أن لللفت أو الفلت الحصيل أو للله لفنارة أو لعبث للتيء أو يحدُّث بلتيء من أمر الديد إلا باسنة حتى يتصوف

وأخرع الأصبيائي في «المرعب» عن أن عناس في فوله معالى، فولوُوُوُ بقا فنتيبية فال: كالوا بتكلمول في الصلاة وبأمروك بالمحاجة فهوا عن الكلاء والاستناف في الصلاة، وأمرأوا أن للحشعوا بنا قاموا في الصلاة فالمثبن خالمين، غير ماغيل ولا لاهيل، أها.

(٣٩٥) ١٧٧ النائب عن باقع، على عبد الله بن عبد برقبي الله عنها ما الله عنها الله كان عول الله عكما على رواله النهوط المولوط والحلف في رفعه كما سباني على المحتبث، ولو شألو رفقه فهو في حكم السرعوم، لأنه مما لا المرك بالشامل، ويسلط التحافظ في الدراية في الوال من الكر رفعه أمن سبى صلال من الصلوات اقلم بذكرها أي الفائية الالا وموا يصالي المع الإمام في صلاة الحماعة، الحرال، فلا يقطع حلال هذه على شبها مع الإمام لذلا لموت فسيدة الحماعة، ولا يطل العمل.

الطاقا صلح الامامة وساله هذا معد الطبيبارا، نقاد الفيللاة التي تسي) وهذا الامر محمح عليه للمو للسبل بعدها أي بعد تلك الصلاة القائلة، يعيد الصلاة الامر محمح عليه لمو للسبل بعدها أي بعد تلك الصلاة القائلي صلاها مع الإمام وهذا مدهب مالك وألي حيمة وأحمد، وقال الشافعي يعط مصلايه بلك، ويتصي القائل خاصة، وهذه الهاساة ملية على مراماة الكرنيا في العبلاف قائد الناحي.

عدت ومسأله التربيب فيه لدروط وأفاويل للعصاء يسطها الباجي وابن عبد النود ومحلها كثب العروع، وما يليل بينا السخصر ما قاله ابن فعامة في اللمغني أأن الترتيب واحب في قضاء الفوائث، نص عليه في مواضع، وقد روي عن الله على وجوب الترتيب وتحوه عن الشخعي والله عن الله عنهما بالما يدل على وجوب الترتيب وتحوه عن الشخعي والزفري وربيعة ويحيى الأنصاري ومالك والليث وأبي حبيفة وإمتحاق، وقال الشافعي الا يجب، ثم يجب الترتيب فيها وإن كثرت نص عليه أحمد، وقال مالك وأبو حنيفة: لا يجب الترتيب في أكثر من صلاة يوم وليلة، الد.

وقال ابن رشد^(۲۷) اختلفوا في وجوب الترنيب في فضاء المسيات، أعلي وجوب ترتيب المنسيات مع الصلاة الخاصرة الوقت، وترنيب المنسيات بعضها مع تعمل إذا كانت أكثر من صلاة واحدة.

فنعب مالك إلى أن الترتب واجب نبها في خمس صلوات فما دونها، وأنه بدأ بالمنبق، وإن فات وقت الحاصرة حتى إنه قال: إن ذكر المنبئة وهو في الحاصرة فسلات الحاضرة عبه، وبعثل ذلك قال أمو حبيفة والثوري إلا أنهم رأوا الترتب واحباً مع الساع وقت الحاضرة، والمق حؤلاء على سقوط وجوب الترتب مع الشيال، وقال الشافعي: لا يجب الترتب، وإن فعل ذلك إذا كان في الوقت فضع، فحسن، يمني في وقت الحاضرة، اه.

وقال العلامة العيلي⁽¹⁷⁾ في شرح حديث الختلق؛ وهيه ما يدّل على وجوب الترتيب بين الوقية والفائتة، وهو قول النخمي والرهري وربعة ويحين الأنصاري واللبت، وبه قال أبو حنيقه وأصحابه وقالك وأحمد وإسحاق، وهو قول عبد أنه بن عمر درضي لك عنهما ما وقال طاووس الشرئيب غير

 ⁽١) (٣٣٩/٢٦) نشت الترتيب واحب عند الإمام كما في «المغني» ولا يسقط عدد بالكوة أيضاً خلافا للحقية والمالكية إذ قالوا يسموطه بالكرة، عامش «الكوكب الدوي» (٢٠٨/١٠).

^{(1) -} يداية السجورة (11AY/15)

⁽۱۳ معيد: الفاري، (۱۲۹/۱).

را منيا، وبه قال الساليعي وأبر لدر وابن القاسم ومنحدود، وهو مدهد. الطاهرية، ومدهب مالك و جوب الرئيب كما فلماء الكن لا يسقط بالسيال ولا يصيق الوقت ولا يكتو، الفوائت، كذا في السرح الإرسادة، والصحيح المعتمد مي مدهب مالك سقرط الترنيب⁶⁷ كما نستت به كتب مدهب، وعند زفر: من ترك تراك مالاذ شهر بعد المدروكة لا تجور الحاضرة، وقال ابن أبن أبلى أبلى ا من ترك ميلاة لا تجور العاضرة، وقال ابن أبن أبلى الهار العاضرة العامل الهارية سنة بدامات الهارية اللهارية اللهارة الهارة الهارة اللهارة الهارة الهارة الهارة الهارة اللهارة الهارة الها

نم قال امن رضدا" والسبب في اختلافهم احتلاف الأثار في ه ه البدين، واختلاف الأثار في ه ه البدين، واختلافهم الأثار عوره في ذلك حليتان ما راي عليه الأداء فأما الأثار عوره في ذلك حليتان ما راي عليه في أنه قال: السر نمي صلاف، الحديث، فدكر حليات المدال أن أمال الشادمي يضعمون هذا الحديث، ورصح حون حايد مدال عدم أن الدين في قال الإلا نمي أخذكم صلاف في مبلاة مكوية، فايدم التي هو فرها، طوا فرع مها فعلى التي سيء والحديث المناسع في ما الذات هم أبراه الالاد الم أحاكم عن السياد، فما يدارية

وأما احتلافهم في جهة نسبه القصاء بالأداء، فإنا من رأى أن التوقيب في الأداء، إنها من أن أن التوقيب في الأداء، إنها لرم من أحل التوقيب في الأداء إنها لرم من أحل الرقائم المختصة بها القضاء، لأنه بيس للقضاء وقت مخصوص، ومن رأى أن أناب في التنظوات النوادة هو في المعل، وإن كان الرمان راحدا منظ الحصم بين الصلابين في وقت إحدامية، ثبيه القصاء الرمان أداء، أحد

⁽١) المعر الالتعالق المنابعة (١٥١١/١٥).

⁽١) العالم المجتهدة (١) ٥٨٤٠٠.

رقال ابن قداماً (1) وثنا ما روي أن النبي في فاته يوم الخندى أربع ملوات لفضاهن مرتبات، وقال اصلوا كما رأيتموني أصليه، وروى الإمام أحمد بإساده عن أبي جمعة حبيب بن سباع، وكان قد أدرك النبي فيها قال أحمد بإساده عن أبي جمعة حبيب بن سباع، وكان قد أدرك النبي فيها قال أن النبي في عام الأحراب ضلى المغرب، فلما فرخ قال: فعل علم أحدُ متكم أني صلبت العصر أنه فقالوا: يا وسول الله ما صلبت، فأمر المؤذن فأنام العسلاء قصلي العسر، ثم أعاد السغرب، وهذا بدل على وجوب الترتبب، وروى أبو حفص بإسناده عن نافع عن أبل عمر أن رسول الله في قال: امن نبي صلاف الحديث حديث الباب (1) دروي عن ابن عمر موقوفاً، ولأنهما ضلانان مؤنتان، فوجب الترتب بينهما، كالمجموعين، اهر.

وقال العيني⁽¹⁷⁾: استدل صاحب الهداية وهيره في مذهبنا يما وراه الدارقطني، ثم البيهني في استيهما عن ابن عمر مرفوعاً: المن نسي صلافه، الحديث، وقال الدارقطي: الصحيح أنه من قول ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ كذا رواه مائك عن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ من قوله، وقال عند الحق: وقفه سعيد بن عبد الرحمن، ووقفه يحيي بن معين، قال الميني: وأخرجه أبو حقص بن شاهين مرفوعاً، اله.

قلت: وأخرجه البيهشي من حدث إسماعيل بن بسام أبي إبراهيم الترحماني ننا سعيد بن عبد الرحمن عن عبيد الله عن نافع عن ابن معر أن رسول الله بنه فال. امر نسي صلافه الحديث. ثم قال: نفود أبو إبراهيم الترجماني برواية عد الحديث مرفوعاً، والصحيح أنه من قول ابن عمر موفوقاً، وهكذا رواه غير أبي إبراهيم عن سعيد، ثم أخرجه من طريق يصبى بن أبوب

^{(1) •} المغنى؛ (٣/٤/٢)

⁽١) • السنى الكبري؟ (١/ ١٦١٠).

⁽۲) - معمدة (قاري) (۱۲۹/۹).

النا سلمید مثلاء والم بوهمه و شم قال: وکذالك رواه مالك بن أنس وعمید الله بن عمر العمری علی باهم موقوعاً .

قال ابن البركمالي (أن الترجماني أخرج له الحاكم في المستقولات وقال عبد الله بن أحدد بن حنبل في أليه وعن يحيى بن معين الجور به بأس، وكذا قال أبو داود والساني، ذكر دلك العزي في كتابه، ومشهور عن ابن معين أنه إذا قال عن شخص: لبس به بأس كان توقيقا مده ففي وواية الترجماني زبادة الرفع، وهي ريادة تقال فوجب قبولها على مذاهب أجل الفقه والاصول، تم على تقير شبليم أبه قول ابن صر ، رضي الله عنهما ما ققد قال الطحاوي في دكتاب اختلاف العلماء (الا بعلم عن أحد من الصحابة خلافه، وكذا دكر صاحب الشهيد) (أنه الهداد)

وفي البرهانة؛ ننا فوقه بخيرًا امن بسي صلاة، التحديث، دواد النارقطي ثم البوهي في استبهاء هي إسماعيل بن إبراهيم الترحماني عن سعيد بن عبد الرحمن الجمحي، عن عبيد الله عن نافع عن أبن عمر، ورواه مائك عن نافع عن إلى عسر موقوفا، وصحع الداوقطي وأبو زرعة وغيرهما وقفه، واختلفوا في بسبة الحطأ في رفعه عميهم من نبه إلى الجمحي ومنهم من بب إلى الترجماني، ولا يخفى أن الرفع زيادة، وهي من المنة مقولة، وهما تقتال، قال ابن معين وأبو داود وأحمد في الترجماني: لا بأس به، وكذا وتن مين معين والبوحاني،

قان قلف. لا يفاوم مالكاً؟ قلف: إن المحتار في تعارض الوقف والوقع ليس كون الاعتبار للاكثر ولا للاحقف. وإن كانت مقاهب، يل المرافع معد كونه

^{(1) -} تجوهر البقي على هامش السبل المحري (٢٢.٢٣).

¹⁷⁰ الطراء التمهيدة (١/١٥).

۱۷۸/۳۹۵ وحقیتنی عزا مالین، عن بحیارات سعید، عن محمد بن بخین لع جیان، عن عقد واسع نن جیان، بر سید،

تفقه وحمله الأن الترجيح يداك هو عنه تعارض المرويين، ولا تعارض في ذلك الفهور أن الراوي في بيد مناخ، وكان الفهور أن الراوي في بوقف المنابث وقد باعده وهوار حسب بن سناخ، وكان المناطرة الرابي الله إلى الله المناطق المعطر فقال المناطقة الحمل وأيتموني صليت العصر؟ المحديث، وواد الحمد في المسلمة والطوائي في المحديث، وأعلى في الإنام بابن لهيمة فقط، الدر

قلت البن لهيعة محمد في ترثيقه، وقال أبر داود عن أحمد: من كان «أن أن لهيعة بعصر في قترة حديثة وصبطة وإنقائه؟ وكذا وثقة طبرة وضعفه أخروده وقال ابن العربي بعدما ذكر تضميف الروابات التي بمسبك بها الحمهور فاذا لما يصبح في الباب شه شيء عبه متعلقات من الأثر والنظر، أما وأما النظر فقد كان المكلف خوشه بالصبوات في أوقائها، وهم أحق أن يشع ، وأما النظر فقد كان المكلف خوشه بالصبوات في أوقائها، وهم أحق أن يشع ، سي أدامها بقيت في ذبته فضاؤها حلى الوجه الذي كانت ترتب عليما وإذا تكررت وكثرت عسر فسط الترتب وبها ونش، فيسقط المشقة حسب ما فارتاه في دفتاب الإنصاف وإن أعلى الد.

٧٨/٣٩٥ مالك، عن يحيى بن سعيد) الاعتباق (عن محمد بن بحيد) الاعتباق (عن محمد بن بحيق) بن حيانا بفتح الحاء المهملة وشد الموحدة أخره ثواء فال في الاستدكار (١٠٠٠ مكذا رزالة يحيى، وتابعة طائعة من رواة اللموطة وغيره، وزياء أبو مصعب وغيره في اللموطة عن المالك عن محمد بن وحياء وأم ياكروا يحيى بن سعيد، وذكر الرائس لمبية، تنا يعلى بن حيد من لحيل بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حال، طكر مئلة سواد إلى آخراء المتهى

الاعن عمه واسع بن حماناً قال ابن رسلان البحنمل تصرف، ومنعه لظرأ

 $⁽m_2\pi/n) \rightarrow 0$

إلى اشتفاده من حين أو حيد، النهى، ابن مقد أرض المرم وسكون النولة وكسر الشاف، وبالدان المحاجمة الله عجرة الالصادي العاربي المحادية الله عجرة الالصادي العاربي المحادية الله الرفالي الله المحادية أو فيل الرفالي التعليم التقام، النهى، وقبل أن من كار التابعين التقام، النهى، وقبل أن من كار التابعين التقام، النهى، المصحابة، وقال: في صحابة مقال، وقال العجلي: مدني نابعي تعقد وزعم المصحابة، وقال: في صحابة الرموان، المهى، وحدة في ارجال حامع الأصول؛ في مصل التابعين، وفي الإصابة الواصع بن حيان من منقذ الأنصاري، قال الحقظ، وأما عبر الراوي عبدا أنفن، لأنه مشهور في التابعين، وقد قرى بينهما أنفن، لأنه مشهور في التابعين، وقد قرى بينهما أبن محود في التابعين، وقد قرى بينهما الرادي عبداً الاستباب؛

(شه قال: كنت أصلي وصاد الله بن عمراً . وصي أنه عنه ما الراو حائبة اسسد طهره إلى حدار الفيلة) فيها الإستناد إفيها، وأنال العلامة النووي¹⁰¹ في شرح حديث الإساء: أوله أيجها: أفإذا أما يالراهيم عليه السلام مستلماً ظهره إلى البيت المعمورة قال عياص. يستنال به على جوار الاستناد إلى الفيلة وتحويل النظيم إليها، اع

وقال القارى "أوي "شرح النيفاء"؛ وفي استدلاله نظره الاحتمال كون إيراهيم حبيثة متوجهاً إلى الكعباء أو إلى العرش، أو ياحتبار نظر في الحلال مع احتمال أن يكون النقدير مساءاً ظهره إلى شيء من أجراء السماء أو إلى طرف ديها متوجهاً إلى الست المعمور، أها، وفيه ما فيه.

⁽۱) عشرح الرزقاني (۱۳۹۳/۱۹)

⁽٢) - مترح صحيح منظم للبروية (٢١٣/٦).

^{479 (}T) (T)

فسط فقسده صلا في العبرقت إليه من عين منتم الأسدار وقال حد الله الراعم الما فبعك أن تنصوف عن المستدلا قال: فتلت الله والديء فالصرف إلىك الله المسالية الله المستدرية المسالية المسالية المسالية

وقال الأس¹⁷⁵ في شرح حديث الإسراء أأ فيه بسناء الطهر إلى الكعلف وإذا حدر فيها ففي غيرها أسوره أهر أوثي الروفائل على الشهوافياء أثان الحافظ أفيه حوار الاستباد إلى القبلة بالطهر والعيرة، لأن البيب السعمور كالكمة في أنه قبلة من كل حية، وقد أسنا لراحيا طهر، إليه، أهر

رقال التفسيليات قبل فيه المالة على أن الألفيل في قبر الطلاف إسبار الطهو الفياة، وقبل. الأدمال استقبالها، ولعل الراهيم أسند طيره ليموجه للمستغلم ويجاهيم، العارفال الرفائي، وقد نقال إنها الاعلى المواز لا على أنه أفضل، تبيت وهي الجميث الأنداف المجالس ما استقبل له المستمر رواء الطرام إلى فعد

الفشفة. فسرح أهل العروج من من فالغين وهيره أن لا تضل شهادة من بعد الرحق إليها.

(ملحة فضيب) أي أنساب الهيلاني تنصرفت اليه) أي إلى الن عبد رضي له عليها أي إلى الن عبد رضي له عليها والس قبل) لكنير فاق فقتح موحدة أي من الههاد الليكوا عبر منه أن الن عمر مارضي اله حيما باله يكن في مها مهدد الليكوا في المحاتب الأبنيو (فقال حيد فها بن عمو) دارضي الله عبيما بالكنيا المحالة وغيما أن المصهم وري الأنهراف إلى وغوفاً منه له يرى الأنهراف إلى المحالة أن تنسرف عن المحالة إلى المعيناة) بال واسع المتقلد أن تنسرف عن المحالة، إلى المعيناة) بال واسع المتقلد أن عني سباي

٢٦) مي سيحة. قال: قلت.

رائيل (1995) يونيان المعالم (1997) 1996 - الروايان إلى المعالم (1997)

⁽١٣٥ مادي عام مياجي السديم (١٣٥٠)

والرابية الأناء المنتفر في المنتساء الأرافقية إيضافه الأهباف الحار المستقير الهاور المستهار أنصيتها والمعارف المحارف المشاسد وإلأ الخلفت العن مستقد وي سند حر بدرك

الفاهرات إليك. فقال عبد اله) بن عمر دارضي الله عميمه د: (فيملك قد أصبت) حيث راب الانصراف إلى كلا الحبيس حائراً، ف أراد ابن محمر بارضي الله عبهما . أن ينلهم على ما فال محاور من الانصارف إلى اليمين حاصة لثلا بحنج به أحد عد ذنك.

فعال (إن فاتلا) بعني معصب ايقول الصرف، نصيعة الأمر (هن يعينك) وأغرج من أبي ثبية في المصنف المبندة عن الحمل: أنه كالا يستحب أن يتصوف الرجل من فملاته عن يعيد.

فلتها ولا بعد في أن تعصهو كان بوجه فحل الإنكار علمه والعاالم يصب عبلة العائنا أرد علمه المراعس لقال أأعادا كنت تصلي فانصرف اأعن صلاتك (حيث شبت) أحمله أولاً لم فصله، فقال: (أن شبت عن بعينك وإن منت من يسترك) قال أبو عبر (١٠). وأما الصراف التصلي فالسنة أن ينصرف كيف بشاء، وأكثر العلماء على أنه لا فعلم في الامصراف على البعيس، وأنه كالانساراف إلى افشمال منواء، ثمو ذكر مؤيداته برفوعه وموفوفاء ثم قال: وقال الحسن وطائفة من أهل العقو يستجبون الانصراف من يمهنه والحديث ألمراد أن يثلغ كان منصرف عن يسينه، ولسن فيها حجة على أنه قال لا ينصرف إلا عبار لصيف وقد قال من مسعودا أكثر ما كان ينصرف باللج عن شعال. التنهي.

وترضيح المقام في ملك أن الإمام إذا فرغ من صلاته يسبغي له أن لا يحلس منها ما كان حالب قبل دنث. قال ابن العربي: فإذا سلم وثب ساعة بمدم بالا يستفر في مكانه. افقق عليه العقماء، وإن خنلفو، في تعليله، التهلي.

^{(* - * 27) -} はたみゃ (*)

قال العيسي "" فالمستحمد للإمام أن بقوم من مصلاه عقيب صلاته كذا قاله الشافعي مي فالمختصر ?. وفي الإحياء؛ للغوالي: إن ذلك فعل النبي يرفجه رأبي يكر وعمر دارضي الله عنهم .. وصححه الن حيان في غير اصحيحه». وقال النووي: عملوا قول الشافعي ـ رضي انه عنه ـ بعلين: إحماصها: لثلا يشك من خلفه هل سلم أو لا؟ الثانية: النلا بدخار غريب فيغلنه بعد من الصلاف فيقبدي وقال صاحب التوضيح؟؛ لكن طاهر حديث البراء؛ فجلسته بين التسليم والانعمرات قربها من السواء بدل على أنه لم يكن بنب ساعة ها يسدم بل كان يجلس بعد السلام جلسة

وفي الذخيرة!! أجمعوا على أبه لا يسكك في مكان مستقب القبلة، وجميع الصفوات في ذلك سواء. فإن لم يكن بعده الطوع إن تبء الحرف عن يعب أر يساره، وإن شاء استقبل الناس بوحهه، إذا لو يكن أمامه من بصلي. وإن كان بعد الصلاة سنن يقوم إلبهاء النهي.

وقال الحافظ"؟ : الحكمة في استقبال المأمومين أن يُعلمهم ما يحناجون إليه، فعلى هذا يختص بمن كان في مثل حاله ﷺ من قصد التعليم والموعظة. وقيل: الحكمة فيه تعريف الداخل بأن الصلاة القضت، وقال الزيل من العبير: استدار الإمام المأمومين إبما هو لحق الإمامة، فإذا القضت الصلاة زال السبب فاستبائهم حبنظ يرقع الخيلاء والترفع على المأمومين، النهي.

قلت: والنفقت فقهام الأمصار على أنه يستحب للإمام الانجراف على جهة الخليلة كما تقدم، يقل الإجماع على دلت، وصرح به أحل الفروع⁶⁵⁷ من الأتمة،

⁽١٦) - اعتداد الشاري ((١٤) ١٩٩٩).

⁽١) افتح التارية (٢١/٢١٤).

⁽٣) - انظر: الأممني (١/ ٥٥١ / ٥٥٨). والمشرح العملية (١/ ٣١٥)، والمتح القلير ((1/ ١٥٥) ه ۲۱)، و ديمانع العينانج، ۲۱ (۲۱ تا ۲۰).

وورد في ذلك ووابات كشونه منها ورايات الانصراف من اليمين واقشعاله ومنها روايات استفال استأمومين إذا فصى العبلاة وغير دلك الالطرق في للك الووايات شهيرة في الصحاح والحساف ما احتفق سراح الحليث ومشابح الدرس في محاس للك الروايات، فسهم من حمل الروايات على التوسع، مقالوا ارتفار المصلى كيف ما يحلس محرفاً فلي الجهلين أو إلى القوم وهو مخدر مشابض ومحدر اللخيرة كما تقلم عن العيني

وهي ۱۱ البحرة: إن كان إماماً والانت صلاء تنظر بعدها عاله مقوم ويتحود عن مكانه، والحلومي مستقملاً بدعة، وإن كان لا متنفل مدها يقمد مكانه، وإن ساء الحرف يمهدأ أو تممالاً وإن شاء مستقبليم موجهه إلا أن يكون بحفاته مصل، النهي،

وقال في البدائع أن يدة فرخ الإمام من الصلاة فلا يخفو إما إن كانت صلاة ما تصلى بعده است، أو كانت صادة تصلى بعدها سنة، فإذ كانت صلاة لا نصلى بعدها سنة كالفجر و تعصور قإن فء قام وإن شاء قعد في مكان يشتمل بالدعاء، إلا أنه بكره تمكت على هيئة مسقبل القبلة، ترواية عائشة الرائبي ينهج لا يمكن في مكانه الإمغاز أن يقول: اللهم أنت تسلام المحدث، وروي حنوس الإمام في مصلاه بعد أفراغ مستقبل القبلة بدعة، ولأن مكك يوهم القاسل أنه في الصلاة، فكان المكت بعربصا المساد افتداء عبره به الملا يمكن، ولكم يستقبل القوم يوجهه إن شاء إن ثم يكل يحقاته أحد يصلي الداروي أنه يزية إذا صالى المفجر استقبل يوجهه أصحابه، وطال هل بأن يالاستعباء، وطال هل برول الاستباء كما يرول بالاستقباق، وهو مجر إن شاء الحرف يملة ويدره هو الصحيح، الإن المقصود من الاستقباق وقال الاشتباء كما يرول من الاستقباق وقال المقاصود من الاستهباء كان المقصود من الاستقباق وقال الاشتباء كما يرول من الاستهاد وقال المقصود من الاستقباق وقال الاشتباء المنه ويدره في الصحيح، الإن المقصود من الاستهاد وقال الاشتباء المنها.

⁽۲۹ ماي اصباح (۲۹۲۸)

رفان من القدرات وقال يتاي في سلم استعفر بلانا، وقال: المهيم ألبت المسالم استعفر بلانا، وقال: المهيم ألبت المسالم المحادث وقال بلك، في يسرع المحادث وقال بلك، في يسرع الاستفال إلى السامرمين، وقال ينفش باسية وعلى يساره ولا يخص باسية منهم فور بالحية والمهيم المهيم فور بالحية والنهى

ومي الأهربي الأعربي التوصيح الراج الإمام أن ينفق في استخراب ويسل هفي الشهراب ويسل هفي الشهراب ويسل هفي الشهر الإمام أن يخمل بينا الشهر وسياره إلى المحراب ونقل المكسم، ولا قال أمو حريفة النهي. ويلج النهر مراجع أن المحراب والماستين الحافز الآلام المحراب والاستثنادات حريب هوار الالمحراب والمستلات ومهم من دي بن محافل الروايات بأن حسلا ورايات الإمام الموايات بأن حسلا ورايات الاعتراب على المهاب إلى البال الوايات الماسية، وهو المحراب على الوامع الحاجة بنت أو يسافر وهو المحرر على منابخ القارس

والمع يطهر من القسيلة في الرشوح مولال المحارى فيات الالدارة أل الالدارة المحارية في المستلك في الرشوح مولال المحارق والشمال والطالف المعالمة المحارفة المحا

وصف من أوّل حدث بالمرة العرف مثلي مثلاة ألمن علما أبو ههم إلى حديث الداء للفظ الأحد أن تكون على سيم فشل علما يوجهم

^{1845 103} Gold 1991 C. I

^(*) فيسية غلال (*)

⁽٣) خانج الرازي (۱ ، ٣٣٨)

. ۱۷۹٬۳۹۳ و**حکلفنی** باز ماداند عن هشام بر غیروم عن ایسا علی رخل می التجاجرین، لو بر با دست، اثا، سئال عبد الله یی عبود بن العاصرات با بایست، بایسا باید باید با تستید باید

قال الشوعائي الله يمكن الحمع من الحديثين بأنه كان تارة بستقبل جميع الموسيين، وتارة بستيل أقل السيسة، أو تحفق حديث البراء مفسراً لحديث سموة، فيكون المراة أصل عليته، أي على بعضاً إذ أنه كان يصلي في المبيسة عقال: ذلك باعتبار من يصلي في حية البيس، خهي،

والأرجه عبدي كننا يظهر بسلاحظة الروابات الواردة في الباب أن الإنصراف هو النجون عن الصلاف لا يحتص بالجلوس منحرف ولا باللفعاب إلى موضع الحاجة، بل هو اعم منهما، وكان من عادته الدروة الله إذا سلم الحرف، ولا كان إد ذاك شيء بعلى بالكلام مع المول كما في صلاة الصبح إد يسأل عنهم الرويد، وكان في صبيحة الحديثية إذ المسرهم ما فأن رشا مسحانه ونقدس الأصبح ونص بي وكافرات.

ورب ينبي كلام الحافظ المتقدم إدافال العلى مدا يخص يعن كان في مثل حاله ينبي كلام المعقدم إدافال العلى مدا يخص يعن كان في الالله عاله ينبي المعقد التعليم والموعضة، ورئيه أشار نبويب المهتمي أأ إدافال الإمام يقبل عنى السلس يوحهه إدا سلم فللمدتبر في العلم وقيم بكون حيراً، وإلى لم يكل عناك شيء سعلق بالقوم يتحرف بعيباً رضمالا أعم من أن يجلس سعوفا أن يدمت إلى موضع حاجته، وإلا شك في أن روابات الانصراف لتناول المعالى معاً، وبعضها يختص لحال دود حال، فإن روابه البراه المذكورة ليس فيه إلا الحلوم محرفا إلى البين

. ۷۹/۴۹۲ دمالك. عن عشاه بن عروم، عن الله عن رسل من العهاحرين كم لو به بالله أنه أنها كه ذك المهاجري لرسال حدالته بن عمود بن العاص) بدين

^{1997/20 (}BANDER 12)

⁽۱) ماسين الكبرى ۱۹۸ (۱۹۸ ه.

.....

الياء هي النسخ الهندية، ويؤتبانها في نسخة الرزفاني والياجي، وتقدم أن مختار. الزرقاني والنووي إنبات الياه، واختار العاري حذفها.

ثم اختلف في سد هذه الحديث في محلين، الأول ما في الاستذهارا الأول الله الله الاستذهارا الأول الوقالي، وتواه وقيع دون الرواهي، وتفال المحكفا في الشموطاء عند جميع الرواه ورواه وقيع وعدة بن سيمان عن هشام، قال: ثنا وحل من المهاجرين وبعصهم يقول: عن مشام عن رجل من المهاجرين، ولم يذكروا اعمن أبيه، وزعم مسلم أن مالكا وهد فيه، وقد عنتي ظن وتوقيم، ولا دليل عليه، ومعلوم أن مالكا أحفظ ممن خالفه في ذلك وأعلم بهشام، ولو صع عليه، ومعلوم أن مالكا أحفظ ممن خالفه في ذلك وأعلم مهشام، ولا تنهى

وحاصل هذا الكلام الاختلاف مي رفع المعديث ورفقد. فإن مالكا وقف

^{(7.273) - (3)}

⁽٣) انظر الرحمية في السير أملام البلاء (٩) (٢).

ه بين جي بھي 20 وق استندان بيانيند بينينديندين

والوسل وتعدد ورجح الإرعامي ولولة طائف، وقائل الن طيد الدرا عشق فلد القرق لا يدرا والارازي، دهمي فيمو مواصح حكماء وقائل العيني، وفكر أحمها أي المدروات ولات طيد المواسل حيور من العامل، أن السبي يحكم كان مصلي في موالمدار العام ولا يصلي في موالمد الإلل والبنوء وأحد حد الطيراني، ولمعظم، الا تصدراً في أعماد الالم وصدوا في مواح العجاد النهل

بها بهان الووقائي "": بعو حاد برداد اس هديك اللي هويرة واجاء رجاد وغيرهم بالدايد، حسان عراها الرزقائي الى معاوجيها، فارجع إليه إنا شنب ولا إلجازهج الداء الان الوواية مشتورك ويسط المعيني الكلام على طوقها ومعرجها

المتحدثي المهدرات في الدر السنخ، الاولى استفياسه، ولي يعض السنخ الحديث موف الاستفكار الالم عطل الاستخدام الالسنفكار الالد عطل الالل الفار في الالسنفكار الالد عظل الإلى دوكيا عدل سبيد، الآب في سنيه أنها شراف ودائمه فيها موتس، فيموضع موتية الموضع مينها، وموضع مينها دراجها كما دراج الحمو موتية منيلها، وموضع مينها التين الدولات التين الدولات التين الدولات التين الدولات التين الدولات التين الدولات التين التينات الت

وعيال المعددة العطن محاكمة وطل الاطل استركها حول التحوص، ومريض الفياحوا الهاد جمعه أعطان كالمعلق حمعه معاطر، التبي

وبان وفيرم أن المداخل جميع عطن وهو ميرند الإن حرد العام قام الطبيء والله من المثلاث جميع معلى، لكسر الطاء، وهو الموضع الذي الوالة فيم الإيل عند الرجاح عن المام، ويستعمل في الموضع الدي لكود فيم الإيل بالقبل الصاء ويؤنده حديث مساور الهي عن الصلاة في مدالا الإيل السهيء،

^{6525 24 324}

JOTHN 30 (87)

⁽۱۳) خارما سايانيو (۱۳) د ۱۳۹۰ د

هال علَّا الله: لا، ونكِنُ طَلَّ فِي مُراحِ الْغَنجِ

أحرجه أبو تاود في. ٣ ـ كتاب الصلاة. ٣٥ ـ بات النهي عن الصلاء في. مباوك الإس.

(قضال عبد الله) من عمرو: (لا) أي لا تصل فيهد، قبال الهاجي الله لا خلاف بن العلماء في عمرو: (لا) أي لا تصل فيهد، قلت: وكملك عند الحنفية كما صرح به ابن عابدين وغيره، وسبأي الخلاف في أنه هل بصح الصلاة أم لا (ولكن صل) بصرة الأمر اللي مواح الغنم) بضم المهم مجتمعها في أخر أنهار، وموضع مبينها، زاد عموو، حكم مراح الغنم مع أنه لم يكن في السؤال لياً على القرق بنهما.

قال في اللاستدكار "" تنازع العدماء في السعني الذي ورداله هذا الحديث من العرق بينهما ، فقال بعضهم: كان يستنر بها عندالخلاء، وقال أعرون إيها لا الستقرّ في عظمها وقها إلى الساء تزوعُ ، فريعا العقمت على المصلي صلامه وهمست عنيم، واعتلّوا بما في بعض الأحديث فإنها بين تحقق من الشياشين، أو علقا "المياطين، وغير ذلك من لروانات، انتهى، والرزفاني ضعف الأول ورجع الثاني.

قال الناجي وعلى الأول تجوز الصلاة إذا أمنت النجاسة بيسط لوب أو تيفل فيارة، وقال بدختهم الألها حالت من الشياطي، كما ورد، وعلى هذا قيمتم الصلاة لكل وحد، قد روى الله القالم عن طائل لا يصلي فيها وإن لم يحد غيره، وإن بعد غيره، وإن بعد قول بعضهم إن المدم من دلك أن غارها جناية، يحد غيره، وإن بعقل منا لا يصلي فيها ما دمت فيها وإذ ثبقت الطهارة، ويصلي بعد أن تؤيل عنها، وكال فوم: المنع للقل والعجها، والصلاة للك لها الغطافة، وتطيب المساجد سببها، النهى.

⁽۱) - الشعقي ۱۹/۲۰۲).

⁽١٤) العلم الطائمة كارة (١٥) (١٠٠٨).

⁽٣) أن الاستذكار من عناد الشاطن.

ويسط العلامة العيني (** الكلام على ألفاظ الروايات في الباب وطرفها، ثم قائد: فهذا بدك على أن الإبل محلفت من الجن على الصحيح من الأفوال، وهن هذه قال يحيى بن أدم: جاء النهي من قبل أن الإبل يخاف وتربها، ألا ترى أنه يقول: إنها حرم ومن جِلِّ خلفت، واستصوب هذا أيضاً الفاضي عباض(**.

وذكر أيضاً أن عدة النهي ثلاثة أوجو أحرى؛ أحلعا: أما فال شريك بن عبد الله: إن أصحابها من عادتهم التغوط شرب إيهم واليول، فيتحسونا بللك أعطان الإبل، فنُهي عن الصلاة ثلثاك، لا لعلّة الإبل، وهذا بعيد مخالف تظاهر الحديث، والوجه الثاني: أن علة النهي هي كون أبرافهة وأروائها في معاطنها، وهذا بعد أيضاً.

والغالث: ما ذكره بحيى بن آدم أن العلة فيها الحوف من قبلها، كما نقدم. وقال الطحاوي: إن كانت العلة ما قال شربك، فالصلاة مكروهة، حيث بكرن الغائط والبول سراء كان عطلةً أر غيره، وإن كانت ما قاله يحيى فالصلاة مكروهة، حيث بخاف على الفوس، سواء كان غلقاً أو غيره، تع.

تم اعتلفوا في معنى قوله عليه السلام: اإنها من الشباطينا، قال العراقي: يعنمل أن يكون على حقيقة، وإنها أنصبها شباطين، وفي رواية أحمد بإسناد صحيح "قالها حللت من الجزاء، وقال ابن عابلين: الظاهر في معناء أنها خاتت على صقة تشبههم من النفور والإبلاء، وبهذا فارقت الغنم، ويظهر من التعليل أنه لا كراهة في معاطن الإبل الطاهرة حال غيبتها، واستشكل يعضهم التعليل بها ثبت أنه يهي كان يصلي النافلة على يعيره، وقرق بعضهم بين طواحد وكرتها مجتمعة بما طبعت عليه من النظار المغضى إلى تشريش الغلب بعلاف العلاة على الدكوم منها، اه

⁽١) الطراء المستانقاري (٣١/٨٣٤).

⁽٢) - ارد المجار على الدر المختارة (١٤/٥٤).

.....

قال في الاستفكام الكان واحداث العلماء في في قبالي في أعطام الإي. والموضع هاهرًا مسلم من السحاسة، قبال أهل الصاهراء عملاء قامل، للهي وفي الإكسال ، فان صالى عهد قروى الس صبهب يعليد أمانا، وقباليًا لأصبح عن الوقت، أها.

قال من عبد الدر روب أشر العلماء الشراط صفح إذا عذر بالمهيء وصائله ماصلة إذا مثلو عبد عليدها من لجامة أو قياها. لأذ النبي علاهم معيد ما فكرناه ولا العلم أحدا الحار الصلاء في أعطان الإثر الا ما روي عن حدث بن عامر الشهيء أن قال لعبلي في أعطان الاس رمزايص السهد وهذا عدسهم بالنبيء وأثار عليه التي، قلب أو حيل النهي مؤولاً.

وقال العيني أنه يعد فتر التعارض بالتحديث الصحيح المشهور، احمدت في الأرض مسحد وظهوران فصومه بدل على يتوار الصلاة في أعداد الإبل وحيدها، يعد أن كانت فأخرة، وهو صحت حشهار الملساء، وإليه دعب أبو حايدة وعالما، والتداعمي وأبو توسف ومحما وأحاوث وكرعها المحسن أيضري وإسحاق وأن تور، وعن الحمد في رواية مشهورة عند أنه إنا صالي في اعطال إلى فصلاك فاسدة، وهو مادت أهل الطاف، أه.

ولا تعارض بين ما فاله تلعيني والل علم التر الأد العواز يصلع مع الكراءة الدرووية الخال الرساعة على الكراءة الدرووية الخال الدروسية الله التعارفيع التي يعتلى فيها، الإنا في من المنتس من أجار العالمة في أكل دومهم الا الكود فيه تجادف ومنهم أن المنتس من فأك للله الرافيع، والبيد من استثنى العقرة فقطة ومنهم من إذا التحام

 $^{(\}mathbf{q}^{*} \cdot \mathbf{q} \cdot \mathbf{1}) \cdot (\mathbf{n})$

^{107 (78)} Sylvania (79)

¹⁹⁰⁰ Acres 24 (1)

(۳۹۹) عدت

وسنت الحنفراهيم تعارض ظواهر الاغار في علم العاب. وذلك أن ههنا حديثين منص على صحتهمان وحديثين مختلف في صحتهمان أما الأول فقولهما الجعلين لرز الأرض مسحما وهنهوراء لرقوله علمه السلام. الحعلوا من صلاتكو في بيونكيوه وأما العير البيطي عليهماء عيد روي عن النهي في سيعة مواطن. خرجه البرمدي، وما روي في المتار في أعطال الإلواء الدهب النامل فيها ثلاثة مداعياء أأحدها مدهب الترجيع والتمخ والباس مدهب بناء الحاص على العام ووالنالث ملاهب الجمع وافتان أحاديث البهي محمولة على الكراهة، والأول علم النجوارة الثا

وَوَالَ الْمُهَمِّينَ قَالَ الشَّافِسِ أَكُوهُ لَهُ الصَّلَّةُ فِي أَعْظَادُ الْإِبْرِ ، وَإِنْ قُمْ مكن فيها قدر. النهر الشر تعزر عاد صلَّى أحرأه، لأن السر بخير صلى، فمر ما شبطان، فعالمه حتى وحمد برد نسانه على يده، ولم يفحد ذلك صلاقه، لمو حزج المبثى سندا

وقد السمل الطحاوي عمل حواز الصلاء من أعطار الإبار لصلاته يهي على بجيره، والتي راحب، ويؤب البحاري في فتحيجه الصلاة في موضع الإلواء وأورد في حميث الصلاة إلى النعبوء كاله أشار الني العبوار.

قال التجافظاً أن كالم تشهر التي أنه الاحافيات التواوية في التفرقة ليمنت على شرطه، لكن لبه طرق اويه. اهـ

بال الباجي "أن والصلاء في مراح الغب حائزة لسلامتها من العلوم ولا حلاف في ذلك بعلمه، أدر وفال الفاري أواهلجاب الغنب كالوا يتطفون المرابض وأبياهت الصلاة فيها لذلك. وإنيه ذهب أبو حليقة، أها. وعمَّا في

⁽۱۱) خنج الدري، (۱۱۹۹۹)

^{17 - 5 (15)} Buch (17)

•القدر المحتارة معاطن النتم في المواضع التي تكره فيها الصلاة، لكن حكى (بن عابدين عن •الأحكام» للنبيخ إسماعيل عن •الملقطة: أنها لا تكره.

ثم اختلفوا في مرابد البقر، هل نلحق بمرايد الفتم أو يسرابد الإيل، قال الباجي: يبجب أن تجري البقر مجرى الإيل، وقال المبني⁽¹¹: ذكر أبو بكر بن الممتلز أنها ملحقة بمرايد العتم، فلا تكره الصلاة فيها، فإن قلت: في حديث عبد الله من عمود في احسند أحمده إلحاقها بالإبل، قلت: في إستاده ابن لهيمة، والكلام فيه مشهور، اهر.

وقال الحافظ⁽¹⁾ بعد ذكر الحديث المذكور: سنه ضعيف، قار ثبت الأقاد أن حكم البقر حكم الإبل بخلاف ما ذكره ابن المنذر، اهد. وعدَّ في «الغر المختار» معاطن البقر في المواضع التي تكره فيها الصلاة، قال ابن عابلين: لم أر من ذكره عندنا، نعم ذكر بعض الشافية أن نحو البقر كالنتم، وخالفه يعضهم، أه.

قال الباجي (٢٠): ويدل جواز الصلاة في مرايص الغنم على طهارة أبوالها وبعرها، وكذلك كل ما يؤكل لحمه، وبذلك قال مالك وأحمد بن حنيل، وقال أبو حنيفة والشافعي ـ رضي الله عنهما .. أبوالها نجسة، ودليلنا الحديث المنقلم، انتهى.

فلت: واستدلى بذلك الإمام البخاري وغيره أيضاً على طهارة بول ما يؤكل لحمه، وتقرير الاستدلال بأن المرابض لا تخلر عادة من ذلك، فإجازته فلا كان إذناً معها، وأنت خبير بأن الاستدلال لا بصبح لأن النهي والإذن معلل بالأذى وعدمه، ولا تعلق للحديث بالطهارة والنجاسة.

⁽۱) الاصدة القارية (۴/ ۲۳۹).

⁽٢) - فتح الباري: (١/ ١٩٧٥).

⁽٣) ﴿المنطقية (١/ ٣٠٣).

ةَالَ الجافظ في «الفتح) ^[11] والقمسك بعمرة حميث أبي هريوة الذي صححه الراخريمة وخبره مرفوعا للفظاء استنزهوا عر النول، فإن عامة عدات الصراعمة أوليء لأنه تناهم عي الناول جهوم الأبراك فيجده احتفايها فهدا الوصنان وقال أيترأ البس في الحاساء تكالة على طابالية المدايص، الأن فيم البهل أنصأ عز الصالاه فل المعاطراء فله اقتصل لانان الطهارة لاقتضى النهى التنجيل، وتوالعل أحد بالفرق، لكن المعلى في الإدباء والنهي بلنيء لا يتعمل بالطهارة بإلا التجانبوه وفر

وقال من الله العِلاَ `` أما الأبوال فلا حلاف في الديول ما لا يؤكل الحمه الجدراء واختاهما في تولد ما يوكل لحمه اقلب أبو حليقة وأعو يوسف لحدره وقال تحمدا صفال واحتج عصة الدليبرا

وقهما حنيت مدر ارتما بصل الثوب من خمس، وذكو من جملتها البول من غير فعله ، وقايد على الدينيم الحديد فوادين المثلة في طور فصل. ومواله تعالى الخيرَأُهُومُ عَاتِهِمُ الْعَلَيْتُ فِيهِ وَاعْلُومَ أَنَّ الشَّائِعِ السَّامِيَّةِ تُستحلفها وتحريم الثفراء لا لاحداث للحبس لوالمرهاء ولان معم اللجاسة فيه موجوده مهو الاستقدار الطمعي لاستحائه إلى فساد، وهي الرائحة السنتة. فصاء كروله ودول بالالوش لحمد

والدر التحديث، فقد ذكر النادة أن النبيل ﷺ أمر مسرب أنبائها دون أمواتها بالغلاجيج المعلق ياء على الديجنيها أبا عليا الصلاء والسلام علما بالوحي شفاءهم فخاء والاستنفاء بالجرام جاني عند لنبش بعصول الشفاء فيهاء أخر

⁽۱۹) اعتم الناري (۱۹) (۲۲)

OBLIVE (A)

⁽٣) الحرج، الحاري وتو (١٩٥٥) ومثلو (١٩٧٥)

٨٩ /٣٩٧ من وحلط في من مالك، عن أبن شهاب، عن من الله من المعاب، عن سعيد إلى المديد، أله قال: ما صلاة لخلس في كُلُ وكعة شها؟ فق قال سعيل: هي المعارف، إلنا قامك منها وكفة من المعارف.

وسعد الحافظ في الاعتجا¹¹¹ علم الاستدلال بالحديث، وحديث عدر أخرجه الدارقطني وابن علي في اللكامر الطرار، ويسط الزينعي الكلام على رداما ارزدرا عليه، وأخرجه أيت الطرائي في الكبيرة و الأوسط، وأبو بعلى الدوستي كما في احدم التواقدات والبيهلي والعثيلي في الضخاء، وأبو نعيم في الدعرة أن وأنت الطحاري والحافظ في الفلنج الذفصة العربين مسوخة ويسطا الكلام على ذلك.

وأخرج ابن أبي شبيه الأثار المحتلفة في النات من الطهار، والتحاسفة وقيماً ذكرت كفاية فهذا المختصرة والسط في المطولات، وطالدان عابدين قولة يُؤين التقيا البول فإنه أول ما يحاسب به العبد في الشيرة رواه الطبراني السد حس

المسبب الباء والمنحية (أنه قال: على بن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسبب) الكسر الباء والمحدد (أنه قال: ما) استفهامية بمعنى أي (صلاة يجلس) بنده المسبب (في كل ركعة منها) قاله على وحه الاحساد الأصحابه ويوب البحاري في المسائل، وهذا بات من أبواب أذاب العالم والمتعلم، ويوب البحاري في مصببحه (⁽¹⁾ طبح الإمام السائل على اصحابه يبحنيز ما عندهم من العلم، وأورد هنه حديث ابن عمر قال النبي يُخْرَد إن من التنجر شجره لا يسقط ورفياء حائوي ما هيء المحديث.

(ثم قال سفيد) بنفسه إذا لم يجب أصحابه إنها (هي المغرب إذا فاتفك منها وكعة) فنجلس في كل ركبة منهاء ولا خلاص بين العلماء في ذلك، فاع

⁽۱) ۲۳۱٬۹۹۱ ویا پعدها)

⁽١٧) افسمن البحاري مع فتع الباري ((١٩٥٧))

والأرائل لللأو الطيلان الطهور

الركذتك سنة الصلاة كنها؟ يشكل هذه العارة حداً الآل الصلاة الراعبة لا ينجلس في الل وكانة منها مودك ولامة منهاك واحتمده السنج في دكر هذه المدارة، ففي السنج الهدية دكات في دلك، قال مالك، وكانك إلغ، فعلم أن ذلك من كلام الاعام مالك، وتسنت لعقة قال مالك في التسنخ المصيفة، عل هي مذكورة في قبل أن ابن الهسب

ر حسم شراح المدوطا المهما بحملها أبل عبد البران الاستفكارا". قول سعيد بن المسيب، وقيمه الزرفاني، فقالاً: أما قول سعيدا وكذلك منة الصلاة كلها إنما أراد أن منة الصلاة كلها إذا دنت [العاموم] منها ركعة أن يقد إذا فضاها، لأنها أخر صلاته النهى

وبينا، سرامه أثبا بني إلا أنه المحلها فول مائلت، هذات أما قول مائلت ا وقدلك سنة الصلام كلها معي أن من دام من الصلام أي صلاة كانت وكمة بهم محلس فيها الأنها أخر صلاحه ومحل الحلوسة لسلامه، النهي، فعلى هذه الأدرال كلها بكون الشهم لمحرد الحلوس في آخر الصلاة لا في أد مجلس في

^{(\$15.5) (1)}

 ^(*) الدرجيدي الحداثدية (*) (*).

^{(\$15.50 (}b)

.....

كن ركعة ، وزاد ابن عبد البر احتمالاً أحر فقال. ويحتمل أن يكون أواد بعوله . وذلك سنة الصلاة كلهاء أي سنةً صلاة المعرب وحدما الجلوس في قبل ركعة منها لمار فاينه منها ركعة أو أدرك منها ركعاء والله أعلم، النهي.

والأوجه عندى أن التشبيه في مجرد الحدوس بانماع الإمام وإداله يكل هذا مرضوح حلوس المأموم، وهذا سنة العملوات كنها، فمن فاته وكعة من الدياعية وغيره: محدين في تدية الإمام انباعاً لما كذلك من أعراد وكمة من الراعية وغيرها محلس فيراد وكمة من الراعية

قال الناجي أنه السير الرباعية جارسا كليه إذ قائته ركعة، ثم أدرك الثانية، ثم فائلة الثانية، ثم فائلة الثانية، ثم فائلة وطائعة وطائعة والأنه الثانية، ثم فائلة الرباعة والله وطائعة والمحلوم والله في الجلومي تدييا الأنه جلس مع الإعام في النابة الإمام، وعلى أوقاء، ثم جنس في تائته، لأن سها يقوم إلى القصاء ولا يقام إلى القصاء إلا من جنومي، ثم يحلس في الأجرة إلا من جنومي، ثم يحلس في الأجرة إلى المناسات الأجرة إلى النائة ولا يحلس النهي

فلت: والحسهور مباقق لقرل سحيري، وبه قالت الحقية. عال هي الدر المختارة. فداوك رئعة من عبر محر بأني بركعتين صائحة وسورة وتشهد بينهما. ويرجعة الراجي بطاحة عقط، ولا يقعد فيلها، انتهى

⁽۱) کانتهی ۱۹۳۰ (۱۹۳۰).

¹²²⁻⁷⁶⁹⁻⁷⁶⁹

(٢٥) بياب جامع الصلاة

٨٨ ٣٩٨ ل حَمُلَتُنِي لَحَلِي مَن فَالِكُ، مَن عَامِر بِن عَبِد اللَّهُ مَن الانداء عن عشرم بن تنصف الداهي، أحل أمل هاهد ما الله

قال بن عابدين: فنه احمال، وبهايه كما عن االنهر؛ أنه علم كمية هملاة الإمام، وقانوا كلهم كلانك الى مسبوليل البئلة من حيث النهل إنيه الإمام، وإل أنم وكامة وقعد، ثم قام وأتم صلاة نتسه وللمعد على كل وكعة ولا يتنابعه القوم. إلى ليصفون بعد فراغه وُحداثًا. النهي.

(٢٥) خامع العملاة

قال الروقاني أأنه كأن مغادرة هذه الترحمة الذي قيثها اعتمارية، وهي أن الأحادث الحر أوردها مراتلك تنعش بدات الصلاء، وهمه لدب إيقاعها مصجد فداء وهذه لتعلق بعا لبس من دانها. كاحمل الصبية، وتعاقب الملائكة وتقليم الأفضل للإمامة وعبر فلكء النهورة

رئم الحصل حدُّ الفوق بينهما، وما قاله الزرقاني لا يتعشى إد لا فرق بن حس الصبه وحواب الملام، كلاهم عمل في العملاة.

والأوجه فتدي أن يفعل. إن العرض من الأول العمل الذي سبغي للمصلي أن يعمله في الصلاة، وهذا بيان الأحاديث المتعرفة المناسبة لكنات الصلاة، وتقدم أن حواب السلام بالإشارة مسا بعمل عند المالكية على تول المعدونة، وتقديم الاقصل للإمامة وإنزكان من المسدوبات لكنه لبس ممة يعمله كل مصل في صلاته بل من أعمال الجماعة.

٣٩٨/ ٨١ . (مالك، عن عامر بن عبد الله بن الزبير) بن العوام الغرضي اعن عجرو) يفتح العين نبن سلبه يصبح السمن الزرقي الضم افزاي اعن أبي قنادة

⁽۱) - اضرح الفرقة بيء (۱/ ۲۵۵)

الأَنْصَارِيُّ؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَشِلا كَانَ يُصَلِّى وَهُو خَامِلٌ أَمَامَةً

الأنصاري أن رسون الله بي كان يصلي وهو) الواو حالية (حامل) المشهور في الروايات تنويته ونعب أمَافة، وروي بالإضافة، والمعراد المحمل على المنتى، ولقا بؤب البحاري في اصحبحه، وصرح به في رواية مسلم من طربق بكير بن الأشج عن همرو بن سليم، ورواه عبد الرزاق عن مافك يلفظ: على عائفه، وكذا لمسلم وفيره من طرق أخرى، ولأحمد من طريق ابن جربج على رقبته، كذا في دالفتحه(1).

المُمَامَة) بضم الهمزة وتخفيف المبيمين، بنت أبي العاص القرشبة العبشمية كانت صغيرة في عهده ﷺ، ونزوجها عليٌ بعد قاطمة بوصية منها، ولم تُقلّبُ.

قال الزبير في كتاب النسبة: كانت زبنت بنت رسول الله الله تعت ألمي المعامن، فولدت له ألمية وعلياً، ورزي عن هائشة أن رسول الله الله أمويت له هذبة فيها قلادة من جزء (أن فقال: الأدفعتها إلى أحب أهلي إلن، فقالت النساء: ذهبت بها ابنة أبي تحافه فدها رسول الله الله أمامة فأعلمها في عنها، وكان على عبها غمص فسجه براء.

وقما كبرت تزوجها علي بعد موت فاطعة ـ رضي الله عنها ـ، وكانت فاطمة أرصت علياً أن يتزرجها، فلما توفيت فاطعة تزوجها، زؤجها منه انزير بن العوام، لأن أباها قد أوصاء بها، فلما جُرح عليَّ خاف أن ينزرجها معاوية، فأمر المغيرة بن نوفل أن ينزوجها بعده، فتزوج تولدت له يحيى وبه يكنى، فهلكت عند المغيرة؛ وقيل: إنها لم تلد تعلي ـ رضي أنه عنه ـ، ولا تلمغيرة، وليس تزينب بنت وسول الله يحقى ولا لأم كللوم ـ رضي الله عنين ـ عني، وإنما العقب فعاطمة حسب، كذا في أحد الغابة "".

⁽١) الطر: افتع البارية (١/ ٩٩١).

⁽¹⁷ الجرع ضرب مر الخرز، وقبل هو المعرز اليمالي

⁽۲) (۱۸/۵)، والاستوباب: (۱۸۸۷) افترحمة (۲۲۲۰).

بنت زنب بنب ونديل الله الله الله عليه ما ما ما ما مستعدما ما

ابنت زسب) بفتح العضاف أر تكسرها بالاعتبارين في أمامة، والإصافة مدعني اللام، فيصح عطف ما سيأتي من لعظاء ولأبي العاص (بشت رسول الله يهم) وهني أكبير بسانه يهم، وأول من تنزوج مشهن، ولمعت وارسون فه كلم تكنون سنة. وضد من لا اعتبار به تأنها لم تكن أكبر بناله، وليس شيء، بمنا الاحتلاف بين القاسم وريب أبهما ولد قبل الأحراء تروجها الرا خاتها أمر المعاص.

أحرج الراسعة بسنة صحيح عن الشعبي، قال: هاجرت ريف مع أبيها، وأني زوجها أبر العالمي أن يُسلم، وعن الوافلي سمنة له عن هانشة. أن أبا المناص شهد مع المشركين بلوأ، فأسر فقدم أخوه عمور في هذائه، وأرسلت معه زينب قلادة من حزن، كانت خديجة أدخلتها بها على أبي العاص، فلم رأف رسول الله في مرفها ورق لها، وكلم الناس، فأضفوه، ووة عليها أفلانه، وأحد على أبي العاص أن دخلي سيلها، فقعل قال الواقعي: هذا أبت عداء كذا في الإصافال!!

قلتُ: أخرج هذه القصة أبو داود أبصاً في مسند^{و (۱۱} وراد: حاه بهه زيد بن حارث ورجل أحره ولدت رينب لأبي العاص أمامة، تقدمت ترجمتها. وعلياً، فتوفي وقد ناهر الاحتلام، ومات في حياته ﷺ، وكان وديمه ﷺ على نافته يوم الفتح، فوقيت في حياة أبيها ﷺ في أول سنة تعان من الهجرة.

وكان سبب وفائها مشرطها من يعيرها لما طعلها قبار بن الأسود إد خرجت تزيد المدينة، فللقطت على صخرة، وأهريتك دماً، وكم نزل مريضة بدلك حتى مانك، قاله أبر عبري، كذا في «الخبيس».

Janty VI (1)

⁽٢) - المسر أبي داودا (3/ 13) رقع المعديث (5191).

ومأبني العاص من ربيعه للمستنب المستنب المستنب المستنب

قنت. وصرب هذر يحتمل أن تكون مثل الوصواء في زيد بن حاربه أو وقت خروجها فن ظلاء مع كتفة أو ابن شاءه وأخرج مسلم عي المهجيعة عن ام عظم فالده: حما مالت ريب شد رسول الله تلا قال، الأغمليه، وترأ ثلاثا أو خمسا واجعس في الأحرة كافوراء التحليث اردو في المصحبحس! في طابق أخرى بدون التسبية، وحصرت أم عطية في عسل أم كانوم، كنا في الأضافة

الولايلي العافل إبالياء في سنخة الرافاني و الشريرة وغيرها من النسج السطرية، وبدويها في النسج الهيئية، قال الكرماني: عطف على ما هو مقدر عي المعدوف طلبه كما تقدم، وأضار من العظار إلى أن حكمة داك كون رابد عامه إذ داك مشركاً، فلسنت إلى أمها تبيية على الذا الوائد يسبب إلى أمواب مويد ديد وسماء ثم يثن أنها بك أمواب لويد ديد وسماء ثم يثن أنها بك أبي العاص تبيية الحذية منيها

قال الحافظ "أن وهذا السناق لمالك وحدود وقد وواه غيره على عامر بن مداعه المديوها إلى أنهها، ثم أنوا أنها بنت رينياء كما في همساوع وغيره واستلف في السم أبي العاصل، فلبال للنبط، وقيل، مقسم، وقيل الفاسم، وفيل الميشئم مالكس أوله وسكول الهاء وقتح التنين المعجمة ما وقيل، يقمم أوله وقتح تاليه وكامر النبار التلية، وقول: ويرد وقول: هميم، وقيل: بالمرا

آلهن ربيعة) كذا ليمين وحمهور الوراه، ورواه بحين بن بكير ومعن يل عبسي وأبو مصعب وهيرهم الل الربع، وهو السواب.

فلك الهكذا رواية للحدد للدور القالم والأعلى الأصيلي أنه الن الربيع من ربيعة، فيسية مالك إلى حدد ورق عياض والقرطبي وعموهما الإطباق السيابين على خلافت فأله الروائمي¹¹⁵ تبعة للسيوطي.

و ١٥٠ فتح شاري ١٠٠ (١٤٠)

¹⁰⁾ المطار الترح الإدعان (1/10)

مي ها فهوره التنبينيية بين للبيد لل ما منتصم والد

قلب عن المهوماً الدرجة البخاري في السحيحة، قال الخافظة كذا واد المسهور عن طالعة الدرجة البخاري في السحيحة، قال الخافظة كذا أبواء المسهور عن طالعة المعالم الكرماني، فقال الحافظ الموم الخارية فعال المعام من الموم من طريق مالك كالبحاري، فانسحاله في إنسا عن عن مالك، والأعلى الأصيلي أنه مسلم إلى حدم وردة عيامي والفوطني وغيرهما، عن العم فردة الي عبد مسس) السم الذر إلى حدد باطاق السابي

قال المحافظ عن الإصابه: أبو المعاص من الربيع بن صد الخزل من عبد شمس بن عدد مناف المعشور. وقلة في أمد العابة أأ وعبره كان من الرحال المعروبي، مالاً وأمال وتعارف وشهد شرا مع المشروبي، فأسر فقودي عن ورب كد. نقده في ترجمها، فأمام بمكه مشركا حتى قال هبيل الهشع، فافقو المحرج الن الشام في تحارف فدنا كان شرب المديمة في الرحوح لقينة موية لرسول فله يؤار أمرهم رية من حربة فأحد المستمول ما في تلك العوم من الموال وأسروا بالما وهرب أبد العاصر، فدخل المديمة للماه فاحل على ربيد عاستحار بها، فأحارته، وقال طاق أناس وهامهم وأسلم،

رمال، ما منصلي على الإسلام إلا حود أن تطلّوا إلي أقل أموالكم، ثم مدم على رسود الله يتلا فحسل بسلامه، وردّ عليه رسول الله يتلا الله يتلك المدرد، أو بالنكام الأول، قولاد للنفية، لاحتلاف الروايات فولد له من إبسه على، وأمامةً، كذا في السد النائة أالله

^{477 778 478}

A11/23 (1)

فاها شحف وصفهاء والأالفام حملهار

ا أخرجه التعادي في الله القيامة العائدة الذات الذات الاستمار عبارة صعيرة من تختف في الدينية

ومستمر في القالد كتاب المستوجلة ومواقع العملان القار بالما حوا الحمل الصياد في الصافر العارث (3)

وسي الاصاله أ¹¹ صلى الفقى أسر، مماحه أبن يصبى دقت على يقطمون المفوق على تجار بويس، ومار مع ضي على اليس، واستحقه علي ارشي الله عنه دعس اليس قال رجع، وقالة مع علي يوم اويع أنه الكراء توفي مي خلافة الصديق مسة بسى عقدة من الهجرة، وويه الرحم حماعة، وشأ أثر نفيد إد قال الماك مدة بلات متارة، وأحداد المدامول الن صدة إذ قال الهلل يوم الدائة

افؤقا محد وضعها كلا عائك ولسبلم والسائي والى حال الماسية السائية والسائية الماسية والمسائية الماسية المرافقة فام أي عن السجود الحسمها ولسبيم: ددا عام أعادها ولأنى دارد بعتريق السبري عن عبروا إن مليها الحتى إذا أواد أن يركم احتماء ويوسعها في ركم وسجاد حلى إذا هرغ من سجوده، وقام أحلف فردها مخالها في الحالما في تأويل ها، الحاربية والدن أحرجهم إلى دائل الحاربية والدن أحرجهم إلى دائل الحرابية والدن

قال ديو حدر الأراضيو خلافا أن صورهما مكووه فيكون إما في الناظلة والما مستوحات كذا في الافاسلة كوليدي على الكثراء، وقال الخافظ أثراء والي علم الله من يرضف على مالك أن التعديث للنسوح، وقال الل حدد اليور العلم المح للجولة العمل، ولكفّ بأن النسج لا يشت بالاحمال، والعقبة كانت بعد

Carlotting (a)

and a transplacement (

الوليد عان - إلى على العملاء المعقلاة الأن ذلك شال فالم التهجرية، وهده الفصية كارب يعبا الهجرة قطعا للسة مديده

وذكل عياجل عوا بعصها أأن ولت كالراماء حصاصته الكولة كالزا معصومة برز أن بدل وهي حياملها و رزلا بان الإصل عدم الاحتصاص، وحمل أكثر أهل العبداعات الجديث على أبه عمل غوامنوال لوجود الطائحة في أرقاق المصلات ولابن وقيز العيد مهنا بحدد من جهدان حكالت الافعال لا عنوم فهاء أهم

وقال النزاعيد الدرافي اللاستكارات أرقد روي هي مالك به روايات، خيراهيها البدكان في الدفية. والتراضح هذا عبر جائز عدد الي المربطة، وراها أشهب عن مالك.

صت. وهو روانة ابن القالب عن مالك كنه حكاه الحافظ عن القوطبيء وروي إلى تافع عنه أنه سنار عن بارس عله الحفيث، فقال أوالك عندي على حال عبروره ها كاله الرحل لا للحد من لكفيه، وأما الحب الولد فلا أرى علت، فيوالفوق بير القريضة والدفائق واحاره المسرورة، ومو التاليم على السعيد قول بالكاء إلى الا أعليو حياها الراميل هذا العمل الي الصلاة المكتوبة Latin Congression

قال الزرقالي"" . اما الأول فاستبعده العازري وقماصره بمعالي مسلم: فرايبتها المدر يجز بالخ الناس وأهامة بعني الهالمية الذل المدردي، وإمامته بالمامل بني التدلقة لينست بمعهودة، وأصوح منه ما لأبن فاودة اليبد بنحل ستطر رسوق الله يزيم في الضهر أو الحصر المعديث، لكن أعال تلك الن عبد السرابات أنا فاود رواه من طريق اس إصحاق عن المقتريء ويد رواه الليثأ" عن

ACT 31 (1)

 ⁽⁷⁾ سرم از فریه (۵ ها۴).

⁽⁴V , At to) there is fact the

.....

المشبري، فلم يقل في الظهر أو العصر، فلا دلالة فيه على أنه الفريضة، فد وعمد الربير بن بكار ونبعه السهيلي: أنه الصبح، وأخرج الطرائي في الكبرا عمر تعمرو بن مطيم النورقي قال: إن الصلاة السي صلّى رسول الله يجة وهو حامل أماءة صلاة الصبح، كانا في العرقاة الصعود».

قال الدووي الله الدووي المعلى بعص المبالكية أنه منسرج، ويعصبهم: أنه من المخصافين ويعصبهم: أنه من المخصافين ويعقبهم: أنه عليها، وليس في الحنيت ما يخالف قواعد الشرع، لأن الأدمي طاهر، وتناب الأطفال وأجدادهم محمولة على الطلاة لا المحلاة لا تنظلها بدا قلب وتفرقت، ودلائل المندع متطاهرة على ذلك، وإسا فعله يُرفي ليان الجوار

وقال العاقبياني: كان السرافي ذلك دفع ما أثبته العرب من كراهة النات وحملين، فغالفيه حتى في الصلاة للمخالفة في ردهيه، والبيان بالمعل قد يكون أفرى من الثول، فإله الروفائي، وفي الفنوشيخة فلسيوطي: احتلف في هذا المحديث، فقبل، إنه من الخصائص، وقبور، منسوح، وقبل، خاصلُ باللهوورة، وقبل: محدول على قلة العمل وهو الأصح، أها وفي اللهو تلمختر، "" يكره حمل الطفل، وما ورد نسخ محديث: إلا في المصلاء لتعلاه.

قال أبن عايدين: فوله: حبل الطفل أي لعبر حاجة.

وقوله ما ورداء أي في «الصحيحين» من حقيت أمامة، أجيب سته بأحوية» منها: ما ذكره الشارح أنه مشاوخ يحديث، «إنّ في الصلاء لتخلأ» ورُدّ

⁽¹⁾ شاح محیح سفره شاوی (۱۳/۵).

^{(6) (}f) f(f) (f)

مان التحديث قبل التبحرون وقصة أمامة بعد الهجران، ومنها: ما في السفائح !! الدائم بكره منه بحرق. لأنه كان محتاجاً إليها لعده من يحمظها أو للتشريع التفعل، إن فما غبر مفتلا، ومنع أيصا لا بكره في رماننا لواحد بنا فعله محد التعاجد، أما يدائها فيكراء، افر

رفد أطال المحتل إلى أمر الحاج في اللحلية في هذا المحل لو قالها:
إذ كون للتشريع بالقبل هو الصواب الذي لا يعدل عنه كدا ذكره النووي، فإم
يكو يعصيم أنه بالفعل أقوى من القول، فبعد فقك قبيات الحواب وأن الأهمي
صاعر، وما في حوقه من التجامية معمل عنه، لكونة في معدته وأن ليب
الاطفال وأحدادهم طاهرة حتى بحقق بحاستها، وأن الأفعال إذا لم تكن
سوالية لا تبطق الصلاء فضلا عن المعلى القليل، إلى قير قلت وتعامد فيه،
النهى.

وفي العامل الربلغي على الكبراء أنه لرك سنة الاعتماد، وفعله يتلا كان في وقت كان الدمل ماحد في الصلاة. الرائو يكن الاعتماد سنة فيها، النهى

وقال في البدائع أنا في مقتدات الصلاف وسها: العمل الكثير الذي السن من أحدال العمل الكثير الذي السن من أحدال الصلاة في الصلاة الن غير الدورة، وأما القليل فيد، وفرح واحتيف في الحدا القاصل من القليل والكثير، مم ذكر الاحتلاف فيد، وفرح عليه البسائل وقال في أحراء وكذا فو اذهن الراسلخ والله الرحملية المواة صبيا وارضعته فوجرد حد العمل الكثير، فاما حيل العبني يدود الارضاع فلا موجب صباد الصلاة، فما روى أن النبي يزي كان يصلى في بيته، وقد حمل المامة بند أبي العاص على حافاء الحديث، ثم قال التسبح لم يكوه منه يزي إلى احراما تقام في كلاه ابن عالمين، النبي

eart of the

AT/TRA لا **وحدَّشفني** صَلَ مناسبه، عَلَيْ أَسِي النَّوْتُود، عَلَى اللَّهِ الْمُوجِ. عَلَى اللهِ هُرِيوَةِ مِنْ مَشُولِ اللَّهِ يَهِي فَالِنَّ فَا عَلَيْهِ لَا يَقَعُونُ فَيْكُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَقَعُونُ فَيْكُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ فَيْكُونُ فَيْكُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ فَيْكُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ فَيْكُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لِللْهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَلْهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ لَلْهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُلُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ فَالْعِلْمُ لَلْهِ عَلَيْهُ لَلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ لَا يَعْمُلُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَلْمُونُ اللَّهِ عَلَيْهِ عِلْمِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَل

عال في المستوى الأن تعقوا على أن العسر المستر لا ينظل الصلاد. وفي العائمكرية الله إن حمل صبياً أو لوياً على عائلة ثم تعسد صلائد، ود حمل شبئاً يتكلف في حمله مسابق سلان، اسهى اوتقاء ما في الايدائع الله الحمل سون الإدغاج الله الحمل سون الإدغاج الا يستد الصلاة

قال العيمي⁽⁴⁷ ومن قوائد الحقيث حوار إبحال الصفار في العملحاء ومنها: جواز صحة مملاة من حمل العباد وكذا من حمل حيواناً هاهراً. ومنها أنه فياضع النمي بيخ اشفته على لصعار، النهي

قال بن عيد المر¹⁶⁵ة وإنه يكون التعاقب بين طائفتين أو وحلين بأتي هذا مرة وبعليه هذه ومن تعقيب الجيوال ال يجهر الأمور بعداً إلى مدة، لم بادل لهم في الرحوح بعد أن يجهر غيرهم إلى مدة، لم يأدل لهم في الرجوح

^{2055/00 (}C)

والم أن فداني فيناها

⁽٣) وليستو لهاري (٢٥/١٥).

⁽³⁾ استان شادي، (4)

⁽⁴⁾ الطار بالأستدي (7) (20)، والتسهيد (15) (1 (20)

والمحالين والمحابة وتنهيل والمتعلق والمناز والمتاز والمتازين

بعد أن يجهو الأوليل للذ على الطنح أ

وعال الأنوائاً في الدرج السنوا المعامل التسبيل لا يسلم احتماعها الأد التعاليف ألم المراث في الدرج السنوا المعامل فيذا أو لا يكال العام اجتماع كلاد التعاليف المراب ألم المراث المحام المراث الحام المراث المراب المراب الموام العالي الأوليائي المراب الأمام الأداء واختلف على البي الإناد الحول الما عكنه والمراب والمحلف المبار المنافي للقريل المالي المرابع المرافقة الما المطاع المحلكة المحلف المرافقة المحام المحلكة المحلف المرافقة المحام المحلكة المحلف المحلف المحلف المحلف المحلف المحلفة المحام المحلكة المحلف المحلف المحلفة ال

والحلف في الدود من الملائكة، دائم مياض ومود عن الجمهور، أنهم التحطف ودراد فيد عن ولداء الوقاد الفاطني اللاطنية مدي الهيد عبرهما وقول التحطف لأنه لنا معلى أن التحطة عبر قول العدد ولا أن خلطة الليل عبر معطة النباء والدهام الداء عبد التحطة لم لمع الانتماء في السوال منهم عن حاله الدلا دول عرفة

ويعقب النسوطي بالم أوي عن الجسر، قال الجعف أنعم لتعقبونه ملكان للقبل، وملكان للليب، البحثيج على الأوليد عبد جبلاء النجر، وروى حسن في السارك، فان الدقل لم طب أملاك، ملكان بالنيل، وملكان للتها. يحينك وللعبال، ولفت حامل لا يقارف ليلا ولا تشار

ا (بلختیمیون) مال الزبل می الدسور التعادید معامل ملاحثیدی، لکور علت مترک میں جالیں و در التعاملات و هو طاحی و انتہاں میں عال اس صد الدور

fr; to the

وفرار وإطال أنيس الكعب أأثاث والأراث

في صلاه العصرة ترفيالاه الفخيرة تنم يعرُخ المستنسب المست

الأطهر أنهم بشها من معهم العملاة في الحماعة، ماللفط محتمل للحماعة وعبوها، التهي بشها من معهم العملاة، لقى صلاة وعبوها، التهي والفلاة، لقى صلاة العصر؟ على وقدّ العصر وهُمْ في الرواية لها تمت في طرق كثيرة أن الاحتماع في الفحر من عبر فكر العصر، كما في الصحيحين، عن سعيد بن العسب عن الني طريرة في أثناء حديد فال بعدا الايحتميع ملائكة اللهار وملائكة النهارات في أبو هويرة، فاقرزوا إن نبذب خين فيان أيعذ ألحث ما يواله ألا المالية والشرعاني بالمساد الحراعي عن أبي مراوة في فويه تعالى، فإن قران فيلا المفرع التهيه المالية في المالية عند الني بيس في هذا وقع للرواية التي عبد الني بيس في هذا وقع للرواية التي عبد الني البيس في هذا وقع للرواية على النيس عن المصر، فإن المصر، فإن المالية الأحوالم عدم النيان المصرة في المحدد، فإن المصرة في المالية المالية المالية المالية المناعية في المصرة في المحدد، فإنه الرواية التي المصرة في المحدد، فإنه الرواية التي المحدد في المحدد، فإنه الرواية التي المحدد في المحدد، فإنه الرواية التي المحدد في المحدد، فإنه الرواية المحدد في المحدد في المحدد، فإنه الرواية المحدد في المحدد

الوصلاة العجر) أي تصبح، فان عياض الحكمة في اجتماعها في طابل الصبلاتين لطف من أنه تعلى ناصاد، لتكون مهادتها لهم بأحسن الشهادة، قال الحافظة، ولا شك أن الناس بصعدون كاتو مستميل عداهم مساهاس لأعمالهم في حبيج الأعقاف، فالأولى أن بقال المحكمة في كوته تعالى لا سألهم ولا عن الحاة التي تركوهم علها.

ويحتمل أن يمال: إن الله بعالي سنة علهم ما بطلمونه فيما بين الرفس.» لكنه بناء على أنهم غير الحفظة، ويه بشارة إلى الحديث الأخراء إلى الصلاة إلى الصلاة تشارة لما يبهما فعل ثم وقع المنوال من كم طائفة على أخر شيء تاريخم علم، كذا في الشع⁶⁹

(لم يعرج) أي يضعد إلى السماء من عرج بعوج طروحا من نصر يتصر،

⁽¹⁾ سوء لاسرة الأمداد.

⁽¹⁰⁾ المطرة المشرع الإرفاق (110) (120)

 $⁻¹⁽T \times (1) - (T))$

والعروم: الاصامود، ويقال: عرج يعرج عرحاناً إذا عجز من شيء أصابه، وعرج بعوج عرجاً إذا صار أعرج، وعرج نعريحاً إذ أدم كما في اللعبني، أأنا اللابل باتوا فيكم فيسالهم) ربهم عراوجل (وهل) منحانه وتعالى (أعلم بهم) أي باللاس من الملائكة تعدف صنة أفعل الششيل

واختلف في سبب الاقتصار على سؤال السبل بانوا دول القبل طلوا . ققبل: من الاكتماء بذكر أحد المثلين من الآخر، كفوله تعالى: ﴿مَرْبِكُ تَوْبِكُمُ ٱلْكَرَّهُ اللهُ عَلَى والبرد، وحكمة الاقتصار على اللبل، لكوت مظلة المعصية، علما لم يقع فيه مع دواعي القمل من الإخساء وتحوه، كان النهار أرثى مذلك، وقبل المتعمل لقط بات في محل ألمام مجارف كمة مدل عليه رواية النساني بطريق موسى من عقبة عن أبي لرب بنظاء الم يعرج الذين كانوا فيكماد فعلى هذا لم يقع في المتن اقتصار ولا احتمار

ووجهه الحافظ في الفتح؛ موجره كثيرة فارحع إليه إن شئت، وهذا الفدر يكفي لهد «الأوحر»، وقد روى الحنيث الل خرممة، وفيه النصريح بسؤال كل من الطائمتين، فيزول الإشكال أصلاً، ويحمل رواية الباب على الانتصار،

(كيف توكتم عبادي) هيه إيماء إلى أن الأعمال بالخواليم، ثم السؤال مع أنه عز وجل أعدم بهم إطهارا المسؤلاء، أو استدعاء الشهادتهم ليمي ادم بالخير، أو إطهاراً للمكمة عي خلق الإسال في مقابلة من قال: ﴿ أَيْجُمُلُ فِيهَا مَن يُعْيِمُ

⁽¹⁾ Park (4) (2) (3) (4)

⁽¹⁾ سوية المعل الأبة الان

فيقُولُونَ ۚ تَرْقُنَاهُمُ وَالْهُمْ يُضَلُّونَ، وَأَتَيْنَاهُمُ وَلَهُمْ يُصَلُّونَاهُ

أخرجه اسحاريّ في: ١٠ يا كتاب مواقبت الصلاة، ١٦ يابات فضل عالاة للصر

واسميم في: ٥ د كتاب المساجد ومراضع الصلاة. ٣٧ د باب فضل صلائي الأصرح والعصرة والمحافظة عليهماء حديث ٢٢٠٠.

 ٩٣/١٠٠ ـ وحشتنى سۇ ئايلى، غۇ ھىلمام بىل غۇۋق، غۇ ئىيە، مۇ ھاتلىقا زۇچ اللىق ئىڭ،

فِيهًا وَيُشَفِكُ أَطْبُمُانَ﴾ (* فيقولون) أي الملائكة (تركناهم وهم يصلون) الوار للحال.

وظاهر اللفظاء أنهم فارقوهم عند شروعهم في العصر، سواء بعث أم متح مانح من إنسامها، «سواء شرع النحسج أم لا لأن الستنظر في حكم المصلي، ويحتمل أن تكون السراد بفولهم وهم يصلون، أي ينتظرون صلاة المغرب، وقال أمن المتن. المواد للحال، أي تركناهم على هذه الحال، ولا ينزم منه أنهم فارفوهم قبل القضاء الصلاة.

(والبناهم وهم يصلون) زاد بن خزيمة: الفاغم لهم يوم الديرزاء تم أجابت السلائكة بأكثر مما ستلوا عنه، لعسهم أن السؤال ستدعي التعظف. وتم يراعوا الشرئيب الموجودي، إذ بداوا بالشرك قبل الإنبان لأنهم طابقوا السؤال، إد قال تعالى: اكيف تركيما، ولان المجربة صلاة العياد، والأحمال بحرائيمها

۱۹۳/۶۰۰ ـ (مانك، على هشام بن طروة، عن أسيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) أم الممومنين (فاوح النبي يُخِيُّ) هكذا في النسخ التي بأيديك، قال المزرقاني (أ) مكذا رواه حساعة على مانك موصولاً، وهو في أكثر نسخ المرطأة مرسل، لبن قيم عن عائشة، انتهى.

⁽١٤) سورة العرة: الأية ٢٠

⁽۲) - فشرح الجرفيق • (۱/ ۲۹۸).

د ارتبول ایک با ۱ فاق اعرام دیا یکی متعلق کا دین افقائد داشت افزا کا کرد را زیروک کا داد یام می مقابلات بازگذشت دادر داری میکاد کا فیل میداد فاقعهای فاتلی کا فی ادرما اما یکی منظم کی کا درم افزات مادسان است ایک دادر دادر دادر دادر دادر

_ _. . .

(1) رسول الدرارة (دل) في مرسة الدي للولي فيه لما استدام واستعرار بين الدرارة (دلو و الصاليل ماليلغية من طهر عمرة الدراء (دلو و الصاليل ماليغية من طهر عمرة الدراء الدراء العرفة المحلمات واختلب الوليول المجاهرة (المحلمات في المحلمات في المحلمات واختلب أما الأثار والمحلم المحلم المحلمات المحلمات في المحلم المحلمات المحلمات في المحلمات المحلمات في المحلمات والمحلمات المحلمات المحلمات المحلمات والمحلمات والمحلمات

الانداد عائدة إلى أما يكو با وسول الدارا حل أسميات كما في روية للمسجيدي. إلى كثير الحرار ربيق الملك لا بمثلك الكان الدا أقا في مقامك أي الإماماء ربي ربية في المسجيد العائث طائشة. الله رجل ربيق قا قرأ طيب المحالة المام يسمع المسلمين المامين المدورة من الإسماع فالمامية المنتسب على المعمولية أي لا يبتغيم حمولة بكرة الكان أمل البكاء) أي توقة قلم ، ولفظة فر أفحله فيرا أمل فر بر الأمر المبرئ بن الحائد الربي ها همة المسلمين بالكلم الأمل المبرئ بن أحالة الربي ها همة المسلمين بالكلم والمام والمام المبرئ المسلم على تنظي المسامي باللام والمام والمام المبرئ المامية الأملي باللام والمام المبرئ المامية الأملي باللام والمام المبرئ المامية على المنام المبرئ الأملي

الطالب عائلية الديا . أن الدي يتجة لا أميل هواعاء و 195 محملها على كثره الهر جعة ما في مسلم، فالت القدار احمد وسول الله تجثر في ذلك، وما حملتي على كثرة ما جعم، إلا أنه لها لفع في فلني أن محمد المناس يعمه وحلاً قام مثناها أدبأت وإلا أن كتب أرى العائل يقوم مقاب أحد الانت م الهامل بعد وأربت أنا يعادل دلت وسول العاقق عن أني بكرانا صلي العاقمات (دفقلت للحقصة) بلب عبدر أوح البس يجال القولي بعا يُحج الان أنا يكو إذا قام في مقامت لهم يسمع التامل فوائد أمن الكاما فيها تعلم فعلو عبو فيبصل استكون اللام المائون وحدف أنياء فللنس تعفت حفضة بلك

الفقال وصول الفارتي؟) والد المحدوى، الله المده وهلم بمعدى المحدى (إنكان الالفي صواحت) جمع الساحمة على خلاف؟! القابلي، والمتدفئ أن يراد بد السحا العقل، كمه الذال، فلان بديل إلى البساء، وإذا تاكان عال الى الأحداد ويحتمل أن الراد به عن حجمها وللحاكمة سالي الموسفا، على السلام،

قال الحافظاتاً: والخطاب وإن كان صيفة الجامع فالمواد بدارا حد وهي عائدة القداد كان مواحد وهي عائدة القداد كان مواحد حرافة جامع والعراد اليجا فقط، ووجه المشائهة بيسهما في دارا الذائق الزكرام بالصناعة، وأكان الذائم الزكرام بالصناعة، ومراكب أن وقرن إلى حديل ومانده وبعدرتها في محدد والدائمة اطهرت أن هذا في إرامة كان البعد فكون لا يستمع القراءة فيكاند، ومرادما أن لا بسمع القراءة فيكاند، ومرادما أن لا بسمع القراءة فيكاند، ومرادما أن لا

وقيل إلى الدواة السنوة الثاني أثيل مرأة العويم يطهرن لعتيمها. والتعاودهن الايداود يراسك إلى الصهل، فحيند لكون العتابهة ينهل ويل حصاء والمندة

١٩٠ كند في العيس شرح البخاري ١٤/١٤/١، فشر ٠

رائي المنح الباري (19 140)

للهاء أن تكل فليصل الدامرات فقالياً، حيث العاهشة: ما تُحَلَّبُ الإدران مكان حدًا

المرجة النجاري في ١٠٠ كناء، الأدان، ٥٦ داب أنفل العلمو والفصل أعمل بالإمامة

وقال العيسي" أن أي من صواحبه في منطاهر على ما يودن من كترة الإنجاح بها يمكن أيه ودان لأن حائشة وحنص دامت في معاردة إليه في كرد أسداً لا يستطيع ذلك. أنهي أسروا أبا بكر فليصل للناس أجفاه معاردة معاردة من يؤخ أروال إنها للناس أحدث لا ما كنت لأصبب حلك حيراً قال اللحافظ وإنها قائن حددة لان كلاهها فيارة المرة النائمة من السعاودة، وكان المري يؤج لا يراحج بعد للاب، فيما أذكر بخلا وجدت حفصة في نفسها من فات لغواز عائمة هي الراها بالفلاء ولعاني تذكرت ما وقع قها هعها أيضاً في قصة السعامراً أراها عليها المناس في الراها بالفلاء ولعاني تذكرت ما وقع قها هعها

ثم المددل العدجارة الرصي الله عليهم بالملك على أنه أولى بالخلافة "أنه ولها قال عليه أنه أولى بالخلافة "أنه ولها قال عليه أنه أن عليه المستقبط للألصار الذا كم الله هل العلمون أنه فإلا أمر أنا بكم أحاب فضعه الدائلة على مفام أدامة فيه جائ أمر المسعودة المنافقة على الأنصار الكلام عليه المنافقة على الإستان والمنافقة والمنافقة على الأعلى العديمية والمنافقة المنافقة على الأعلى العديمية والمنافقة المنافقة على الإعلى الإعلى التعليات على أن الأحديث الإعلى الإعلى الاعلى التعليات على أن الأحديث الإعلى الإعلى الإعلى التعليات التعليات الإعلى التعليات التعليات التعليات التعليات التعليات الإعلى الإعلى الإعلى الإعلى الإعلى الإعلى الإعلى التعليات التع

واختلف العدماء فيمن أولى الإفادة، فقالت طائفة الأقلم، وله قال أبو حليمة ومالك والجدهور. وقال أبو يوماها، وأحمد وإسحال: الأقرأ، وهو عول ابن بيرين وبعص الساعجة، ولا تلك في احتماع هذير الوصفيل في حق

⁽¹⁾ المنطقة القاري ((13 / 14) }

⁽⁴⁾ الاستيفراء حسع فصور بالصنير، ولا ربع كربهة : المجلم بعدر الأبوارة (44.44).

٣٦٠ - العطوا (٢٤٠ منظ كان ١٣٠ ١/١٥)، و١٣ منهيره، (١٣٠ /١٠)، والمشرح المؤرضي (١٩٠ /١٠)

الصفائل درضي (40 صداء) تواسيم العيلي الكلام على دين أنبذ السيم وتجوم غلواليا مي ورادا غال المواطعاتي يؤميم الهوهيا.

الكن استلف العدماء في متهومه، فيسهم من حدثه طعى طاهره، وهو قُل حسفه وستهم من فهم الأثرأ ههنا الأفقاء لأنه زعا أن الدامة إلى اللفته في الإمامة أسل من محاجة إلى القراءة، وأبضاً فإن الأثرة من لصيادة كان فو الأفقة صرورة، وظلاء حالة، ما عارة للناس اليوم، النبي

فقداد ما دنده من أبيل حديقة مخالف قدا تديم من العبدي. قال في الانكتراء الأطلم أدي والإمادة. ثم الأقراء ثم الأيل من الاسلام، قد الأسلام، في الأطلم أدي والإمادة، ثم الأقراء ثم الأيل بهاء ونم بس المعمود، وصده والمحمدة من المحكام الصلاد، وبي السراح ابنه بصبح الصلاة وتصلمانه وفيدها، وفي السيام المحكم المحكمة المحمدة وقدم المراسمية الأفرأ تحادث المحربين المود العود أفراهما، المحلمية، واحداب عنه في الهدافاء المراهم تحادث الأهام المحلمة المحكمة عليم في المحديث، ولا المحلمة في واحداد واحداد واحداد المحادث الألمانية ولا المحادث المحلم المحكم المحادث الم

^{533.00 (}O

وفي فتح القصورا الرواحيين ما يستدل به المعامد حسك العرود الراروي وفي فتح القصورا الرواحيين ما يستدل به المعامد حسك العرود الراروي رفيني فلا الموقع الراروي الراروي الما عنه ما أعلمهم بنايل فول الراروي المعادد والاقا الحرائلات الراروي بنايل فول الراروي وفي المعادد والما الحرائلات الراروي المعارف المعادد والما تعادل فتحرأ المولدة الما تعادل المتحرأ في على العدود فهر أولى، وفوله الما على المعاود فهر أولى، وفوله المعادلة المعادد وفوله المعادد وفوله المعادد وفوله المعادد وفوله المعادد المعادد المعادد وفوله المعادد الم

والأورأة محدول السينبين أحمدهمان أحمظهم فعقران وهو المضافرة والقاني

الجبيهم تلاءة باعتبار البجويات التهي مخصرا

قلت. وأحرج الحركم من حديث عقبة بن عمر وبي مسعود البدري مرفوعاً الجوم القوم الدميم محرق وإن 12 واللي الوحرة مبراء بالفقهم في الدين، فإن كالوالفي الذين حواد وأقروه ما المحارث المكنت عليه الحاكم والدمني، علما التشنيف الروايات في من عو الحزر الإدادة رحح الجمهود الأعلم؟ لأن العلم بحدج إليه في يصبع أركان العملاة اخلاف الفرادة، فإلها تصاح إليها في ركل

وحكنى الن رسائل عن الطيرامي عن مريد العنوي، إنا سركم أنا تقبل طلائكم فييزمكم في موكم أنا تقبل طلائكم فييزمكم عن المحرد والذال في الروح الشاهبة من الروضة المحتاجين، وغيره من إمامة الصلمة الرحي القاحة -

وقال أن المعربي في المعاوضة الله اللاحداث أنه يؤم الفوم أعلمهما. وكان من نقدم لا يقرأ إلا ما يعلم، فلذلك جاء في المحيث الأفروهما، وكان

^{374#75, (5)}

⁽T\$ /T. (*)

سفيان وإسحاق وأحمد بفنمون الغارى أخذاً بطاهر الحديث، وليس قذلك فإن الصلاة لغنفر إلى الفقه أكثر من الشراء، وإلى هذا وفعت الإضارة في توله: يسخ فأعلمهم بالسنة، النهن

قلت: ما نقلوه عن الإمام أحمد من المنتصوص في بعض فروعه، لكن السعوص عن الإمام أحمد ما في اكتاب الصلاة له إد قال: ومن المحتوط عن الإمام وهي القديمة وقبل الدين، والأفضل مهم أحل الدين، وقد حاء الحديث: أمن المحتوط ويرافيونه، وقد حاء الحديث: إذا أم يأتقوم رحل وخلف من هو أعضل منه لم يزائوه في مقايده، وحاء الحديث: الحديث الحديث أحداداً أمر دينكم إلى فقهائكم، والمنتكم فراةكمه، وإلما مده الفقهاء، والقراء أحل الدين والفصل والعلم يافه تعالى والخوف من الله تعالى الذين بحوظ بصلائهم وصلاة من خلفهم وعقول ما طرعهم من ورز أنفسهم وورز من خلفهم وتقول ما طرعهم من ورز أنفسهم وورز من خلفهم إن أماموا في صلائهم.

ومعنى الفراء ليس على حفظ الفرآن فقد يحفظ القرآن من الا يعمل به والا يعيل به والا يعيل به والا يعيل بدينة ولا باقامة حدود الفرآن وما فرض الله عز وحل عليه فيما وقد ساء الحديث: الله أحق المناس بهذا القرآن من كان بعيل به وإن كان لا بقرأا بالإدامة!" بالناس المفتم بين أبديهم أعلمهم الله وأحوقهم له وقتك واجب ولاذم نهم، وإنا تركوا فلك لم يزالوا في سفال ورديار وانتقاص في دينهم وبعد من الله ورضوانه ومن جنبه، عرجم أنه قوما غنوا المبلهم وعبرا لمبلائهم، فقادوا حيارهم، وانتفوا في ذلك سنة تبهم وهذا وطلوا لقالك القرانة إنى ربيع، انهي،

٨٤/٤٠١ (مالك، عن أبن شهاب) الرهري (عن عطاء بن يزيد الليشي)

¹⁹ كذا في الأصر أها. عنويه

ولا يذهب عليك أن أكثر الرواة أرسلوا الرواية كما تقدم، وجماعة منهم روزها موصولاً بطريق الإبهام بلفتان رجل من الانصار، فقيل: هو عبد أنه بن عدي الأنصاري الصحابي وهار الصواب، وقيل: هو عبد أنه بن علي بن الحدواء ولا يعجع، قال ابن عبد البر^(٢)، قال حملها بعض الناس واحداً و وذلك خطأ وغلف والهدواب أنهما المنان، وكذا فرق بيتهما نبن حبالا في الصحابة، والمزيء كنا في اللاسعاف، وفال الحافظ، وحبل إلى التغريق بينهما على بن المديني، وكذا أفره، نبن حده وأبو عبم،

قلت. ابن الحمراءلة رواية عند الأربعة غير أبي فاود في فضل مكة من نولة إلى المحمراءلة رواية عند الأربعة غير أبي فاود في الأنصاري الراوي المنابث البيات أخرج له أحمد في المستدمة هذا الحديث، وليس له في المستديد، قال المحافظ في الإصابة» (مناده صحيح.

OAA) (مر OAA).

⁽۱) التعبية (۱۰/۱۱۵).

العيدة وسول الله يتاثر حالس بين طهراني الناس! هكذا في النسخ الموجودة من الهندية والمصرية و نسبوطي والزرقاني إلا عي هامش الاستفراء ففيها: بين ظهراني الساس، قال الساحي (أن فوقه) بين طهراني الساس هكذا الرواية فيمه والمعروف من كلام العرب بين طهراني الناس، التهيى، وقال السجد: هو بين طهريهم وظهرانيهم، ولا تكسر النون، وبين أطهرهم أي وسطهم ومعطمهم، التهال.

وفي المسجمع البين طهرانيهم بفتح ظاء وسكول هاء وفاح بران. أي أقام ديهم على سبل الاستطهار والاستباد وليهم، ريدت أنف وبول منتوجه تأذياناً أي ظهر ديهم فقامه رطهر وراءه، فيم مكنوف من جاليه ويجوانيه، إذا قبل بين أصبرهم، ثمر كتر حتى استعمل في الإقامة بن القوم مطافاء النهى.

الإفاحاء وجل؟ قال الإوقائي، هو عين بالك، وود عليه المحافظ لي السح¹⁷⁵ عال: قال ابن عند البرائي، المجهد⁴⁸⁵: الرجل المدي شالاً الدي يجع مي فقل وجل من المستخصص هو: عنبان، والمحافق المستور إليه هوا، مالك من المُخَشَّدِه لم مباق حامث عنبان الذي أحرجه المحاري في المات المستحد الي ليوت؛

قال الحافظا واليال فيه دريق على ما الأعاه من أن السناؤ هو عنمان. وأعرب بعض المشاخرين، فنغل عن امن صد الدر أن الدي قال في هذا الحديث. ذلك ماهار، هو عنمان، أحذاً من كلامه هذا، وليس فيه نصريع بدلك،

⁽۵) افي ساءند (د.

⁽r) 16-40 (miles (r)

⁽٣) - افتح الدري (١٠١٠).

COUGH AT

ينائل فيهانان الراب والرازاجين الجيار ومدير العجاجيء فأفارهم والتراكي فالرادي بالمستحدي المناس

الردين أأديستاره أنور للعليو بالعدارض بالنسو أأفشو بالداء الساء المتحهدي علوا أدا خماطه الرزقلني ومي أمسخ الهيسون أفضو بلزء بتعييمه المتكلسو ستاء الفاعل ورا مارما فيو الروحان مها وسول بها إراعيانا عوا أي المشكدم فالسو م الدالم الربو العن فيار رحل من المنافقين الباسفان فيا يطهان لايحان ويبطأن

والي تصبيته بالصافل الخله اقوال والحمعاة أنه منكي به لأبه بستنو كفيع ويعيده والت بالبدي بمبحل أأغلن وهو الداريد ويستد قيده والظاميء أبع باللا كالمربوع. ويناه به لايه بحوج من الإيمان در عبر الوجه الذي دخل فيه ا ولتنافث أأنه لمنطى به لإطهاره عمران يتصعب وعافق أيدمن أحأ أثم الملقافاه والبايقاه إجتاي محربي اليربرو بكشيفه وعلهر عدده فالع العيني الخال التراوي أأن الرامة على مالك مراك عنو على ما فنوه العاجي وامر محد المات

هذب أبار لفظ أشاري لفال أأبه أولك في الدخسياس عبم شها أواراء وإخليت في فيهوده العقبة، قان نتيم بالنداق ويوانصح عماء وقد ظهر من لعارز الالاداءات بدي دالمتا صدا استأديه هذا البرحل وللم يغفقو بمبادا شهيفا محديه بالبيداقي والارجكم بدحان احترابس أظهر التعهدين وأعام الصلاذا وقعاوري أبيب المنابئوة علمي لتناف للمله إلى العل الكلم وافسحه لهم فلم برد وسول الله تتحل وبهل بمنهج ومان الربيس. الصفا عبد بلج عن أنها أن على وكرم الده علما القوال

وقال من عام 1 و 19 و 10 يحافق في سهود عالمت بدرا وهو العني أسر

وها الشرح (رياس ۱۹۰ و۹)

١٨٥٠ الطراء فيج الدوي ١٩٥١ ٩٠٠ والصدة وشاري ١٨٥٠

فقدان السوال الله التبريخين جهدات الانتسان بشهد أنها لا الله الله الله الله. الله محمدًا وسول الله؟! فقال الموجل الهلي، ولا شهاده لمد فقال: النبيد اليفسلُس؟! والقال: العليّ، الا صلاة لما فقال الله المُولِّدِينَ النّف لهالي الله عليه:

صهيل من صوره من سدقي ليستاه عن أبي هواره أن النسي تتنق فال لدس تكليم هيدا أبيس قد تسهد بدوالات عن الحافظ، وفي المغاري بهر إسجاق، أن النسي تلذ بعث بالكما هذا وبعل من عملي، فعلوفا مسجد الشيار، فيذ على أن مري، فيما أنهم به من المقال، أو كان قد أشع عن المدافق، أو أنما في الهي الهي يهد يد ليس بعاني تقرر، وإنما أنكر التصحابة عليه تودده المدافقي، ولهن له عديا في دلك تمنا وقم الحاطات النهي

قاب البروية هذا الاحتراط في السحاري في حدث عدان بن بالك فإنا دى رجهة وحدجه إلى السياطنين (فقال قدا أي دلسة (رسول الله بجو حين حموا مي مواحد الأليس بشهد أن لا إله إلا الله وال محجما رسول الله فقال الوحلة السرة المليء بشهد أو الكن الا له إلا الله وال محجما رسول الله فقال الوحلة السرة المليء بشهد أو الكن الاختهاء أنه الاثهاء الضمر أفقال بحجبه فقال المحلية الأنها المطاعر بنك و فقال ألسي بجه سياله المعالي المبلحة بلا هماة أنه المنافق المنافق المالية المعالي المبلحة للاحتمام والمهادين والمواج عن المبلكة بالمالية فالله المعالية المنطب المنافق المنافقة أنه المنافقة المنافقة

الفقال إن الوائلك المذين بهائي الله هنهم "" أي عن فتلهم". قال الماحي: ي تمجيل الايسان الله حال أن تنزمهم الحنل بعد ديك بد يشرم سائر المديدين من وجوعة القصادر والحاردة عنهي.

^{\$115} July 189 (20)

فقت: أفيدًا أنها أنهى ما حيدوه من كوله مسالها، وذن أيل في المسيرة: إنه والله أن وقالما، أو عط البحاري في قصة بالله. فقال للعصهم، فتات منافق لا للحال الله وإسواله أفيدًا، ومدار أنه تجهر الاستوا فتلك، ألا قرأه قد فالدة لا إن إلا لله يريد للملك وحد الله. أنهى، فها « نبياد من أناني تميك بإسلامه

. ..

قال البنامي أن قصد المني حق سبع له المعدي المجيعة الدمة من بوطة وصحة المائدي المجيعة الدمة من بوطة وصحة السبعادي الشائل الشبع المجال المحافظ المحافظ

والأوجه عدى أن حارب أنهاب غيل عبد بالله عبدى قراء (5/2 أما فات الله عبدى قراء (5/2 أما فات الله) ببدي عبد الله عبدى قراء (5/2 أما فات النهاجين ببدي على قديد، وذلك معلوم أن النهاجين ببدي على المهاجين مدل عدلت جمع من النهاجين الدام أنهاجين أنهاجين أما أواقي الله المتحقيد المهاب بجناه بالنب أواخرج المحقيد أنهاج المجاد بالنب أواخرج المحتوي في المجاد بالنب أنهاجين أنهاجين أنهاجين أنهاجين أنهاجين أنهاجين أنهاجين أنهاجين المحتوي المجاد المحتوي المح

SMENI ELECTION

⁽٣) يا د ينخون الأماد

.....

وقال ابن عليم لي والبائي الله وأما سيرة يحق في الساطين فيد أمر ال يقبر سيم علايتهم ويكل سوائرهم بقى الله وأن يجاهدهم بالعلم والعجدة، وأمر أن يعرض سهم ومعلط عليهم، وأن ساع بالبول فيليم إلى بعرسهم، وقد أحرج المحاري في اصحبحه عن حليفة قال: إلما كان التفاق على عهد اللي يجيّه فأنا الوم فيت هو الكفر بعد الإبنان، وفي روايه المائية هو الكفر أو الإبنان، قال الن التهزاء لنال الساطون على عهد رسول الله إنه منزا بالسنتهرة ولم نزس فلوعه الرأن من حاة بعدهم لينه ولد في الإسلام على فطريد، فين كثر منهم فهو مرتب ولذلك احتف احكام المنافقي والمرتبين،

قال الحافظ (**). والذي تالهو أن حائف أبو إرد نفى الوتارع، وإلى أراد لغي أنداق الحكم، لأن التعاق إضهار الإيعان ورحناه الكمو، ورحوه هلك مسكن في فن عصر، وإلما اختلف الحكم، لأن النبي الثير كان بأطهم وبشار ما أطهروه من الإسلام، ولو طهر منهم احتمال علاما، وأما بعده فمن أطهر شيئا فإنه عواجد به ولا يترك للمستخد التأليف، لعدم الاحتياج إلى هلك، النهان.

هذا وقد يوقع الفراغ من تسويد، في وسط دي القعدة سنة حسس وأربعين. والدوء العالفوة الطينة، ومن نبيرها، مسهاردون مي أحوافي القعدة ساة نسان وأربعين، وبلاد بسويد ما سيأتي في أحر المحرم سنة بسع وأربعين، والحالموفن نما يرضي، ويه تمم الصالحات.

^{032,74 (9)}

⁽¹⁹ مؤید الدونی (19 / ۱۷۵)

٨٥/٤٠٨ ـ وحفقتي عين مانك، حن ربد ثن اشلم، عن عطاء إلى يتدارع الله ولمنول الله الإسفال، المالهمة الا تنجفيل قيري

٨٠/٤٠٢ أمالك. عن زيد بن أسلم. عن عطانه بن يسار أن رسول الله ﷺ قال؛ قال ابن عبد النو¹⁷⁷: لا خلاف عن مافك في إرسان هذا للحديث، وهو حديث غربب لا بكاد بوجه، قال. ورعم البرار أن مالك بو يتامعه أحد على هذا الحديث إلا عمر بن محمد عن ريد بن أسلم، وليس بمحموظ عن النبي ﷺ موجه من الوجودة إلا تهذا الرجة لا إمساد له غيره، إلا أن عمر بن محمد المبنده عن أبني سعيد الخدري عن البين ١٠٠٠ وعمر من مجعد ثقة، وقوله : اللبيد عصب الله! المحديث محفوظ من طرق كثيرة صحام، حد: كلام البزار

فال ابر عبد أند : مالك عند حميعهم حجه صما نفغ . وقد أسند حديثه هذا ممر بن محمد بن هيد الله بن عمر من الحطاب، وهو من ثقات أشراف أهل المدينة، فالحديث صحيح عند من يحنج بالمراسيل وعند من قال بالمستدر لإسناد محمر من محمده وهو محن تقبل زيادتهم ولدشاهد عند العقبلي من طريق حميان عن حموة من المعبوة، عن سهيل من أبي صائح، عن أبيه، عن أنني هويون ـ وضني الله عنه لـ رفعه: الانتُلهب لا تجعيل قبري وثباً. العن الله قوماً التخدوا فنور أنبياتهم مساحدًا كذا من النورقاني، و النهور (⁷¹).

اللهم لا تجعل قبري وثنا) قال المجداء الوثار محركة: الصنيم، جمعه وان وأونان، وفي المحجم التنا الونن. هو كان ما له حنة معمولة من الجواهر أو الحشب والعجارة، تصورة الأدمى، والصيب الصورة بلا حقة، وقبل: هما

⁽١١) النظر الانتبهيز ١٥/ ١٥٥، والأسدى، (١/ ١٢٥٩)

^{0.84}_20 (2)

⁽١٣) - محيع بحار الأوار ، (١٤/ ١٤).

بَصْدْ، اشْنَدْ غُضْتْ اللَّه عَلَى قَوْم اتَّخَذُوا قَبُورِ أَنْسِائِهِمْ مُسَاجِدًا.

سواء، وقد بطنق الونن على غير الصورة، ومم حديث عدي: افدمت عليه ﷺ وتى عنقى صليب من ذهب، فقال: ألق هذا الوثن عنك، اله.

وقال الراغب: الوتن: واحد الأولئان، هو حجارة كانت تعبد، اهـ. (يعبد) بيناء السجهول أي لا تجعل قبري مثل الوئن في نعظيم الناس، وعودهم كلزيارة بعد البدء، و سنقبالهم نحوء في السجود، قائه القاري⁽¹⁾.

قلت: والمراد هو داك الأخير لروابا ابن أبي شيبة في «مصنفه» عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم قال: قال رسول الله على « اللهم لا تجعل قبري ونناً يُضَفّى إليه ، اشند فضب الله الحديث. قال الباجي " تعاق على أن لا يجعل قبره وثناً يعيد، تواضعاً والنزاماً للعبودية لله تعالى، وإقراراً بالعبودية، وكراهمة أن يشركه أحد في عيادته. وعن مالك: أنه كره لذلك أن يدفى في المسجد.

(اشته) استناف، كأنه قبل: لِمْ تدعوا بهذا الدهاء؟ وأجاب بقوله: (اشتذ فقيب الله على قوم) وهم اليهود والنصارى، قما سيأتي، أواد بللك هذاب قوم (التحقول قبور أبياتهم مساجد) وفي المتفق هليه عن عائلة ـ وضي الله عنها ـ: أن رسول الله يُثِيُّ قال في مرضه الذي لم يقم منه: العن الله اليهود والتصارى الشخفوا قبور أبياتهم مساجدا، وفي سلم عن جندب قال: سمعت النبي يُثِيِّ يقول: الله وزن من كان قبلكم كانوا يتحفون قبور أنباتهم وصالحهم مساجد، يقول: هالا تلا تحفوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك.

ا قال التووي^(٢٢): قال العلماء: إنما نهى السي فلغ عن اتخاذ قبر، وفير

^{(1) -} انظر: خرقاة السفائيج؛ (۲۰۲/۲).

⁽۲) (۱/۱۲) (۲۰۱۲).

٣٤) - فشرح صنعيع مسلوة فلتروي (١٢/٥).

عداه المتحد الفوقا من المطافعة في بجليمة والأفساليا لله الرساء أدي ذلك الن التقداء كما حدي يغلنها من الأمم العانية، ولما احتاجت الصحابه أرضها الت مريهم أألى أنا أدة في المستعمل موارا مني القبل الشريف حيصانه مرتبعة مسيشيره، لللاء فأبهرا في المسجد فيصمى رسها العوام، النهان

بال من عبد المور فين معياد الشهي عن السجود عثم قدم الأسياب وهواء النبني عن الجاذف فالد بنسان الب

ذال الشاري أأأن السبب كعلهم افنا الألهم النابوة وسنحدوث لقانون أمسانهم لمصبد الهبرة وداك حرارتماك الحيني، وإبار لأعمر كاماء لمحقوق الصلاء فه يعلني عن منافره الامنياء والغرامة إلى مدرهم حالة العسلاء بعدا منهج بدلك إلى عدورا الدر والمدالقة أن العطيم الأمياء أوذلك مر الشرك الجميء التصمية عا برحم اللي تعطيم معلوق صنا أبه يون الده فاله لعصل الفتراح من أشعثك

وقال العاصل المعماري اكامت البياد والتصاري يسحدون يحور السائهم، ويجعل لهافيده ولتوحما بالواء للملاه لجوهاء فعارالكناوه أوثالاء فللباث يعلهمه وهابع النوسا بيوان عبر عابل والمثاب المذمل النجبا مستحد القي حوفار فسدح وأنو فسلس في مفيرة رقصما لاستطهار يروجعام وصول ترافة مزاتر فنادته ليعادا التعطيم لع والساحة بحوما طلاحاح عديده أكاانوان الياماةة امتناعاتي عاليه للملام مي الممدحة بالبرام عبد الحطلين تباذلت المستحد أفصل مكان يتحربي العبلاف تدا ذكوم طليبي

وذكر عباء أن صوره فير بسعاعير عن الحجو لحب الميرات، وألما عن الحضوريني أأأ الحجر الأسدد ورمام فواستعيل سباد وابعا أباقس إسفاحين

⁷⁰ مى ئارانىياچە (13 ° 14)

الرَّاءُ أَنْ مِنْ الرَّضُورُ وَفِينَا مِنْ فَمَسَلِ السَّمِينَا؟ فِي السَّمَا بِدَاءَ وَالظَّاهُو سَفُوطُ عَلَ لَفَهُ

بيان البطرة البهم فرازيها الحشيرة وانه أملي

عدم أنسلام وعيره متدرسة، فلا يصلح الاستدلال به أوبال ابن حصر أأشار المنادح إلى استشكال الصلاة عند قبر إسماعيل بأنها تكره في المفيرة، وأجاب بأن محلها في مقبرة منبوذ، لتحاسنها، وكله غملة عن قولهم، وعلى مقابر الأسباء علا بكره الصلاة في مورهم، وعلى المنزل عجوابه غير صحيح لنصريحهم بكرهة الصلاة في مقبرة غير الأنباء وإن لم نيش، لأن معان للحاسة، ومحاذاتها في الصلاة مكروهة مواء كانك دوله أو علم أو يحت ما هو واقف ديد.

رفي اشرح السنة!: اختف في الصلاة في المشارد، فكرهها حدعة، وإن كانت أشربة ظاهرة، مائسكان طيلًا، ثلاً عاليمت، وقبل البجوارها، وتأويل العديث أن اتعالب من حال المقره الحتلاط تريتها بصديد العوني وتحومها، والمهل لنحاسه تتكادر فإن ثان السكان طاهراً فلا يأس النهل

قال العيني "": هف أصده إلى تحريم الفسلاة في المفيرة، ولم يعوق بين المفتوف ولم يعوق بين المفتوشة وعبره، ولم يعوق بين المفتوشة وعبره، ولا بين أن يعرض عليها لني، يقيه من النجاسة أم لاء ولا بين أن تكون بين القور أو في مكان مفرد عليا، كالنبت والعثر، وقال أبو اورا الا يصلى في حمام ولا مفترة. الى ظاهر الحديث بعلى قوله تخفر الأرض كلها مسجد إلا منظيرة والحمام ، وذهب النوري وأبو حديدة والأوزاعي إلى كراهة الفيارة في المفترة.

وفرَّق الشافعي ـ رضي الله عند عن طنفيره المشوشة وغيرها فقال: (19 كانت مختلطة التراب للجوم السولي وصليدهم ولا ينجرح منهم لم نجر العملاة فيها اللتجاسة، فإن فسني رحل في مكان طاهر سنها أجزأته صلاته، وقال الراضي، أنه البقيرة فالصلاة فها للكروهة بكل حال.

⁽١) - فصدة القاري ٢٠٠/ ٢١).

قلت وهو للترجع عند الشاقعية في فروعهم، إذ صرحوا بعدم جواز الميلاء في التقرة التنوشة، وبكراهتها في المنتوشة، ولم ير مائك بالصلاة في المقبرة بأسأه وحكى أبو مصحب عن مافك الكراهة في المقبرة كقول الحمهور، ودهب أعل الظاهر إلى تحريم الصلاة في المقبرة سواء كانت مقابر المسلمين أو المشركين، وحكى ابل حزم عن خمسة من الصحابة التُهْئ عن دلك، وهم: عمر وعلي وأبوهريرة وأملي وابن عباس ـ وضي الله حتهم ـ أجمعين، وقال، ما تعلم لهم مخالفاً في الصحابة، وحكاه عن جماعة من

قال العيني. قوله. لا تعلم لهم مخالفاً من الصحابة معارض بما حكاه الحطامي في امعالم السين؛ عن ابن عمر ، وضي الله عنهما ـ أنه رخص في الصلاة في المفرة، وحكى أيضاً عن الحسن البصري أنه صلى في المفترة، الهـ.

قلت. ما نقل عن مالك الإباحة أو الكراحة بطلقةً بخالف ما في الباجي إذ قرق من مقامر المسلمين والمشركان، وجعل علة المنح في مقامر المشركين أنها بفعة خصت بأهل العدات وسخط الله تعالى، قال: فشرع اجتنابها كما شرع تحري مواضع الصالحين، ولذلك كان يتحرى عبد الله بن عمر ـ رضي الله عنهما ـ والدس بعد، موضع صلاة النبي ﷺ فيصلون فيه، اهر.

قال العيني⁽¹⁰: وفي مشرح الترمذي: حكى أصحابنا اختلافاً في العكمة في النهي عن الصلاة في المفيرة، فقيل: المعنى فيه ما تحت مصلاء من النجاسة، وقد قال الرافعي. لو ترش في المجزرة والعزبلة ثبيتاً، وصلّى عليه صحت صلاته، ويقيت الكراهة أكونه مصلباً على النجاسة، وإن كان بينهما حائل، وقال القاضي حسين: إنه لا كراهة مع الفرش على السحاسة مغلقاً،

⁽۱) الاحتداد العاري» (۲۲) ۲۵٪.

وحكى امن الرفعة في الكماية؛ أن المذي ذل علمه قائرم الفاضي أن الكواهة الحامة الدول .

وعلى كل تفاير من هابر المعاربين ليهمي أن يقيه الكراهة بما إذا حافي العمت. أما إذا وقف من القبور محبث لا يكون تحته منت ولا مجاسة، فلا كراهة، إلا أن ابن الرفعة معد أن حكى المعنيين السابقين قال: لا فرق في الكراهة بين أن يصلى على القبر أو محابة أو إليه، الد.

وفي البدائع أن قبل إنها نهى عن ذنك لما فيه من التنب بالبهرة، كما يدل عليه لفظ الروابات، وعنى هذ تحوز الصلاة ونكره، وقبل. معنى النهي أن النقام لا تخلو عن النجاسات، لأن الجهال سنتروى بما شرف من القور، فبيرلون ويتنوطون خلقه، فعلى هذا لا تحوز الصلاة لو كان في موضع يعملون غلك لاتمدام طهارة المكان، أه

وفي أشرح المتناج (علته محاداته للجاسة سواء ما تحته أو أمامه أو بحاليه، ومن ثم لم تفتيق الكراهة بين المنبوشة حائل وغيره، ولا من المفيرة الفقدسة والجديدة، وتنتفى الكراهة حيث لا محافاة، وأما مشهرة الأنبياء فلا تكره الصلاة فيها، لأنهم أحياء في قبورهم، فلا محاسة، والمهي عن النخاة قبورهم مساحد لا ينافي ذلك، خلافا لمن زعسه، لامه يعتبر مهنا قصد الاستقبال، على أد استمبال غيرهم أيضاً مكروه، كما أداده خبر: أولا نصلوا إلهاء تحيية الكراهة تشبتين الاستقبال، ومحاذاة النحاسة، وهذا التاني سنف في الأنباء، أهـ.

فلت: وحجة الحمهور في جوار العملاة مع الكواهة ما تقدم في الصلاة في أعطان الإبل استعارض بس روايات السنع وعسوم قوله يجيز: •حجلت لى الأرض مسجلةً وظهوراً، كما يسط هنالك، واستدل البهقي بقوله يجيز: •جعلت في الأرض طبية طهوراً ومسجداً، وأيما رجن أدركت الصلاة صلى حيث كان!!. وأحرح عن ابن حربج قلت لنافع. أكان ابن عمر نكره أن بصني وسط القور؟ ۱۹۵/۶۰۳ **د وحکلتني** على ميناند عن الي شهاپ، عن معادد بن الرابع الأنشادي، از از از از ايناند اين ايناند.

قال: لقد منايسا على حائدة وأم سلمة بارضي الله طلهمة بالوسط البليع. والإمام يوم مياي على عائلة أنوهويره، وحضر فلك عبد الامان حدر بارضي الله عنهما باء وأخرج البخاري في العاجمجة؛ رأي عام الرضي الله عنه باأنس بن مات يصلى عبد قراء فنان: القراء الغراء ولم يأمره بالإمادة.

وقال ابن العربي": الجديث الصحيح: "حعلت لى الأرض مسحداً وطهوراً وهي حصيت قصلت بها هذه الأمة على سائر الآمم، لا يستثني منها ولا - شاع اللحسة والسفصوبة الي يتعش بها حق الغير، وكل حديث سوى هذا ضعيف، حتى حديث السبحة المواطئ التي رزد السيم عنها. لا يصبح عن التي يخيره السراصع التي لا نصبي بها اللائة عشر مرضحاً، ثم سطها فارجع بله

A373.47 و المالك، عن الن شهاب النامري (عن محجود بن لبيد الأعدري) مكان محجود بن لبيد الأعدري) مكد في السبخ الهناية من المتوه والشروح، فلك من عبد البراك كذا قال يحبي، وهو غاط ابل إنه هو عن محمود بن الربيع، لا يحفظ إلا أنه، ولا من أصحاب ابن شهاب إلا عن محمود بن الربيع، أحد

وكاما قال غيره من الشراح: إن يعيني وهم في دلك. فقلم منه أن الشبت في رواية حبى محمود بن أبيد وإن كان غلطاً في نفسه، فما يوجد في السمخ المصرية ملك محمود من الرميع، وعميه ساه الزرقاني ليس في محله، ولعلهم أرادماً تصحيح المعطا، وما كان شعي لهم

⁽١) معرضة الأحوذي ١١٠/٢١١.

⁽T\$1) They South (T)

ال عدل در الك ال

فان في الحواهر الأصول: إنا توقع في روانة لنحل أن تحريف، فقال اليل ميريل، يرزيه شبه مسعمه وقوله الأكثرين روايته على الصواب، وأما الإصلاح دي الكناب محؤود المعضء والصواب تقريره على حاله مع التضييب علمه ويباز الصنواب في الحاسبة، أم

وهكدا الى النظريب المالووي الفان السيوطي العيان فلك احمع للمصالحة وألفي لامفسفة، وقد أني من يظهر له وجه صحمه وتو فتح طب أدفيير العسر علما من لبس باهل، اهد

فعلها بأباث أثم المدنيين عن وحيى محموه بن نسبه كاي إيفاؤه والتبيع عليه أرثى بالعبراب، وتقلم براجعة محبوه بن ليله في محله، ومحبوه بن الربيع بن حراقة الحررجي الأبصاري من بني عبد الأشهل، وقبل من العارث بن الحراج، وقبل: من مني سالم بن هوف معدَّوة هي أهل الصديمة سائد سمه ۷۶هـ، وبه ۷۲سمه، وقبل غير دلك، فقا في فرحال حاسم الأصولة القال كحافظ صحابي شعير، حُن رويت عن الصحاف

(أن عنبار) مكسر المهملة، ويحور صميه وسكون الفوقية؛ قاله المعمى⁽¹⁾ والارقائي، وفي ارجال جامع الأصول في ترجعة محمود لكسر العيل المهملة ومكون الساده وعاينه الموحدة والمور اللان مظلك) من عمرو من الحجلان الأنصاري اللجزوجي السالح الدري عند الجمهورة وللوابذكره أنن إمحاق صهب الكراسن سعد. أن السي يخة احي ليبه وبين عمر . رضي الله عمه ما مات في التلاق معاويه، كما في الإصابة، قلت أوبي روالة البيغا ي في السناجة هي الحيوب أن عنيان بن مانت، وهو من أنسخاب أنسي يُؤقُّو ممن شهد بدرا من الأنصار، الحاليث صريح في شهرده شرأ.

⁽¹⁾ اطبعي في سبد استاد الرحال: (ص ۱۹۶).

عال يرق فرده وهو فحلي التنابينية بالمناه للماليات للتنابيب

ثم قال الكرماني: الظاهر أنه مرسل، لانه لا حرم أن مجبوداً سمح من عندان، ولا أنه راى بيه قالت لأنه كان صغيراً عند وقاته يحج، قال الحيثي ... وقد رقع تصريحه بسماعه عندا أبي عوائف فيكون رواية الصنحابي عن تصحاب، ه. فكان يوم قومه وهو أفعى! أن جبل لقيه محمود وسمع منه المعليات، لا حين سؤاله النبي تكل بل كان لا قال قريب العلى، كما سطه الروائي تبعد للمانية المحافية، وفكر الروايات المحتلفة في قالك وب حجمة لجواد إمارة الإعلى.

قال نهي حجور لا حراع فيم، إنسا النزاع في أنه أولى من البعليم أو عكده

وقال الشوكاني "أ. مبرح أبو إسحاق السروزي والموالي، بأنا إمامة الأعلى أفضل من إمامة البصير، لأنه أكثر الخشوطة من اللصير، لما فيه من شعل انقلب بالمبصرات، ورجح اللعص أن إمامة البصير أولى لأنه أشد توقيأ لتعالمة.

قال في الاندائع (¹⁸¹) من يصبح الإمامة في الحمية كل عاقل مسلوم حتى تحور إيامه العبد و لاعرابي والاعس وولد الونا والعاسق، وهذا قول العامة، وقال مالك الا تجوز الصلاة عنف الفاسق، لان الإمامة من بات الأمامة، والعاسق خاش.

ونا ، فواله يجيرة مصلُّوا حالما كان فيُّ وهاجره، والصبحابة كابن عمر

 ⁽¹⁾ مسيد العارى (۱۹۸۸).

والماء المشرح الزرقاني وأأاله 1521.

⁽¹⁷⁾ منز (لاوطاء ۱۹ ۱۸ ۱۸).

TEAT. 12 (2)

وأنَّهُ قَالَ لَرَسُولَ اللَّهَ يَجِيمُ: إِنَّهَا يَكُونُ الظُّلِّمَةُ وَالْمَطَلُّ وَالنَّبُلُّ}،

رضي الله عنهما _ وغيره، والتابعون افتدوا بالحجاج مع أنه كان أفسق أهل
 زمامه، حتى كان عمر بن عماء العزيز _ رضي الله عنه _ يقول: لو جاءت كل أمة
 بحيثها وحننا بأبى محمد فغلبناهم، وأبو محمد كية العجاج.

وروي أن رسول الله يختج استخلف ابن أم مكتوم على اقصالاة بالسدينة حين خرج إلى بعض الغزوات، وكان أعمى، ولأن جوار الصلاة متعلق بأداء الأركان، وهؤلاء فادرون عليها، إلا أن غيرهم أوثى لأن مبنى الإمامة على الفضيقة، ولدا كان رسول الله يغير بؤم غيره، ولا يؤمه غيره، وكذا كل واحد من الخلفاء الرائدين ـ رضي الله عنهم ـ في عصره، ولأن الناس لا يرصون في الصلاة خنف مؤلاه، فؤدي إمامتهم إلى تقليل الجماعة، وذلك مكروه.

ثم قال: والأعمى يوجهه غيره إلى القبلة، فيصير في أمر القبلة مقتدياً بغيره، وربع بعيل في خلال العبلاء عن الفبلة، ألا ترى إلى ما روي عن ابن عباس ـ رضي الله هنهما ـ أنه كان يمتنع هن الإسامة بعدما كف بصره، ويفول: كيف أؤمك وأنتم تعدنونني، ولانه لا يمكنه النوقي عن النجاسة، فكان البصير أولى إلا إذ كان في الفضل لا يوازيه في مسجد، غيره، فحيننذ ركون أولى، وقذا استخلف النبي بالله أن أم مكتوم، الد.

(وأمه قال) يوم السبعة كما في رواية الطبراني، وفيه: أنه أناه يوم السبع، فأنه أناه يوم السبع، فأنه الله الله السبع، فأله الحافظ (قرسول الله يحج) فالعرم مشافهة، وهو ظاهر وواية الليث: أنه أنى رسول الله تخيّمة، وفي رواية لمسلم: فأنه بعث إلى النبي عليمة فيحتمل أنه نسبه إنباق رسوله إلى نفسه مجازأ، والأوجه أنه أناه مرة، ويمث إليه أخرى، إما مقاصية وإما مذكّراً.

التها تكون) موابع له عن المحضور في المسجد الذي يوم فيه، وعن شهود صلاة الجماعة، أن ذكر أربعة موانع، وإن كفى كل واحد منها في عذر نزك الجماعة ليبن كارة موانعه، فقال: (الظلمة والعطر والسيل) يعنى سيل العاء في وان وحل صوير النظام أفعال إلا ولمدن الله في للبي مكانا المحلَّة للسابيء معيانة زشوأ الله للأنداء

الوادي، وفي وه اية الليث: وأنا أصمى لفومي، فإذا كانت الأمطار، حال الوادي انفي بيني ولينهم، فم أستمع أن أني مسحده ب دأصلي بهم (وأنه وحل ضوير النصر؛ أي علمت، فإذا عمي أطلق عليه ضرير من غير نقبيد، قاله أنو حمر (11 ، وفيه (خنار السرد عن هسه مما فيه من عاهة، وليس يكون من السكوي (فضلُ يه وسول الله مَى بِينِي مِكَامِلًا بَالنَصِبِ عَلَى الطرفة أو عَلَى بَرْحِ الخافِض، أَنِ فِي مَكَانَ (الْتَحَلُّو) بالمعرم في جواب الأمر وبالرفع: والمجملة في محل تصب صفة مكانةً أو مستأخة لا محاربها امصليء بالميم موضعا فبصلاف ويه الشرك بعصاي الصابحين ومساجد الفاصلين، وكان ابن عمو الرضي الله عنهما دينجوي مواصم صلاته ﷺ، وفيه أيفياً حواز اتخاذ موضع معبي للصلاة.

ولا يخالفه ما أخرجه أبو دارد عن عبد الرحس بن قبل، موقوعاً: والنهى ال بوطن الرحل المكان في المسحد كما يوطن البعيراء لأن النهي وخص بما يؤدي إلى الرباء والسمعة، كما جزم به العبني⁰⁷. أو يحلُّ الخشوع كماة من ﴿ للحرَّهُ إِذْ قَالَ: وَيَكُومُ تَحْسَبُسُ مَكَانَ فِي الْمُسْجِدِ لَنَفِيهِ لأَنَّهُ لِمِعَلَ بالخدوج، أو المراد بالنهل إبطان المسحد، فإن المساحد لم تبن للإيطان كما حكاه البي وسلاناه أو هو مخصوص بالمسجد لثلا بزاحم من سيقه، فإنا بنن عماج من مسنو، كما احتازه الشيخ في الالمدل. وهو الأوجه عندي، وقبل فيهر وَلَكَ، وَيَوْبِدُ حَدَيْتِ النَّافِ أَمْرِهِ لِيُّلِيَّةِ أَنْ فَيْنِي السَّمَاجِدُ فِي النَّدُورِ

(قال: فجاءة) أي ببته (رسول له ١٤٠٠ ومعه أبو بكر وهمر ولُغرُ من أصحابه كلما في الروايات التي ذكرها الحافظ الله وفيها أنه من دعا من

⁽¹⁾ العواء وشوع الجيرفاني (1/ 183).

^{(1) -} الطور: عصمه الطاري، (1) 119٪، وتحمع الماري، (10 119٪)

⁽٣) القبح المالي: ١٩٩/١٩٤).

صناف الدين فيحث ان أصفى؟ . فاستار به إلى الكان من البيت. فعللي فيه إحوال الله الله؟

أحرجه السجارين في ١٨٠ الناب المعالات ٥٦ ياب المستحد في البيوت

ومسلم هي القال كتاب المساجد معواهيم المسلاد الاف والرا الرحادة في التخديد من المحالة ومن الحوال 27%

التصلحاء الى سيء سراة الدامده فاد أن يجبب إنه إذا أمن اليعجب (فقال أمن المستحد الى سيء سراة الدامدة (فقال أمن المجب أن أصفي) معن (من اللبت) أي أقلي مواسع بحب أن يتحله مصميء وفي روايه اللبت المفلم يجلس حين دخل البيت، لما فان: أبن تحب أن أسمي من بنك الأشات أه إلى باحية من اللبت، مفاع فكيرا وهذا لحلاف ما وقع به يجه في بيد، مايكة الجاس فأكل الما تسلى الأنه هناك دعي إلى طعام، فيداً به وهها دعى إلى الصلاة مداً بها الفصلي فيه رموق أنه يكان وفي رواية اللبان: الفام فكراء الدما فيهمنا، خمالي رفضلي فيه رموق أنه يكان وفي رواية اللبان: الفام فكراء الدما فيهمنا، خمالي رفضلي فيه رموق أنه يكان وفي رواية اللبان: الفنام فكراء الدما فيهمنا، خمالي رفعت في ملوا

رفيه صحة تلحمهور في إمامه الرائل، وقال إسحاق الايهمني أحد لحاجب المشرق، وإن أفل صحب العمرة، لحديث ألي عظاء، قال. كان مالك بن حويرث يأتينا إلى مصلاد هذا، فأقيمت المالاء، فقذا له المالم، فعله، فقال لذا فأموا رجلاً ملك يصلي بكه، وساحلكم لم لا أصلي لكم؟ صمعت رسول الله يخفر يترك إلى والرائوماً فلا تومهم، وللومهم وحالً مهوا.

قال امن إمسلان: لا حلاف بهن العلماء أنه صافحه الثنار أولى مي الزاء ، وقال الرابطال: لا أحد فيه خلافاً، وجمع بيت وبين حليث عنبار بأنه محمول على الإدار، وقال على غيرم، وقال ابن بطال! حديث مثلك إستاده

 ⁽³⁾ قال ابن حد النوا أدخل خالك هذا الحديث برتر الدي فيف والعا أصور النبي للتدأن معلى مذا الحديث محالف للذي فيعا (الاستدالا ، ١٣٤٣).

السب الماميم، والواعظية سجهول يروى عن مجهول، وصلاة الشي ﷺ في بيت عديان سخالفة أنه، وكذا ذكره السفاةسي، قال العيني⁶⁰⁵، وفيه خ**ف**و، وقال الله تبليغة أكتر أهل العلم على أنه لا تأمل بإمامة الزائر بإذن وب العنول.

وفال الجافظ"": إن عمره النهي محصوص بما إذ كان الزائر هو الإمام الأعف ولا يكرير وكذا من أهل له صاحب المبول، وهي الحديث أيصاً ﴿ أَنَّا العلمي من الأعدار المبيحة لترك الحماعة، وقد قرره النبي ﷺ، ويحالفه حديث وبي أم مكموم في مسلم وأمي داود وعبرهما أما سال المبعي كلُّه اليم رجل حدرير البرصر، شامع الشار، ولي فانه لا بالارمين، فهل لي رحصة أن أصلي في بيتي؟ قال: هل تسمع المداء؛ وال العلم، قال: لا أجد لك وخصة ا.

قال النميج في اللينة! "الحديث بعارض قوله تعالى: ﴿ لَٰٓتُن عَلَى الْمُغْلَقُ غَرَجُ هِ ، " * وقوله معانس. ﴿ وَمَا جَمَارُ عَبُكُمْ فِي أَلْبِينَ مِنْ طَرْئُ؟ * " * وأيضاً أجمع المستميران على أق المعقور لا يحب عليه حضور المسجد، وأجب بأن معنى مول: ﴿ لاَ أَحَدُ لَنَا رَحْصِهُ أَي فِي إخرارَ الْفَصْلَةِ، وَسَكُنَ أَنْ يَكُونَ هَذَا فَي بلاء الإسلام. أو بكون حاصه به، فإنها و فعه عين، فلا بعوء الشهي.

وقريب منه با في الموري، إذ قال: أحاب عنه الجمهور أمه سأل: قال ل، رخصة أن يصلني نبي بيته، وتحصل له فضيلة الحماعة؟ ويؤيِّد، أن حضور الحداعة يدلاط بالعدر بإحماع المسلمينء ودليله من السنه حديث عنبات، قال

أراب العمدة الفوى (١٦ ١٣٢)

ات میدالیا و ۱۹۲۲ تا

[.]OTV() (*)

^(:) سورتاني الأبخاط

اهما الصورة النعج الابقالانة

ابين رسلان، وأحماما عنه بعصبهم بأن السي يجه علم منه أنه الوشق بلا قائلا. منطة حدقه «فالله» كما هو مشاعد في بعض العميان، النهي.

قال ابن الهمام عا روي عن الله أم مكنوم معدد الآلا أحد لك رحصه. تحصل ثالث فضيعة الحداجة من حير حصورها لا الإيجاب على الأعمى. عبد الإي رشحر معتان في تركو ، النهى

197/2011 مطالف على البن شهاسة البرعوى (من عباد) دفاح الدين السهملة وقد السرحدة (الدين تسهام) الأعساري السارتي المارتي الماري من مشاهير السهملة وقد الدهني في التحريفة النا مين والقائمة وقد الدهني في التحريفة على المدين المن وهري، فالله أمي موج المخدلات كان لي حمص السماء وحكاه المحافظ في الهدينية برواية الوقدي، دام الن وسلان بعد فلك. كنت مع السماء وقال في «الشوب» فلق: إن له وقد، واحدام المحافظ في «الشوب» فلق: إن له وقد، واحدام الحافظ كنياً المحافظ المنافعة ال

قال التحافظ في اللغايب ، عناه بن نعبو بن عزيد الأنصاري، وكدا فال في اللغايد ورد وكدا فال في اللغايد ورد ورد الحافظ في اللغايد ورد الحافظ في الإنسانية أن المعارف ورد فيل الإنسانية أن المعارف في قبل المحافظ في الإنسانية أن المعارف في قبل الأكثر أبه الما زيد فقال المحرف في قبل الأكثر الرابع في أخرا الأكثر ورب الحرف في فيل الأكثر ورب الحرف في فيل الأكثر وربا المحرف في المحرف المحرف في المحرف في المحرف المحرف المحرف المحرف المحرف المحرف المحرف في المحرف المحرف

واحتاره في ارجال حامع الأصوب فقال العباد بن تنجم بن أبداين

FT 1 (\$1 - 64)

ال المرابعة الأندام في إنهاز الكل الأناء البايط الأنبي المستحدة والصلط. في الرابطية الفيل فلا هرفي

الأخراء، الإخاري في ١٠ ـ كتاب السنلاة. ١٥ ـ بات الاستلاء في السنجة والذا الرحل

ومديليم في ٢٧٠ - تراك المايليس والبروس ٢٧ ديات في الناجمة الاستثقاء بروضع إندي الرمايس على الأعرى، حديث ١٧٥

المتحدم في عمره بين مدم من منطول الانتشاري الدولي ما منظره بين الأثير في منادلة بين الأثير في مالد المعرفة وقال المرادلة أحو عدد الله في زياد الأنصادي أبو عادم ليعلّم في الهل المدينة وقال المرادلة أن أفي المتراح المخارية العباد في تعيم بين رياد في عامله وسنة عامله الأنساري الدم في صحبته وسنة أنسان

ومن عهدة وهو مددات بن زيد بن ماهند المعاري، نقام الاختلاف بي الدهر مع عدد لاب كد المدال العالم الاختلاف بي الماهم مع عدد لاب كد المدد العاملة المحافظ إلى الأكثر، وزايه مين الل حياته ولطهر من الديد العاملة والعيم في الاسام إلى الاختراب والمحرد الديد الديد في التعريب المحتوات والمحرد الديد الديد المحتوات في التعريب الحجيم الحجود الديد المحتوات في التعريب الحجيم الحجيم الحدد المحتوات المحت

 أبدا أي طبق الله رأى أي العبر الرسوق الله إلى مستلفها في المسجدة والسما إحماي وحالية على الأحرى، قال العبش (أن مستلفها واحاليه وقبلك)

Region (5)

KAMPAGA 185

التي العملي الأفار و " " (12 العملية الأ

والسداء كلاهبا من رسول الله يُتِيَّى، وهما حالان متراددتان، ويجور أن يكون واضعاً حالاً من الصمير الذي في مسئلقياً، قعلى هذا بكون الحالان مداخبين، واحالت الروايات في وقيع إحدى الرجلين على الأحرى مستقياً، فحديث الباب يذل على الحواز،

وقد أحرح مسلماً الوغيرة من جابر من عبد الله الأبار لله الخلائيين لل بشيخ الرجل إحدى وحليه على الأحرى، وهر مستاؤه، ولأجل فنك احتلف العلماء في هذا البات، فذهب ابن سيرين وسحاهم وطاورس وإبراهب التلامي إلى أنه يكره وصح إحدى الرحلين على الأخرى، وروي دلك عن الن عباس وكحب بن عجره، وحالتهم أحرون، فغالوا الا بأس بذلك، وهو: المحسى السيري والنعين وسعيد بن السيب وأبو عجل ومحملاً ما بحثمان وابن ويروى عن السابة بن زيد وعبد الله بي عمر وأبيه عمر بن الحضاب وعثمان وابن مسعود وأنس بن سالك مارسي الله عنهم به وقد سكى العيني الأثار عن هؤلاه برواية وأنس أبي شية، وأب مال الحصيلي من المناجري، وقال، اللهي الوارد عن دلك مستوح، أن يقال. إذ علم اليهي بدؤ العورة، فإن الإزار إبما ضاف، فإذا شان مستوح، أن يقال. إذ علم الأحرى بقيت هنك فرحة تظهر منها عواله.

قال الحفظا "أن والثاني أولى من الفعاء السلح، لأنه لا يثبت بالاحتمال. وممن جرم به البيهقي والمخري وغيرهم. من المحسلين، وجرم ابن بطال ومن نعم أبد منساح. النهي.

ويقال البعاديل ان يكون الشارع فعل ذلك فصرورة، أو كان ذلك نفير محضو حياعة، فحدوس وسول الله فيكل في الجامع كان على حلاف ذلك من

١٤) . أخرجه مسلم (٢٠٩٩) وأحمله (٢٠٤٩)، وأبع داود (١٨٤٤): والبرملان (٢٧٦٧).

⁽⁷⁾ فتح الدري/ (۲/۱۳۶۱)

وحقشتى غن شائك، غن الني شهاب، غن شعيب أن الْمُسَيَّبِ؛ أَنْ عُمَرَ بُنَ الْخَطَّابِ وَعَلْمَانَ بَنَ عُمَّانَ ـ رصي الله عنهما ـ، كَانَا تَفْعُلانِ ذَلِكَ.

المتربع والاحتباء وحلسات الوقار والتواضع، قائه العيني⁽¹⁾. رمال المازري إلى أن الجواز مخصوص له ﷺ لكن أشكل بما سيأتي عن همر وعثمان ـ رضي الله عمهما ـ

(مالك) هن ابن شهاب؛ الزموي (هن سعيد بن العسيب أن صعر بن المخطاب وعشمان بن عفان) ـ رضي الله عنهما ـ (كانا بغملان ذلك) قال أبو عمر (٢٠) أردق المرفوع بفعلهما، كأنه ذهب إلى أن نهيه منسوخ، باستدل على نسخه بعملهما، وأقل أحوال الأحاديث المتعارضة أن تسقط، ربوجع إلى الأصل، والاصل الإباحة، حتى يرد منع بدليل لا معارض له، انتهى.

قال الزرفاني أنه و لا يتعين ما قال، بل يجوز أنه إضاوة إلى أن النهي المنتزيه، أو حيث خشي ظهور العورة، فنو كان للتحريم أو مطلقاً لم يعمله الخليفتان، وزاد الحميدي عن ابن مسعود أبا يكر الصديق ـ وضي الله تعالى عن ـ، انتهى.

ويسط العلامة الطحاوي الكلام في ذلك، وذكر أولاً حديث جابر بخمسة أوجه أو مئة، ثم دكر الروايات والآنار الغالة على الهجواز، ثم فال: قد جاء ما ذكرما في القصل الثاني من إباحتها باستعمال رسول الله ، فاحتمل أن يكون أحد الأمرين قد نسخ، فلما وجدنا أبا بكر وعمر وعثمان وهم الخلماء الراشدون المهديون، على قربهم من وسول الله ، وعلمهم بأمره، قد فعلوا

⁽۱) - دميد: القارية (۲/ ۲۹ه).

^{.(}f2 0 / 11 4 / 12 mg/h (f)

⁽٣) اشرح الإرفاني (١) ١٥٣)

دلك بعده بحميرة أصحابه حليماً، وفيهم الدى حدث والجنيث الأول. قلم يذكر على دلك أحد فلهم، ثم فعله الل فللمود والل عمر وأد الدلل ل رود ودين من مثلك قدم يذك طلبهم منكر، ثبت بدلك أن عدا هو ما عليه أحل العلم بن هذي الحرم الفروض، وبطل للك 1 حاله

وقد روى عن العسل في ذلك ما يدن على غير هذا المعلى ، فأخرج عدد فيل المحلى ، فأخرج عدد فيل المحلى ، وأخرج عدد فيل المحلى المحل الحددي وجلد على الاخري؟ فقال المحلى الما أحذرا فلك إلا عن البهود، فيحتمل أن يكون كان من شرعة موسى عليه السلام كرامة فك الفعل، فأمر رسول الله يخ على سرعة السي الذي كان فيد، ثم أمر رسول الله يخ بإداعة ذاك الفعل، وقد أردي عن المحلى أماه فإذا أنه وقد أن يتكشف عال المحدوق الما وحد الأولى عندي أشبه عن هذا

معل الباحي الله سكن الجمع بسهما بوجوه.

أحدها، أن يختص أنسي إثرة نحوار ذلك في المستجد، إلا أنا نحل عسر وعلمان بارضي ألله عليما بالحادثكار ذلك منهما بع عدم الخلاف باليهمة ذلال على خوارة لقرم ريدًا

والثاني. أن السلع مناجه إلى فيمة وهو أن يقيم إحدى رحمه ويضلع عليهة الأحرى.

والقائك أن النهي المن عليه الراب واحداد الأنه يؤاي إلى كلف اللغورة. على أن النهي المن عليه الراب واحداد الأنه يؤاي إلى كلف اللغورة. على أن الراب النهاج النساء وأحد المحماعة به والعمال العمال به طليل على صحته ولف حكمه وإن كال أخدما المسحل للإحماع المد تسي يتك على حوزه، الهي مختصراً

⁽۱) د لسمي (۱) ۱۲۰۷).

فيها والرس التبلح في والدن الأولاد النافي، فقال وعدى الجاهر الراجة النافي، فقال وعدى الجده الجاهر بتهده النافية فقال وعدى الجده الجاهر بتهده الداخل المعالم المرادن وميهوطين على الارض فيقع المداعما على الاحرى، فقي هذه القهورة من الدكت عن الداخل المهوجة فيوفعة وعدى هلى وقيم الأحرى، تعلى هذا إذا كان السب برازا بحيمل كنف المرده ومال على رزد المهي، وهما إذا كان عب مراديا و فلا يحيمل كنف الموردة في الموردة في الموردة في الموردة في الموردة في الموردين المهودة في الموردة في الموردة في الموردة في الموردة في المهودة في ا

و ۱۹۹۶ و ۱۹۷۱ و ۱۹۷۱ من الحسي من سعده ان صد انداس مسعود الله الاستارة لم يستو الله في المسعود الله الاستارة لم يستو الله في وادال كاربرة بداخر فادة حرث منى من من المرافق و المعروف الرابع عربة الفيلود الفيلود المستدعود اللاحكام من أغرافه كندا هو المعروف من المرافة الفيلود المباردة الفيلود في المدود المباردة المباردة

التحفظ فيه التي التي الذا الزمان الحدود القرائ الحداد الحاجر بين السيين الذي يمتع السياد أحدود اللاحواء الثان يمتع السياد الحدود التي المعارد المحدود التي المعارد المحدود المعارد المحدود التي العارد المخاطرة المحدود المحدود التي المحادد المحدود التي المحادد المحدود الم

^{(00.39)(0)}

³⁰ Burn 2 6 2 18

وأنصح حروفة. فلمل من بشال. كثير من للعشيء

وقد ورد عن أبي مربرة مرفوعاً: العربوا الفوائل والبحوة غرائبه، وغرائبه: فرائضه وحدوده فال الفاري: السراد بالفرائض السائورات، وبالحدود السهبات، أو القرائض السيرانية والأحكام الشرعية، أو مطنق المعرائض الفرآسة وما بطلع عليه من الحدود، أعلي الدقائق والرموز العرفائية، ها.

الونضيع حروفه) قال الزرقاني "أشيماً قلبانهي: لا يجوز حمله على طاهره، لأن ثرك الحروف لا يجدو من أنه يربد من نحو ألف ولام، أو يربد لمائمة، وفي تضييع أحد الأمرين منع من حفظه، وفي برد أن فضارا، الصحابة يُسَيِّمون حروفه، إد نو شبهوه ألم يصل أحد إلى معرفة حدوده، إد لا يعرف ما تضمن من الأحكام، إلا من قرأ الحروف، وعرف معانيها، وهملاه على طفري هذا الزمان من المنافقان وغيرهم بأنها لا يفرأونه، وإن الترموا أحكامه خود من الصحابة الفضلا،

والأرجه عندي: أن العايت عام لا يحتصر بالمنافقين وغيرهم، ولا يُغَدّ تهم دلك فال القراء في الصدر الأول كاترا في وَسَع من الفراءة بسعة أخرى، ولذ المخالفو في مواضع، ولا يكر ذلك أحد، وليس معده أنه لم يكن محافظ على حروفه أحد، بين الحكم باعتبار الأكثر، فهم فقاك الاتوسع كاموا إلى محافظة تنقه ألملة اهتماماً من محافظة الحروف، والإظهار والإنجاء وغير فلك، وقريب منه ما قالم السيوطي: المحافظون على حدوده أكبر من لمحافظين على تتوسع في معرفة أبواع القراءات، وقال البولي: فيه أن تعلّق حاوده واجب، وحافظ حروفه أن القراءات السبع مستحبًا.

الاقليل من يسألها الفاس العال لكثرة المتعقَّفين اكتبر من يعطى، المال

⁽۱) اخترع الإخابيء (۱۱) ۱۹۵۱).

المستدي فيه الفظارة، وللمصروبات الأحمية، ساون أعمالهو خار التواليم، السناسات

الكنارة المسطلقيون وهاما وصف لأعليه ذاك الزمان بالتصافة والفضل والمؤاسفاء ووصف لفقرائهم بالصبر وغلى النفس وقضاعه وقيل أواد من بدأل العلو لأن الناس حيند كانو كنهم قفية

الطيلون بيد المبلاة) فإن أفضل الصلوات طول الفتوت الإيجهرون مصم أواء وكندر الصاد من أقصر ويفتحه وصمها من قصر الصاد من أقصر ويفتحه وصمها من قصر الفتح لخطاحاً قال أبو عمر أثار كان يتلا بالراعليك ويفعيه، وكان يحطب بكلمات قلبلة طبعه ركاء المتدفى، بالمواعظ إنما بعنر بالحمط ولائك لا يكون إلا مع الفتة، وقيد منى أخر أن الحطبة وعط والصلاء عمل، يريد أن عدلهم كثير، ووعظهم قبل، قال الرفاني،

قلبت وقد ووعدد وسلم وقيده فأنه يختج لا يصول السوطفة بوط لحسده إلى الموطفة بالمراحظة بوط لحسده إلى الموافقة من في عبدار وقده وأن طول صلاة الرجل ويصر خطيد ولله من من صهده فاقصووا الحطيف وأطيلوا الصلاف، فبيدورا فاذ الرويي أن يضم الياء وقتع الياب أي يطمون (فيه أعمالهم) الأعمال وإن كان الدينة واقداً في أصل كلام العرب على كل عمل من من رفيق، إلا أن المواد له فهدا أن أقبل المواقعة بعلى إذا عرص تهم حمل بر وهوى بدأيا بعمل الروية وقدم على ما يهوون، وقال أبو عبد الملك، هو مثل قوله تعانى الأيابال أن فيكم تمثل المداد الصلاة قاموا إليها وتركوا أشمالهم، وفي فالمستوى، يعنى إذا عرض لها عمل من أعمال الدو وهوى، يعان أن أعمال الدو وهوى، يعان المراد المداد وهوى، يعان المراد المداد وهوى، يعان المراد المداد وهوى، يعان المراد والمورى، وهوى، يعان المراد المداد وهوى، يعان المراد والمورى، ومورى المداد المداد المداد والمورى، ومورى، يعان المراد المداد والمورى، ومحمل أن الكول المداد والمورى، وهوى، يعان المراد المداد والمورى، وهوى، يعان المراد والمورى، وهوى، يعان المراد والمورى وهوى المداد والمورى ومدين أن المراد والمورى وهوى، يعان المورى المورد والمورى المراد والمورى وهوى المداد والمورى ومدين أن المراد والمورى وهوى المراد والمورى ومدين أن المراد والمورى والمورى والمورى المورى المراد والمورى والمورى المراد والمورى والمورى المراد والمورى المورى المورى المورد والمورى المورد والمورد والمور

وَالْ أَرَامُ فِي سُمِحًا فِيهِ

⁽⁹⁾ مقر «الاستدكار» (۳٤) (۳۴).

⁽۳) منزخ فرزقان (۲۰۱۵)

وسيأتي حلى القاس زمان فلمل قعهاؤه، كنيز فَرَاؤُه، لخفظ ميهِ حَارِفُ الْعَرَافُ وَلَظِيمُ حَدُونُهُ، كَنِيزَ مِنْ سَالَ، فَعَبَلُ مِنْ يُعْطِي،

العقيانة المبتدعة، والمعنى يشنغلون بالعس ولا ينتغلون بسلاحلة الرأي في العقائد الحقة لنفضي بهم إلى احتراع العقائد الوائمة، وذكر المداءة لمسنى المشاكلة بما يعدد من قوله البدأون فيه أهوا عم قبل أعمالهم. الما

(وسبأتي) بعد دلك (على الناس زمان قدل نقهاؤه) لاشتمالهم بحظوظ أنصهم عن طلب العلم، وقد ورد مرفوعات أنان الله لا يقبص العلم النزاعة يسترعه من الناس، ولكن بقبض العدم للبض العلماء، حتى إذا لم يُبق عالمة الخذة الناس رؤوساً حهالاً، فسنثوا فأفتوا بغير عدم، قصاوا وأخدواه (كثير ترقوه).

قال الباجي⁶¹³. معني أكثر من في ذلك الزمان بقرأ الفرآن ولا يتفه فيه. وحمّنا وعمار منه يتين أن قراء: القرآن لا تقلُّ في أخر الزمان، لامه تعالى وعد محفظه، ولم برد أن كثرة الفراء سرب في ذلك الزمان، وإنما عابه بقلة الفقهاء، وأن قُرُّاء لا يقفهون ولا معمول به، ويُهما عابتهم منه تحفظه وهو نقص وعيب فيهم

التحفظ فيه) أي في ذاك الزمال (حروف الفرق) بأن يجتهد في إصلاحها كثيراً حتى يجتود من العد (وتفليع حدوده) عاب عليهم بأنهم لا يعمهول ولا حمثول بدء وإنما غيبهم مه تلارته فقط، وقد روي مرفوعاً الكتر منافقي أمتي فأزاؤها الختير من يسأل) ذكترة الحرص، وقلة العمير، والتعقف (قليل من يعملي) لكتر، حرفة العرص، وقلة العمير، والتعقف (قليل من يعملي) لكتر، حرح الأغتباء فيكتر السائل ويقل المعلى، والعبان في أهل هذ

¹³³ أحرجه المغاري في. كتاب العموم فيات كيف بقيص الطوم ح ٢٠٠٠.

 $[\]pi_1(\mathbf{r} \cdot \mathbf{A}/2) \times \mathbf{A}(\mathbf{r} \cdot \mathbf{A}/2) \times \mathbf{A}(\mathbf{r} \cdot \mathbf{A}/2)$

را الورانون الويطانية المعطاني الإسلام المديونجية الأوضمير عال والصور

المن المؤديمي المو**جهيئشي** على المدارس المحمول على المحمود المعادم ال

الراءان على صحة المحلب كالبرعاد الطيلون فيه الحطلة ويقصرون الطيلام لعلي أن وعقب فيم وعملهم لمبل

وقدًا أعلىا مشاهد في رباد الدفرة لا رجد أينة من القبالي على المواخط والتقارير عائبًا، لكن إنه لوفق المعارد الرحد للكاري! وما هم سلادي ويسعون عبد التوافقية قبل اعدالهم) من صدر في رسالة هذا أنه الله بعق إلا الأهواء التركب الأعدال وأما قالي الله المشتكي، وإنه المستحدد.

(3.3. و (3.4. و (4.5.))))))))))))))))))))))))

ويي فيلت: الصاحم المتعاري العدد الطرا العدما أفيلها بقي من عمله، وإن

⁽١٥) خار ((الاستان) (١٥) ١٥)، وفالشهيدا (١٥) ١٥٥)

^{(*).} أخرجه الترد في (٢٩٣٠) والع ماهم (١٧٠٠)

لَمْ نَقْبِلُ مُنَّهُ، لَمُ يَنْظُرُ فِي شَيْءٍ مِنْ عَسْلِهِ.

ورد في معناه حديث موفوع على أبني هويرة

أخرجه أمو هاره في: ٣ . كتاب الصلاة، ١٤٥ ـ باب فول النبين بنجة كل صلاة لا نسبها صاحبها نتم من تغويمه

والتومديّ في : ٢ ـ كتاب الصلاة، ١٨٨ ـ ناب ما حاء أن أول ما يتعاسب به العبد بوم القيامة الصلاة.

والنسائق في: قال قتام. العالاة، قال باب المحاسبة على الصلاة.

وابن مأجه في. 4 ـ كتاب إقامة العملاء والسنة فيها. ٣٠٧ ـ ياب بداء في أول ما يحاسب به العبد الصلاة

لهم تغيير عنه لمم ينظر في شيء من عمله) وقد روي من عبد الرحمين من عمور بن العاص . «من حافظ على العملاة كانت له نوراً وبرهاناً، ومن لمم يحافظ كان مع فارون وهامان!». وقال أبو عسر⁽¹⁾ بعد حديث الباب: هذا لا يكون رأياً بل توقيفاً، وقد روي معناه مرفوعاً من وجود

قال الزرقاني^(٢) تبعاً للسيوطي: أفريها إلى لقظه، ما أخرجه الطيراني في الأوسط وصححه الطيراني في الأوسط وصححه الضياء هن أنس رفعه: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة العبلان، فإن صلحت صلحت صلح له سائر عمله، وإن نسبت فسد سائر عمله وأخرج أبو فاوه^(٢) وإين ماجه والقوملي واللفظ له من أبي عربية مرفوعاً: «إن أول ما يحاسب به يوم القيامة من عمله صلاته، فإن صلحت فقد أفلح وأتحج، وإن مستن فقد خاب وحسر، وإن النقص من فريضه شيء قال ادرات تبارك

⁽١) أسرحه الترمذي (٢٩٣١) وطنساتي (٤٩٣١) وابن عاجه (١٩٠٧٩).

⁽٢) - الشرح الورقائي، (١) ١٩٥٥).

 ⁽٣) أحرجه أبو تاود في افضالاه (٩٦٤)، وأخرجه أبن ماجه (١٤٢٥) وانترماني (١٣٤) والداني (١٩٣٦/١)

وتعالى: انظروا هل لعبدي من تطوع، فكالمل بها ما انتفص من الغريضة، ثم يكون سان عمله مثل ذلك.

وروى الحاكم في االكنيء عن بن عمر مرفوعاً: فأول ما أخرض لله على أمني الصلوات الخمس، وأول ما يرفع من أهمالهم الصلوات الخمس، وأول ما يسألون عن الصلوات الخمس، فين كان فسلع شيئاً يقول الله تعالى: انظروا على تجدون قعيدي تافلة؟! الحديث بطوله.

قال ابن عبد السر⁽¹¹): ومعنى دلك عندي فيمن سها عن فريضة أو نسبها، أما تركها عمداً، فلا يكمل قه من تطوع، لأنه من الكبائر، لا يكفو بها إلا الإنبان بها، وهي نونه، قاله الزرقائي.

وقال ابن العربي (١٠). يحتمل أن يكمل له ما نقص من فرض الصلاة، وإعدادها بعضل النطوع ويحتمل ما نقصه من الحشوع، والأول عندي أظهر، لقوله: ثم الزكاة كذلك، وسائر عمله، وليس في الزكاة إلا فرض أو فضل، فكما يكمل فرض الزكاة بعضائها كذلك الصلاة، وقضل أنه أوسع، ووهذه أنف، أعلى واثب، أغد،

قلب. وهو الحتار العواقي في اشرح النراءذي، وإليه مال القاري، إذ قسر ما التغيير من الفريضة لقوله: أي مقداره، وإلى يظهر ميل الن رسلان، إذ قسر النفيس في الشروط والأركان والأبعاض وعبر ذلك.

وقاله السيوطي^(٣) على النسائي: وفي أمالي الشبح عز النمن من مبد السلام وهو من كيار الشائعية، قال اليهني: المعنى: أنها تُغَيِّر السن التي

⁽٨) نظر: (الإستفكار) (٢٤٩/٤).

⁽٢) العارضة الأحوذي، (١/ ٢٠٧).

⁽عُ) الزهر الربي على المجير؟ (١/ ١٤٣٠)

......

في الصافرات، ولا يمكن أن معدل شيء من السبس واحباً أعداً، والبدل له قوله الإلا حكومًا أعداً، والبدل له قوله الإلا حكومًا عن العالمين عليه. قال المنابع حكومًا على المنابع عن العالم الالله أن يشكل قال النابع عن العلام العلام الالله أن يشكل من حهة أد الثواب والدهاس، ولا يسكن أن تقول الدهاسة والدهاسة الركاة الواحبة تربو مصاحبه على ألف درهم تنظره، وإد قيام الدهر كله لا يعدل ركعتي الصبح، وهذا على حلاف قواعا الشهر كله الا يعدل ركعتي الصبح، وهذا على حلاف قواعا الشهرية، الد

فند. الروايات مؤيدة لكلا ، قولين ، فقد روي عن أبي هويرة . رضي ان سه - أن رسول الله يؤيؤة لل المن أقطر موماً من ومصال من عير وحصة ولا مرض لم ينصه صوم الدهر قلم وإن صامه أنه وإن الترمذي وأبو داود والنسائي والله ينصه صوم الدهر قلم وإن صامه أنه وذكره البحاري تعليقاً كنا في المحصم الموضوع الميثان وأمرج اليفاً عن المسائل موفوعاً في فضال رمضان المن تقرير وبه بخصله كان كمن أمر فريضة بما سؤامه المحديث صروح في أن التعلق قد يوازي الفريضة وفي خلا المعدين وبالتوات كثيرة.

ثم رومة الباب مخالفة أما روي في مصاوره الأول ما يقصى بن الناس يوم الشامة في الدماء (١٩٥٩ فحدث الناب سجبول على حق الله تعالى، وحديث الصحيح في حي الادبين فيما بينهما عن قبل فأبهما بقدم، مخاصه تعاد على حق الله تعالى، أو محاسبتها على حقيقهم؟! فالجباب، أن هذا أمر توقيقي، قطاهر الأحاديث دال على أن الذي يعم أولاً المحاسية على حتوى الله.

الذا علمانيا ولاترهيا الأأرهمان

^{. (2) -} أخرجه التحاري في كتاب: النبات في عالجته (437-712) وحسام (1378) والترمذي. (1891)

 أن الشبح في السفاد الله إلا ال جدرت المجاهبة مصطرب الكفو في رواله. بلا يفارم حديث الصحيح، ولو شَلْم فلا تعارض بينهما، لانه معكن الد يكون المحاسبة أولا في الصلاة، والقصاء أولا في المعادة علا تعارض.

وهي الله المتأسارا (" حمل المتحادة أولى احتباطا ثما وردة أول ما سائر عنه في القير الطهارد، وفي الموقف الصلاقة قال إلى عابدين: أي في غرته يجين المنفوة المور فإنه أول ما يتعاسب به العند في الفترة رواء العسرائي بإساد حمود وفي قوله يخف أفرل ما يتعاسب به العند فوم القيامة (من حمله) صلائمة، قال العواقي: لا يعارضه حدوث الصحيح «أول ما يتفسى أيوم القيامة) في الدمامة، تحمل الأول على حقوق بقارات على حقوق العياد، أها

الاحتمال: إنه يخالف توجهم إن حل العماد مقدم على حل الله معانى، ولذ الا يجب النجع إذ يكون السال مشغولاً في النعطة، إلا علك في العليم الاحتمام الساد، واستعانه مو وحل.

OTO as (1)

⁴ን**ተኛ** (ነ) (ተ

⁽٣٤ - المرحد التجاري (٦٤) (١٠ ومسلم (١٧١١)، وأبو عابره (١٩٣١٧)

علمل إلى الأكثر من الكبير الذي يعمل مرة أو سربي لم شرك ويترك العرم عليه، على أن العزم على المعمل الصالح مما بنات عليه، وأبصاً أن العمل الدي يعاوم عليه، هو السنورع، وأن ما ترغل فيه يعنف، تم قطع، فإنه غير مشروع، فلم المالمو¹¹⁷.

وقال السووي: بديام العمل الفليل تستمر الطاعة بالذكر والمرافية والإحلاموء بحلاف الكنير الشاق، حتى سمر تشيق الدنم على الكتير الساق أصعافا كلوة.

وقال الل العوري: إلما أحث أدائم، للعبيس، أحدهما أن الدولا للعمل بعد الدخول فيه كالمعرض بعد الوصل، وهو المنعرس ثلام، ولذا وود التوجيد في حق من حفظ أية لم المبيناء دال كان قبل حفظها لا لنعل عليه، واللهماء أن مداوم الخبر اللازم للحدمة، ولهن من لازم الناب في كل يوم وقتاً عام كمن لازم يوم كاملاً تم المعلم، النهي، هني أن اللهني تكون فيه المنط، فيحصل منه مفصره الإحدال، وهو المعصور، لحلاق ما يشتى، ابل تعرض لأن طرك كما أو لعضاء أو يعلم دكله، فيقوب الخبر العظيم،

ومال أبو الزماد والصيفيات إليها قال يهيج حشية السلار، وقد ذم التوالد في التوالد المراد شرف ططعه عقوله عالى: فخروفاية الدعوظة الآباد قالد المسي. خلى أن فيه صيغة النصل بالعيادات، وإذا نوى أهل السلوك يكرون على نوك الأوراء أشد الإلكار، وما ورد عليهم من الشده محمول على التداوي الأمراض الملوب، أو اعتباد النفس بالعيادات، عربه إلا قال العربا صيبالاتم بالتصالاة ردو بناه سبح واضريق عليها وهو أند، عنود ألا متأمل وتشكر

^{(24 + 73) + 24 + 34 = 63 +}

⁽⁵⁾ أخرجه أحمد (5) ١٨٠٠ ١٨٨٠.

۱۹۱/۵۰۸ و مطلك، أنه طلغه؛ قال ابن عبد البر^{۱۳} ا ۲ دمه ظ فصة الأحوس من حديث سبد إلا في بلاغ مالك هما، وقد أنكره البزار وقطع بأنه لا يوجد من صديت محد ألبنة، وما كان بسغي له ذلك، لأن مواسيل مالك أصولها صحاح، وجائز ان يروي ها. الحديث سعد رغيره

وقد رواه ابن وهب عن مخربة بن يكبر، عن أبيه، عن هامر بن سعد، عن أبيه عن هامر بن سعد، عن أبيه من حديث مالك سواء، وأطر مالكاً أخله من كلت بكبر أو أحبره له عنه محامة ألبه فإن الله وعب الفرد لما ولم يروه أحد غيره فيسا فالرجماعة من أعل الحديث، وللحفظ فعلة الأحويل من حديث فلاحة بن حيث طبعة الأحويل عن حديث فلاحة وعبد في أخر الخالف، قالد الروقائي أأنا قلت، وسيأتي ألفاط حديث صلحة وعبد في آخر الحديث.

اعن عامر من سعداً سكون العيل بديت الياه، ولهم في يورة الصحاح الو والموطأة أحد مسه عامر من سعد بالياه، فما في النسخ القديمة الهناية من لهما عامر من العاسج (أبل أبي وقاص) الرهري القرشي المدني قال الل المدن الفة كثير الحديث، مرفي سنة ١١٤ه هم على ما طلبه الجمهور من فيل الوجال (عن أسم) سعد بن أبي وقاص الرهوي احد العشرة العمشرة الله قال: كان وجلال احوال) ثم يسميا دهالك) أي دات.

قال الرواني: هي نقطة اليسب مستكرة في كلام العرب والرمن القديم، قال تحالي. فوطل إذ هلك قُلْق أن يُقتك الله به بقده (شهلاً فعاما الآد فاستعملوها فيمن مات كافراً أه طاهراً فحوره، فلا يحود استعمالها الآد في العماد المهاد، تنهى.

⁽۱) - درلاسته کاره (۲۰ م ۲۳۰) او قائدههیمه (۲۰ م ۲۰۰۰)

^{(*) -} فشرح المؤرطاني 114/1017.

الحرافسا مثل فيتأخيه بالتعدن فيلفه فلاتفرت يعينك الاول فيتد وصوفه الله يزده فعلاء الأولكان الاجتر سيلها؟! وقالوا، يقيء الأرضول الله وكالوالا تأمل في المستناورة والمدالية المستنادة

الخديمة قبل صاحبه بأبعين لينة بدكرت فصيلة الأول) أي أبدي مات أولا أحد مسؤلة الأول) أي أبدي مات أولا أحد رسول أن أنه جراز اللله على السلك والإحمار بتصله وب التحايث الألت عيداً أنه عي الأرض أأن وإنها بحر اللله والله ولا يغير لينا يعيد أنه أمر العيب عيد ولدة الكراجي على أم أليلا أرد فالك للمنافق على أم البلا أرد فالك التحالي أن أنها تب المنطقة أن المنافق التحايث التنافي التحالي الأراك المنافق التحايث التحالي الكرامك أن المنافق التحالي الكرامك أن المنافق التحالي الكرامك التحالي الكرامك المنافق التحالي التحالي الكرامك أن المنافق التحالي الكرامك أن المنافق التحالي الكرامك الكرامك أن المنافق التحالي الكرامك أن التحالي الكرامك أن المنافقة التحالي الكرامك الكرامك أن المنافقة التحالي الكرامك ال

أما أفحلي فإلد كان من يعاف الله اللكه بدقي ما ديا من الده الدين الله المدين الله المدين الله المدين المدين أما والطربة في المدين المدين أما والطربة في المدين المدين المأكنم الرافعية والموالم المرافعية أن المحديث، والما نبو المقت دلا بالما الداعة ألوى في المحق درايات من مناقب الشنجاية في وجوهيم الميما الشيخين الرافعي الله المهما الشيخين الله المهما الشيخين الله المهما المدينة المهما المدينة المهما المدينة المهما المتحديث المهما المدينة المدينة المهما المهما المدينة المهما المهما المهما المدينة المهما المهما

افقال رسول العدارة التم يكن الهمرة الاستعفام االأخرة لكنير الحدد أي المدادة على العدد المدادة أي المدادة والمدادة والمدادة وقاله على أحد المدادة وقاله على أحد المدادة وقاله على أحد المدادة المدادة المدادة والمدادة المدادة المدادة

Contraction (الأموالية Contraction)

⁽١) - خوجه البخاري (٣) ١٥٠، فيمان القاري (٢٠١٠)

⁽۳) - آخرجها بهجاري (۳۰) ۲۰ و (۲۰۱۰)

ina kata _walat kab

على السوق الله (1) وبالدين كيواما للعب الدميلانية الدين و وتاريخ الاراكي إلى حالم عبدي للطائب الجالفيات يستخبر فيد على الدم الدين الوقعيد عالم يوفر فحك القي ال عالمة الدين بالدعاء بالدين ال

بان برهده اللفظة ليسمالي في المخاطب فيما يقرب دفياه، ولا يواعي المبالعة في تفصيله النهي، يعني أنه لم يكل فسناء يكن الأول كان دا فصائل.

افقال إصول الله الد. وها يعربكم ما للعند له السلامة! في الأربعين ثبلة التي تباشها لعد الحيم، يعلي أن فسلاة فقا المالي بعد الأول فن أعمال البرائل برفع صاحبها، وقد عمل منها لعد أحيم اربعين بولماً، فا ترقع به الدرجات فلا بدران لدي قد يمنه أرفع من فرحة احيا

به قبل ذلك رسول الله تتخ عالى الإنها مثل الصلافا الإنما من الصلافة المنافس الصلافة عنيال بهر عدب قال تعالى الأهذا لمثل فرائله وأنفه والعدب المؤدد قال تعالى الأهذا لمثل فرائله وأنفه والعدب المقود عباء لهير ماء علاب، قال الباحي، خصر العاد قال لائه الله على العدب وسكون المنب أي كبر العاد، قال الخيد، أحمر العدر إرافة أثر الشيء، وسه قبل، للندا الكثير الذي يرس أثر مبله عدر رساد، والعدوف معظم المئاه المنازة لمنفرها الكثير الذي يرس أثر ال موضود، فإنه لا يتكلف فيه طول المسافة الشخصا أي يقع الهد كل يوم خمس مراشة الهاجي الرها عدد الصفوات الخصور، فإن الهاجي الرها يدل على وجوب غيرها

قلت: لكن يهكن أجل قال توجوب ثول أن يقال: إنها فابعه للعشاد، فعدت معهاد (عما توود ذلك) الغلس محمل برات في بهر عمر عامم الهشي! بالناء لا بالتول. قاله أبر عمر أمن درماً؟ أبي وسحة

أقال أبل عبد البر⁶⁷⁷ أفيه ذلالة على أن العام العدب أنقى للدران، كما أن

^{(1) (}d) (2) (2) (2) (3) (4)

فالكولو لا تكؤون ما ينغث به صلانية

أخرجه الشخاريّ في (9 م كتاب مواقية الصالاة) 1 . إذا الصنورات العديل القاديق

ومسلم في 6 د كتاب مستاحة ومواضع العبلات 64 ديات المثلي إلى الصلاة تمحي لم العقابات وترفع به اللوجاري، حدث 744

العاد فكثير أنند إنفاذ من البسير، وفي المنالق عليه من روايه ألى هويرة درضي الله عنه د فارا قال رسول عه 195 فارايسم لو أن لهرأ يباب أحدكم بغنسر فيه كل يوم خمسا هن يبقى من درله شي 19 فالواد لا يبغى من درته شيء، فاله: فقلك مثل العبلوات الحمل بمحو أنه يهل الفطاياء رحمى أن المنتوب كالتوسخ، والصلاة ترين بات الأوساخ المعلوية، كما أن المنهر يريل الأوساخ الجناية، والعملى مقدس من فونه تعالى: في المحكمة المحكمة المؤلفة المحكمة المح

قال أبو زرعة الوازي: حطو في طلي تفصيري في الأعمال، فكنز علي قرأيت في منامي أما أباني فصرب بين كثفي، وقال قد كثرت في العباده، أي عبادة أفصار من الصلوات الخمس في خماعة، قاله الررقاني⁷⁷.

الهاتكم لا تفرون ما يلف به صلاحه آخاده ازياده التأكيد، لأن نفصيل أحد على أحد غير علم يحيد حداً. ثم فصة الأخوين مخرَج في الكنب من عده روايات، كما نفيح منها حديث عبيد برا حالك السقمي، أخرجه أبر دارد والنساني وعبرهما، وتقط أبي دارداً قال، أحى رسول أنه يجه بين رجبين، فعلل أحدهما، وحات الاحو بعده بجمعة أو بحوعا، فصلينا عبيه فقال رسول الله يجهد المنابع المهر له وألحقه

¹⁹ سرزهوم که ۱۹۸

⁽۱۷ مترج بريقي (۱۸ ۲۵۲)

⁽٣٠) أسرجه أبو داود ٢٥٢٤١) بالمد مي النور عند قبو السهيد، والساني ١٩٨٤١)

اله ۱۹۶۹ تا ما **وحقیتنی** عن شاکانه اینا بلغه این مطالع این نیست. حمل افتاعات علقی می تنابع فی السمحمد، فامام مساحه ۱۲۰ بعلت

····· -- ·--

يصاحبه، فقال رسار، فدايرن الهايل صلاله بعد صائلة وصدمه بعد صومه؟ وسله بعد علله؟ الرسطية كما يبل سساء والارس!.

وي دوليه من مهد الله بن سناد الدين تقرأ من بني عدرة تارك انوا لبن يجي الأستواء قال القال الذي يجي الن يكسيدا و قال سنجد أناه الألوا عبد فليحاء فيعد الذي يجي بعثاً العرج فيه حاصياً عاميثها قال الألوا عبد فليحد فيهم الماستيد، قل الدين على قرائب قال طبحة والراب الدين على قرائب أقامها والراب الذي الدين على قرائب أقامها والراب الذي الدينة على قرائب أقامها والراب الذي الدينة على قرائب أقامها والراب الذي المنشها أولها أحامها المحالة الذي المنشها أولها أحامها المحالة الذي المنشها أولها أحامها المحالة الدينة الدينة المناشها أولها الدينة الدينة الدينة الدينة الدينة المناشها أولها المناشها المناشها المناشها المناشها الدينة الدينة المناشها المناشها المناشها المناشها الدينة الدينة المناشها المناشها المناشها المناشها المناشها المناشها المناشها المناشها الدينة الدينة المناشها المن

9-18-19 والمائت، أما يبدأ أن عطاء من بنيارا الهلائي سويي مسوية اكار اذا مراعقية معلق من يبيع؛ أي يربد أن يديع شيئا أفي المستجد دعاء تسأله ما معك؟! من المتناج، ليختبر عل يحدز بهد أم لا؟ لقد يكون بعص المتناع لا

والأراقوي أحداني مستد (١١١/١١)

TOTAL NAME OF STREET

وما فريدً؟ فين الحرة أنَّا تربدً أنَّا يبعد، قال: غينك بسوق اللَّمَان. وأنها هذا للوق الأجون.

بجوز بيعة مطلقاء لا في المسحد ولا محارجة (وما تربد؟) لهايا المتاع، فيحتمل أنه لا يفصد به البيع فيسأله أولاً ليكون إنكاره بعد إفراره بلزادة البيع.

اعلى أخبره أنه بريد بيعه؛ أنكر عنبه البيع في المسجد الوقال: عليت بسوق الدنيا فإنما هذا؛ أي المسجد (سوق الأخرة؛ لا بدع فيه إلا الاعسار الصالحة، ذال تعالى: ﴿ لِيَرْفُونَ إِخْلَهُ فَى تَشُونَ﴾ ** أوقال (١٤٤: ١١)، وأيتم الرحل يبيع ويشاري في المسجد تقولوا: لا أربع أنه تجارتك!

قال التوكاني "أن أما السح والشراء عذهب حميور العلماء إلى أن النهي محمول على الكرافة، قال العراقي قد أجمع العلماء على أن ما عقد من البح في المستحد لا محول نقصه، وحكمًا قال المدوودي، ودهب معصر أصحاب الشامعي إلى أنه لا يكره المع و لشواء في المستحد، والاحديث تره عليه العمل على صحة العقد أو يأل الماؤري: اختلفوا في حوار دلت في المستجد مع الماهيم عن على صحة العقد أو يقم، قال الباجي "أن أما اللبح ققد ودى امن القاسم عن ما كان سعنى النحارة والصوف قلا احمه و فأرحص في المستحد دياً عاما ما كان سعنى النحارة والصوف قلا احمه و فأرحص في القصاء تختله، وقلة بالمواجعة وهذان المعتبان هذا المؤثرات في السع وقبطة يربد بدلك كثره المواجعة وله يحلم الكان محرم الكلة والمؤلف به وتكثر العمل ولا يحطر ولم يحدم الكلة والمؤلفة في المتحلاء ولم يتخلف المؤلة في المحرم الكلة والمؤلفة المؤلة في المحرم الكلة والمؤلفة المؤلة في المحرم الكلة والمؤلفة المؤلة في المحرد ولم يحطر ويه يسير العمل فيه الكتراد لكان بكروها.

MAN Service (1)

⁽٣) في الارطارة (١١٧/١١)

المناسطي والإرادات

وفي المسهوطة عا ما لك الأراحب لأحد ان يطهر سلعة عي المسجد أنسم. ووما أن يساوم رجلا شوب عليه أن سمعة لللذمات رازعه لهذا فبوحمه السع فيها، فلا بأس به.

وقال ابن المعرس في الشرح التوهةي أ أ أأيها يلبك الممتاحة للكر الله، رما ينعمل له من أمور الاحرة، وفيصف من سهواق القابلة فلا شجدها أحمة لذلك، ولا يلس باتسي، الحجيدًا من ذلك فيها، ولا يأس بالصافة فلها على المهموض، النهلي أعدا عبد السالكية ، أما عبد الحضة: فعلم في عامة العروج من البيانووفات، فعلى النمو المحدوث أن واللي عند إلا تمامتكم، مناوفه، قال بن عاملين أفوله: قل محمد، الطاهر أن السواد به عقد مناطة ليجر والمعوا الهيده وصرح بيء لأشياده وعيرها البابه يستحب عقد اللكاح عي المسحده وقورة الشارطة، وهو أن لا يكون للمجارة، بل بكول ما يجناحه لنفسه أو غياله بدود وحصار السلعة، النهيء

قائل الدنوكامي⁷⁷ . فرق اصحاب أبيل حليقة لبين أن يغلب دلك ويكتر . فكره او يقررا فلا كراهة، وهو ترقى لا تابل هميه، النهل

قال الشهم في الاستقا⁴⁶⁵ هذا الأهني حرام إلى الأصحاب هم اللدي فكرم الطحاوي في الدرج معالي الالتارة إد قال. وكذَّلك ما يهي عبد من البيع في المسجد عر الهيم الذي يعمه أو يعلم عليه حتى بكون كالسوارة الفلك فكرومه فأعا ما سول دنك فلاء وكذر رويد على رسول الله كتلة ما بدل على إ احمة العمل

⁽NAM) (SAN) RAIN (N

^{(471, 4) (7)}

⁽MN 11) Glaskin En (M)

⁽V - /n) | 121

نر	غدر	يه پنها، ان	ا ۹۳٬۵۹۰ و حدُنتني عن مالت،
			لنخلفات لتهي وخمله المسالمان المسالمان

الدى ليس من القرب في المسجد فلكو حديث علي را طي الله عنه را وقيد. لكنه خاصف المحل في المسجد، وكان قد ألقى إلى علي را رضي الداعة را بعله يعتم بالمحلف، ثم قال: ألا ترى أن وسول الله إليه ثو يته عليا را رضي الفاعت را علم حصف المحلف في المسجد، وإن البائل ثو اجتمعوا حتى يعم المسجد للخصف المتدل، كان فتح مكروف كان ما لا يعم فيسجد من حيا غير الكروف وبا العبد منه أه معلى عليه في البح ورشاه الشمر والتحلق فيه ما عبد من عليه فيس المكروف المحاف الله عبد عليه فيس المكروف المحاف ال

وقال الدوني الشاحور عصاؤنا للمعتكف الشراء بغير إحضار السبع، ومر الهدع المشمة مع لمات الكعمة حلف المقام، وسع الكتب وعمرها في المسحد الحرام، أفر

الحال البقاري؛ وما في حديث على درصي اله عنه دوصعه وصوه

 $^{(22.7(2))}_{1/2} = (2)_{1/2}$

مي بالحبد المستحدي تستني البطيعيات ونظال أأسر كان توقد الاستعما ووالشبيد لينعران الإرادعة صواراه فللجرج الني فحاه والزحك

رسول الله بيج على وحمله الكوفة، فإنها دكان وسط مسحد الكوفة كان عش لـ رضي الله عنه لـ المماد فيه ويعظ و العار العي بالحية المستحدة أي في فصار هي خارج المستحد النسميء تندث الرحبة اللبطيحاءة يضم الباء وفتح الطاء وسكون الباء المحبة فمهملة انصعر لطحاء أقال المحدة المطح ككمه والمطبحة والبطحاء والأبطح مسبل والسعء فيه دقاق الحصى أفال الفاري ولعلها مسط فيها التصحيف قال الناجين عله التطبحاء سام يرفع على الأرص اربد من الذراج، ويحدق حواليه بديء من جاار فصير، ويوسع كهينة الرحية ويسط بالحصياء بحتمع قبها اللجارس، اله

(وقال) عمر بارضی انه عنه با (من کان بربد أن ببعط) غنج اوله ولمائه) عكدم بقلام في جلمة واحتلاط، ولا بنسن، قاله أنزرهامي أرفال الفاري⁽¹⁾ اللعظ فسوت ونسجة لا يقهم معناه، قالة الطبهي. والمراد من تراد أن يتكلم مما لا يعنيه. أنه ألا أو بنصد شعراً! لنصبه أو لغيره (أو يوعم صوفه) ولو بالذكر الطبخرج إلى هذه الرحية) تعطيماً مستحد لأبه إنما وصع للصلاة والذكر - قال تعالى: ﴿ فِي الرُّبُ أَيْنَا أَنْهُ أَنْ أَيْفَعُ وَلِنَّكُرْ فِيهَا أَسْتُرُجُ * `` الآية.

قاة، الباحي: الما رأي عمر بن الحطات بارضي الله عنه بالتوة حلوس البالر افي المستحد، وتحدثهم فيه وريما أخرجهم نلك إلى اللحظ، ومو المختلط من التقول وازنفاع الأصوات، وربما حرى في أتباء دلك إتساد ضعره بني هذه البطيحاء إلى حانب المسحلا وجعلها تنالك المتخلص المسجد للاكر الله وما يحسن من القول، ويتزه من اللعط وإشاه الشعر، ولم يرد أن فلك محرم.

 ⁽۲) امرياه السائح: ۲۱ ۲۲۳).

⁴⁵¹ مورة صورة (451 %

وإنما ذلك على معمى الكراهية، وتغريه المصاجد لا سيما مسجد النبي 震。 فيجب له من التعظيم والنتزية ما لا بجب لهيره.

وقد روى السائب (أ) من يزيد قال: كنت قائماً في المسجد محصيني وجل فطرت فإذا عمر من العطاب نقال: اذهب قائني بهذير، فجته بهما فقال: من أخلات فإذا من أجل الطائف، قال: لو كنتما من أهل فبلد الأرجعتكما، ترقعان أدبواتكما في مسجد رسول الله وفي وفي رواية: قال عمر درضي الله عنه د: إذا مسجدنا عدا الا يرفع فيه الصوت، وقد علل قلت محمد من مسلمة بعقين: إحدادها: أنه يجب أن ينزه المسجد من منل هدا، رمعني عدا أذ المسجد مما أمرنا بتعقيمه وترقيره، والثانية: الله مبنى للصلاة، وقد أمرنا أن بأنها وعليت السكية والرقار، قيأن ينزه فلت بموضعها المتخذ تها أولى، اهد

والفقة في الحديث ثلاث مسائل الأولى: الكلام في تمسجد، قال الناجي⁽¹⁾: العمل في المسجد على نوعين، فرنة وغير قريف أما الفرية التي ينيت لها المساحد فالصلاة وقراءة الفرآن وذكر الله تعالى، وأما ما ليس بفرية وأقوال، ثم يسط الكلام على ذلك.

وحاصله أن المؤثر في المنع كثرة اللفط وكثرة العمل، ولا بحظر اليمير منهما، وإلما يجوز من كلا الوجهيل اليمير إذا انفرد، وإذا اجتمعه اي اللفظ والعمل، فإنه يمنع اليمير منهما، وقال الباحي. أما الجلوس في المسجد لما لا يغو فيه من الحديث من غير رقع صوت فلا بأس به.

قال مالك في العنبية؛ وقد كان عبر من الخطاب ـ رضي الله عنه ـ يحلس في المسجد، ويجلس إليه رجال فيحدثهم عن الأجناد، ويحدثونه

⁽۱) خالتگی (۱/۲۰۲)

⁽۲) اللهنغي (۱۱/۱۲۱۱).

بالأجاهيث. ولا يقولون له كيف تفول، كما يعمل أهل هذا الرمال، التعلي

وأما عبد الجنفية ففي اللبحرا صرح في الطهيوية؛ يكواهة التحديث. أي تمام الباس في المستحد، تكن فيد، بأن يجلس لأحله، وفي افتح الطديراء: الكلام الساح به مكروه بأكل الحسنات، وبسلي تعبيده بمنا في الظهيرية: أما إن حلس للعبادة ثم معذها تكمم فلاء النبي.

وفي المشكاء (** عن الحسن موسلا قال: قال وسول الله ﷺ البائلي على الناس زمان بكون حديثهم في مساجدهم في أمر دنياهم، قلا تجالسوهم، فليس له فيهم حاجة وواد البيطق في الشعب».

وآما العسمالة النائية: وهي إنشاد الشمو في المسجد، فقد الخلقية الروابات في ذلك، رحديث الباب يؤيد المنع، ويؤيده أيضا حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، على حلوا بهي وصول الله يخلف على تماسد الألسعار في المسجد، رواه ايو داود، وابل حزيمة في المسجده، وحبينه الحافظان الترمدي والطوسي، وروي أبو داود من حنيك حكيم بن حزام موقوعاً: فهن النبي يخلج أن يستفاه في السبيجد، وأن نشد فيه الأشعار، وأن تقام فيه الحدود، وروى عبد الرواق في المستخد، فإن نشد فيه الأشعار، وأن تقام فيه عام النبي يجلا وهو في السبيحد، فإلى، أنشدك با وسول لغه يجلاً قال: الأله عال: المن ما ملحت به وبك، كذا في العبني "أه وبعارضها نوبال المناه الشعر في المعنى حدال إنساد الشعر في المعنى "أه وبعارضها حديث أبي هريرة: أن عمر راضي الله عنه ما خاتم على حسال إلتاه الشعر في حديث أبي هريرة: أن عمر راضي الله عنه ما ناهم على حسال إلتاه الشعر في

⁽١) رقم المديث (٢١٣)

⁽¹¹⁾ العبيد القاري (14.44%)

المسجد، فقال: قد كنت أنشد فيه مع من هو خير منك، فمكت عمر، قاله أبو عمر بن عبد البر⁽¹⁾

وقد ورى هذا الحديث البحاري بمواضع من اصحيحه، ومسلم وأبو داوه والنسائي، كما في العيني، وروى أبو داوه والمتومدي مصححاً من حديث عائدة؛ كان رسول أن يُنج ينصب لحسان منبواً في المسجد، فيقوم عليه ويهجو الكفار، وهي اللهبل (**): كذلك حديث حابر بن سمرة أنه فال: اشهدت النبي عن أكثر من مانة مرة في المسجد وأصحابه يتذاكرون الشعر وأشياء من أمر الجاهلية، فربعا نسم معهمة رواه أحدد والترمذي وصححه.

واختلف العلماء في الجمع بين هذه الأحاديث، وقد جمع ابن خزيمة في الصحيحة بين الشعر الجائر إنشاده في المسجد وبين الممنوع من إنشاده فيه، وقال أبو نعيم الأصبهاني: نهى عن تناشد أشعار الجاهلية والمبطلين عيد، فأما أشعار الإسلام والمحقين تواسع غير محظور، قاله العيني (الرسلام والمحقين تواسع غير محظور، قاله العيني (الرسلام والمحقين تواسع غير محظور، قاله العيني (الرسلام والمحقين تواسع غير محظور» قاله العين المحلوم الرسلام والمحلوم الرسلام والمحلوم الرسلام والمحلوم المحلوم المحلوم المحلوم المحلوم الرسلام والمحلوم المحلوم المحلوم

وفي اللهَنَّ اللهُ على الأحاديث يوجهين: الأولى: حمل النهي على التنزيم، والرخصة على بيان الجوار، والثاني: حمل الرخصة على الشمر الحسن، وحمل النهى على الضاحر والهجاء.

وقال ابن العربي⁽¹⁾: لا يأس بإنشاه الشعر في المسجد إذا كان في مدح المدين وإنامة الشرع، وإن كان فيه الخمر ممدوحة يصفائها الخبيئة، وقد مدح كب بن زمير رسول الله ﷺ قتال:

⁽۱) البار: اللاستدكارة (۱/ ۲۹۹).

⁽٢) النهور الأوطارة (١/١/١٥).

⁽٣) . (عسدة القاري» (٣/ ٤٨٩ ـ - ٤٤٩).

⁽¹⁾ انظر: أبذل السجهودة (١/ ٧١).

⁽٥) - معارضة الأحوذي، (١٦٩/٧ ـ ١٦٢٠).

حررة فرفتوهم الموايسة محصوف

بورب بالعاد فقشيل الهود متبريا

إش توله عي صفة ربانها

تماليه مسهيل بياندراج محطورا

قال الولا بأمر الربشاد الشعرافي المستحد إذا قما يرفع له فموم محلت للسوالين دلك علمي مصلى الو قابري أو مستطر الصلاة. فإن الذي إلي فلك كرم منا قبل شعربهم لمايكن حيطه المهي

وقال أنها عبد الملكة " كنان حساد يبدله الشعر في المسجة في أراد الإرزادي وكذا ثنت الحيش مات وكانا المشركون إفاءات بمحلومه فاحاكس الإسلام زاز يبك كفير فالر العسي²⁰⁰ أشاء بدلك بلي السجاء والدرواطة أحمد على معدد اللهاد

وللسلط العلامة الصحاوي أأأ الكلام على الناب مدكر أالأ حديث عمرو الن الدمين أن المنهورة تها وازار معليه فوم إلى عراهة إيشاد الشعر الهذا العدست وحشهم أحروان فلنو نزوا بإلشاه المتنعر في المسحد بأما إذا قات فلك الشعر مها يا الدرارولهم من سند في فير المستعد، واحتجوا من نفث يوريات وصع المسائح الأوعية

ويحدوران بكون المعاثر بالدامراني الحميد الأولد الشعر الذي كعبت فويش بهجود ب البحق أن يكون او الشعر الدن فوش مه السنام وتؤرأ فيه الأسوال على ما وتنويا في بانب وراية السعر، ويجور أن يكون أراع اللماء السعر الذي يعلم على الديمجد عني بكرن أن من فيه أم أكث من فيه منتفاقاة والوالدال

والعار وعيطة وتناوي والأوراء فالأ

وفالم فسرح مصني فأكثر أأفأه الماكا فأجا الهام

عان قبل إلى الدي هجل به النبي الآلاي و الذي النب فيه النباء ورزئت فيه الأمرال مكروه في غير السبجة أبعد، علم يكل سكوه المسجد معنى، قبل له: فد تجري الكلام شبراً بدكر معنى لا يكون محصوصاً بملك المحكم، كما في فيا، تعالى: فيانتها في المكركة الآلا برى أنها لو كانت أسن منه أنها حلي جرام كحومتها لو كانت صغيرة في حجوم، وقال تعالى: فيكن ألما ألم ينكم أنها ألم المواء، وقال تعالى: فيكن ألما ألم ينكم أنها ألم المواء، فكانك ما ويناه من داره السبجة في الشعر السنهي على وابنه المراء فكانك ما ويناه من داره السبحة، وكذات ما أنهي ضه على الميه في المستحلة مراكدات ما أنهي ضه على الميه في المستحلة من المواء ألما المواء ألما ألم المناه المحروة وما سوى ذلك ألما ألما ألم المناه المحروة وما سوى ذلك ألما ألما ألما ألم المناه المحروة وما يعمل المعالى المناه المحروة وما يعمل المعالى المناه المحروة وما يحمل المعالى كان فالا المحروة وما يعمل المستحلة من المحدولة وما يعمل المحدولة عالى ذات المستحلة من المحدولة عالى ذات المحدولة عالى المحدولة المحدولة المحدولة المحدولة عالى المحدولة عالى المحدولة المحد

والمحاصل أن النهي محمول على ما كانت فريش لهجوه به ولحوه مها فه ضور أن على ما بعلت على المستحد، وما يكون غالها ضهما فلا ضبر فيه، وفي مكروهات الفار المضاراة إشاد ضالة أو شعر إلا ما فيه ذكر، النهى

هذا وقد اغتلف الفقهاء ههنا في مسائة أخرى أثناء وهي إنشاد الشعر مطفقاء ففق فلنعبيء وهامر بن سعد البحلي، ومحمد من سيري، وسعيد من الحديث، والقاسم، والثوري، والاوزاعي، والم حتفقة، وماثلك، والشافعي،

١١٨ سرة نساء: الأبة ٢٣.

 ⁽³⁾ سرة السماد الأند الله.

⁽٢٣ - بطر. محمدة القاري، (٣٠/١٠٤٠).

وأحمده وأبو بوسف ومحمد وإسحاق، وأبو ثور، وأبو هيما: لا بأس مؤمنياه الشعر الذي نيس فيه هجاء ولا مكب عرص أحد من العسلمين ولافعش

.__._.

وقال مسروق بن الأحدم. وإبراهيم التخفي، وسالم بن عبدالله، والحسن النصويء وعمروابن تنعيب يكره روبة الشعر والتشادي واحتجوا بحديث عمر من الخطاب ـ رصى الله عنه ـ عن رسول الله بحير: الأن يعتلى حوف أحدكم فبعا خبر له من أن بملئ شعر١٠٠ رواه ابن أبي شبة١١١ وبمعمه أخرجه مسلم وغيره عن سعد بن آبي وقاص مرفوعاً، وأخرحه البحاري حوه لمن روایة این عمر دارضی افه عنهما با مرفوعاً.

وأجاب الأولون عن هذا: بأن الأحاديث وردت على خاص من الشعر، وهو أن يكون فيه فحش ولخنَّاء. وقال اللبهةي عن الشمين! إن المراد به الشعر الذي لهجي به النبري ﷺ، وقال أبو هميدة الدي فيه هندي فيو ذلك، لأن ماهجي به السبي ﷺ لو كان شطر بيت الكان كمرأ، ولكن وحهه عندي أن بمثلئ فليه حتى بعنب عليه فيذفاه عن القرآن والذكر، فيل: فيما قاله أم عميلة نطره لأن اللَّذِينَ هجوا النبي ﷺ كانوا كماراً، غاية ما بي الباب زاد كفرهم وطغياتهم بالهجرء وب فاله الشعبي أوجه.

وقال الطحاري: أنو كان أريد مذلك ماهجي به رسول الله للله من الشعر الم بكن قدكر الامتلاء معلى، لأن قلبل ذلك وكالبرء تقرء ولكن ذكر الاصلاء يدل على معنى في الامتلاء نيس فيما دونه، فهو عنده على الشعر الذي يعلا العوف، ملا يكون فيه موآن ولا تسبيح ولا غيره، فأما من كان في جوفه القرأن والشعر مم علك فليس ممن امتلاً جوفه شعراً، فهو خارج من قوله ﷺ. الأن

⁽١) مصنف بن أبن تنبية (١/ ١٨٣).

يمتلئ جوف أحدكم الحديث، التهي. وتقدم في الإنشاد في العسجد ما أشار إليه أبو هيد المملك من النسخ، ورة عليه العيني

وأما المسألة الثالثة: وهو رفع الصوت في المسجد، فقال الفاري 1.1. قال النووي: يكره رام الصوت في المسجد بالعلم وضره، وقال ابن حجر: سئل مافك عن رفع الصوت في المسجد بالعلم، فقال: لا خبر فيه بعلم ولا يغيره، ولفت أمركت الناس قديماً بعيبون ذلك على من يكول بسجلسه، وأنا أكره دلك، ولا أمري فيه خبراً. قال ابن حجر: وروى ابن أبي شيبة عن عمر ـ رضي بله عنه ـ أنه صح رحلاً رافعاً صونه في المسجد، فقال: أندري أبن أبت أبت قال: وفال فوم. لا كراهة فيه، ينهم أبو حنيفة، تنهى.

قال الفاري: نسبة نفي مطبق الكراهة إلى الإمام الأعظم الفراء عليه، إد معهبه كراهة رفع الصوف في المسجد وثو يظفكر، نسم جَوْزُ التدريس في المسجد والبحث فيه حيث لم لِشَوْش على المعملين، أو لم يكن هذاك مصوف، انهى.

قال العيني (٢) في حديث كعب بن مالك، أنه تفاضي ابن أني حدرد دينا كان له علم في المسجد، فارتفت أصواتهما حتى سبعها رسوا. الله ﷺ وهو في بينه، الحديث: دليلُ حلى إراحة رفع العبوت في المسجد ما فم يتفاحش، لعدم الانكر منه ﷺ وقلا أفرد له البخاري باباً، فإن قيل: قد ورد في حديث دائلة من عند أبن ماجه يرفعه! فيجنوا مساجدكم صببانكم وخصومتكم، الحديث، وحديث محدول عبد أبي نعيم الأصبهائي عن معاذ متده، وحديث الحديث، وحديث ابي عبر من عند حير بن ماهم والفقاد: فلا ترفع فيه الاصوات، وكذا حديث ابي عبر من عند

^{(1) -} امرقاد انسفانيج ((۲/ ۲۲۳)

 ⁽¹⁾ الأممالة القارية (٣/٤٠٤).

أبي أحمد، أحيب: بأن هذه الأحاديث ضعيفة، فيفي الأمر على الإباحة من غير معارض.

قال العيني. هذا التجراب لا يعجب الأن الأحاديث الضعيفة تتعاضد وتنقوى إذا اختلفت طرفها ومخارجها، والأولى أن بقال: أحاديث العنع محمولة على ما إذا كان الصوت متفاحتياً، وحديث الإساحة على ما إذا كان غير متفاحتي، وقال مالك: لا يأس أن يقضي الرجل في المسجد فيناً، وأما المحارة والمصرف فلا أحياء النهي.

وصوح في الشرع الكبيرة للمثلكية بكراهه رفع الصوت بالقراءة لعسجاء وفي مكاروهات اللفر المحتار^{واء)} من هروع الحنقية (وقع صوت بلاكر إلا للمنطقة

قال ابن عابدين الضغرب كلام صاحب البراريقة في دلك، فتارة قال:

إنه حرام، وتارة قال: إنه جانو، وقي افتتاوى المخبرية، من الكراهية

والاستحمال: جاء في الحديث ما انتصى طلب الجهرية، نحو، اإن ذكرني

في ملا ذكرته في ملا خبر مهم، وواء الشيخان، وهناك أحاديث انتضت طلب

الإسرار، والجمع بنهما بأن ذلك يختلف باحتلاف الأشخاص والأحوال، كما
حمع يقلك بين أحادث الجهر والإخفاء بالفراءة

وفي العالمية العموى عن الإمام الشعرائي. أجمع العلماء سنفاً وخلعاً على استجاب ذكر العجاعة في المساحد وغيرها، إلا أن يشوش جهرهم على ناتو أو مصل أو قارئ، الد.

⁽ers /1) (c)

(٢٦) باب حامع الترعيب في الصلاة

المعادية عن حالي المعادي عن المعادية عن حالم البي المبين بين المعادية عن أبده الله صمح طلحة من أقبلت المعادية المعادية المعادية المعادية المعادية المعادية المعادية المعادية

(٢٦) جامع الترغيب في الصلاة

بعلى الرمايات التبي وردات في فضل الصلاة

(13) (14) (المائة) الإصام (عن عمه أني سهيال نفيد أنسين نامع (بن مانية) بر أبي حامر (على أبيه المائك بن ابي عامر الأصبحي النسبي، حابيف طبحة بر هميد الله الأثني الله سمع طلحة أن بن عبيد الله) بصو النبي وقتح السخوصة أن عنمان القرشي أحد تلعشرة السيشرة، أسيم قديمة، من السيشين الأوليز، شهيد الله المساهد كلها عبر بدر لعد ، أسيم له أنبي يجاه بدر الاب يجه بع سعيد بن ربد يتعرفان خبر العبر لأبي سفيان قعاد يوم البقاء بدر، روفي السي تحرّ مومن البير الإب يجه روفي السيام وعشرين جرحه، ووفي السي تحرّ مومن الله بنه المدارة أبو بكر ، رفي عام أدر قال اليوم كنه لطلحة، روي عدم أدر قال النبير المهادي رمون الله يحم به أحد الطلحة النبيرة ويوم حين ، الملحة الجرد الله النبيرة النبيرة ويوم العبرة المعرف النبيرة الملحة النبياس ويوم حين ، الملحة المعرف النبيرة المعرف النبيرة المعرف الأبيرة المعرف النبيرة المعرف الأبيرة المعرف النبيرة المعرف النبيرة المعرف الأبيرة الأبيرة المعرف الأبيرة المعرف النبيرة المعرف الأبيرة المعرف النبيرة المعرف الأبيرة المعرف الأبيرة المعرف ال

أنساء ويعالفه ما قال الأصبعي، إن الطابحات المعاونين بالكوم خمسة، كان درضي الله عمه دا ول فسل برم الحمل، وكادت وقعة الحيس بناحية الطفاء برم الحميمة لعشر خلول من حمادي الاحرة سنة سن وللاتين، أصابه سهم عرب فسام، أهر أمر سنين سنة، وقبل عبر ذلك، ردفن بالبصرة.

قال إلى عبد البوا لا تحتلف العلماء في ال مروان قتل طلحة. قار

⁴³⁰ أنظر ترسيد في أحمد ناه بعد (1 -25).

[.] ٣٥ أمو مه العقوالور في الأمليات الكيب (CAN / N ما تلحاكو في الاستدارل مي كيات المرادة المنادي (C / CTV)

ويراوك فوالها الجهار الرياسيات

الدين ". طلحه في الصحابة حماعة، وعلجه من عبد عله النال، هذا أجدهماء وللبهيئ البيسء وكاز يسمي أيصا صلحة الخيره فأشكل على الزامر بالم

فال الحافظ أأداهن الاستاد مستسل بالبقدد فإبهو ما ببولا أدبهم وبالقراب، فهو وواب بالك عاراعيه عن أنيه عن حليف، وطلحة تحدمه مع السررية في الأند السقع

البقول حاء رجل؟ قال الل عام النواء" وابن بطان وعباقين والل العرمي والصدري وغيرهواز عواصماوس عليهم وافداعي سعدانن بكل فانا الحابطة والجامل لهم على ذلك يواد مسلم فصنه علمب حاست طلحه، ولأن في كل مايسا أن بدري، وأن كلا منهما قال في أغر حقيقه الا أربد على هغا ولا أغمرن والطبه المرطلي بأبر سافهما مختلف وأستميهما مقابلة كالراز وفعوي الهيدا قفية والحدة بكلف من غير غيرورد الفال الجافظ في السفاءة • أوقو كما قائل، المتهي ما قاله الزرقاني¹¹

وإليم أشار العميراء أرد فال: هو غممام بن تعلمه الدنه القاصي مسملا بأن السعاوي منماه في اباب القواءة والعرض على المحققة عن الس قال. بيتما معل حلوس في المسجد إداد فال رحل على جمل، فأباخه في المسجد، وهباد البوطان البكم محملا التحديث الرفولان وأدا فسعام باراتعلماء وليحه من حطال، وقيم نقر أدان ألفاطهما، كلما نئه حليه الفرطبي، وأبضا فاس بسحاف

^{(12) -} فيملك المنازي (12) (12)

وهم العصم المعربية (١٩٠١/١٠)

۲۸ د انش د ۱۰ کاستان به ۲۵ د ۱۵۹ د ۱۸ شبیبته ۱۹ ۱۸ (۱۸۹۸ ۲۸

⁽ه) اشرم تروقنی ۱۳۵۷ (۲۱ ۱۳۵۷)

اصده القاري (۲۹۳۹۱).

الراء مول المعارئ من أمل بحث الله الراس، سبلغ فوي ميونه،

فسن كتال معلم تتابين سعما وابن عملا النز الموابطائزوا العملمام غير حديث ماسي

آلهی وصول الله بزره) متعلق سعاء ثمن أهل مجملة صفعه جمل، والتعاد يصع أسول وسكون النجيع ما الرفع من الارض صند التجانعة، وهو العاراء صحيب الله لا صن الواقعة بن الهامد التي مكام، ينهل العراق، عالم الندي في ال

النافر المرافي؟ الذا الستنة من نار العمد يتورد واربيد إذا النبع والدنول أي منتقر شعر الراس غياد، كذه لعدف الدهاديد أو لسبى السعود والله معارد نسبية للعالى بالسعود أو منافذ يعمل الراس قنه كأنه المسترد يعلي من عدم الأربعاني والرفاعيد. وهو مرعوع على أدا صاده مد الاكتاب وقبل مصوب على العاقب على حل وقاعده وقبل الدائرواية ولا على عبر بعده المنشعي ليس يغسه عدائد الرفاد الوقاء المارد الى قات عدد الوقاة

المستمع الصيرات على صيدة الاستحاول، وفي اورة الطبال، وعيد الأوريد من المستمع الطبال، المنظم الأستان المنظم الأستان المنظم الأستان المنظم الأستان المنظم الم

الأفوي فينونها كلام إصلام الله فع على الداء أدا و لا منت علي نسبعة الدكتور والدول علج الدال وقتر الوار وتشعيد ثناء فله مي عالية الووادت. وقال مناصل الحاد للمله في السجائل عليه القائرة قال: والعربوات الهيج، وقال القري الغواضح الذال، وقيمه رواية صعفة.

فالد الخطامي، الدري، اصوب مرتمع متكر الايهيم منه، والمداهان

 $O(N(N)) = \sup_{n \in \mathbb{N}} \operatorname{deg}(n) > O(N(N))$

ولا تَفَقَّهُ مَا يَشُولُ، خَنُى دِنا، فَإِذَا مُو يَشَأَلُ عَنِ الْإِشْلَامِ، مَنْمَانَاتُ

كذلك لأنه نادي من أخاء، وبقاله الندوي: إلهما الصوت في الهواء وتُحكُونا ومعناه: صوت شديد لا يفهم منه شيء، كدوي اللحل، وبقال: مأخود من دوي الرعد، قال الحدموي الدوي الربح حقيقها، وكذلك دوي النحل والطائر، والدوي أيضاً المنحات والرعد العرابض، قاله العين

(ولا يفقه) بالباء والنون على كلا افوحهمن من الفقه، وهو الفهم. قال انعالى: ﴿يَعَقُواْ فَلِي ﷺ أي يقهموا (ما يفول) ماب عن الفاعل أو مه-ول. يعني أنهم يستعون كلامه، كمهم لا يفهمونه لصحت صوت. أو لقنم.

روجهه والذي المرحوم ـ فؤرائه مردّد ـ أن من نأب العامة أن من طأبي مي حصوم من له الجلالة والهيئة يجري سؤاله أبل ذلك على لسات مراراً لكي يحط أو لا يعلط في السؤال كما هو مساهد مي الناس

(حدى) نشماية بمعنى إلى (دنا) من السوء وهو القرب أي بكى أن قرب منه <u>نجائلى طهيت كلامه (فإنا) للمشاجأ</u> حرف عند الأحضى، و حدّره ابر مالك وطرف مكار عند المبرد، واحتاره ابن عصفور، وظرف رمان عند الزجاح، و حدره الزمختري، اعينيا،

(هوا أي الرجل (بسال عن الإسلام) أي على أركامه وشرائعه لا عن حقيقه وثنا لم يذكر الشهادتين، وتكون السائل منصفاً به، قال حاجة إلى ذكره، قال المجين وأو كان السؤال عن نفس الإسلام كان الحواب غير قلك، ويؤيله ما ورد فالحدره بند الع الإسلام، ويمكن أنه سأل عن ماهية الإسلام، وقال ذكر الشهادتين ولم يستمهما الراوي، أو مديهما أو اختصرهما فكونهما معلومتين عند كل أحدد وتعقيم العبني قفال: فيه سببة الصحابي إلى المفصير، قلت: ولا تقصير في الاحتصار، ويؤيله رواية المخاري، الأحدم بشرائع الإسلام،

 ⁽۱) عمسة شارئ (۱/۲۹۲).

عقال له وسول الله سي: «حلمين صفوات في ادبؤو والكيلة». قال عَلَ عَانَ عَرِمَنَ؟ قَالَ * الآءِ الَّا أَنْ يَطَوْعَ اللَّهِ عَلَيْكِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

الفقال لله رسول الله يتبدئ خمس صلوات؛ فيه حالف، تقديره إقامة حمس صلوات لان عين الصلوات الخمس أيس عبن الإسلام، مل إقامتها من شرائع الإسلام، يا خمس يجوز فيه الرفع والحب والحال قال العبي.

وقتال انفقادي أنه المرفع على الصحيح، حير مدداً محلوم، في الإسلام، أو منداً أي من شرائعه أداء حيث صلوات، ويحدر النصب نقليد خذ، أو اعبل. أو صلى وهو الحسن، وأعرف من قال مالح ما لأعل لإسلام، ولا يصبح رواية ودايت أما الأراب للظها من نتيج السنخ المصبححة مأم الناتي، فلان السن والمسل لا يكونان إلا في ثلام شخص واحد، ه

وداراً بالصلاة لأنها عبداة الدين التي الهوم والليلة؛ قال الروفاني⁽¹¹). فلا تجمد شهره فيراما خلافا لدي أوجب الدير أم رتبعتي الفحر أو صلاء العسمى أم صلاء العبدأء الوقعتين بعد السعرات الد.

القاليا الدحل السائل (هل يحد (علي المندو الداه (غيرهن) أو النجار خد معدم، وعد من مبدأ مؤجر، واراه السائل وهي الاشكال، ورفع المندل السحار لسؤال و هل علي علوها القالية الدل يجيد (الا) أي لا للحد عليك عبوها على المندل يجيد على المناهد وهذا على وجرب الرئز أو أنه ناع للمشاءر وسائلة العبد للسك من المرافقي البوليد، على من الواحيات السويد، أها عال كعبني الديكن الرئز و جد حبيد، بدل عليه أنه ثم تفكر النجع (الا) حرب استناء الأن عمد الهدرة العلوم) بشايد الها، والواو كلهدا، أصنه تتعلق المرب فاللا

⁽¹³⁾ احمله الماري (14) (4)

والمدا الشراح الزرجاني ١٤٥٠ (١٥) ١٥٥٠.

و حنف في أبهما حدق، فمنز الحدق الده الرائدة أولى لريادتها، وقال الاكتروواء الأصلية أولى لريادتها، وقال الاكتروواء الأصلية الله يتول المعنى، اللا يتول المنزل المنزل الأحلة دخلتها وبحدر إقلها، الشامل يصأ الله الحدث وبالمان وهذه تلالة أوجه في السفاراي.

قال سهوي المسهور السناييد. وهي باصبه الفنان لنظوع اطفئه وكالاهما لفقل الإصراء المداوي المنطقة وكالاهما لفقل الإصراء الله الراحي الطاء أوحاء معيا ألما الرحال المبتدلان من النظام المحلود أنه بالاين منطقاً المسهور الكوال المعلود أنه بالاين المنطقاً المسهور الكوال والمحلود الكوال والمعلود الكوال والمعلود الكوال والمنطقة الإنصاب المنافقة الانتقال والمنطقة الانتقال المراحة الإنسان والمعلود المنطقة المنطقة الانتقال المنطقة الانتقال المنطقة المنطقة

وقال القاري "السوالسعلي" إلا أن يشرع في التطوح، فإنه الجراء عليك إنصاء للقاب، والإحداع الصحابة على وحوب الإنسام، وقول الراحج، هاة المحرد وسرى بلا المد مردولاء الآل ذكر السند للس بشرط لصحة الإجماع، في الرائمة الديورة المداع، وقوله المعلمية أن يادولوا إلى الإنسام قراس مدفول، بأن الأرة قطعية، والمدالة طنعا، ثم هما مطرة على الحيم العمادات عبدنا حيث يارم بالشروع، ووافقة الشاقعي في الحج والعمرة، حيك الديرة بالشروع، ووافقة الشاقعي في الحج والعمرة، حيك الديرة المنابعة الشروع، والخراب المنابعة الإنسان الحياد العمادة المنابعة ال

^(29.20) Buch Sugar (2)

^{188 (18)} Specifical December (18)

......

فان الناجي أأن قد احتلف العلماء في الرحل بشرع في النافلة، فل بلؤمه إنسامها أم لا؟ فأهب مثمك إلى أن من دخل في بافله به يكن ته أن يقطمها عمداً، وإن أمل الك كان هبه المصاء، وإن غلمه على بطمها عالما لم يكن علمه المصاء، وقال مو حلمها: علمه الفضاء في العمد والعلوم وقال المالفعي. له أن المفعها ولا عصاء علمه التهي.

الله الله وبه قالب الحمامات فقي صوم النيز الهارب. البين دخل في تطوع السوم أن ضوه عبد حج أن محمولة الم ينحب عليه إنجامه، وينس له التمامه، وإن الهذه فلا فضاء، وينمز القضاء حروجاً للحلاف، الشي

فال الورقاني: إن الشروع في التطوع بحث إنسامه لأن الاستنداء مدهمل. قال التعرفسين، لأنه بعني رحوب لمني، أخراء والاستنداء وإن السمي إثباس، ولا قائل برحوب النظوح، فتعين أنه العراد، إلا أن نشرع مي تفاوح، ويتزمك إنسامه

فال ابن ردهان هذا ظاهر، لأن أصل الاستنباء من الحسن، والاستناء من حرد الله والمدينة والاستناء من حرد الله من مختلف فيت بنو هو مجاو هذه الفائل به وإذا حملتك على المنصل أرم فيه أن يكون النظرع ورجاً، ولا فائل به لاستحلت، فلم بين إلا ما قال انالت: إن النظرع بصبر داخيا بالشروع، وحيثه يكون معنى قوله: إلا أن نظرع أي نشرع فيه، ومن فهى أنه استثناء من مير ذجس طواب بتسجيع ما دهاد، النبي.

اليافقات الطبلبي كلام الفرطمي المشكور بأنه مغالطة، لأن الاستناء همها من غور الحدس الأن النظاع لا لغال فيه العلميات، وكأنه قال الا ينحب علميك طوره الإلا أن بطوع فالعنك لك، وعد علم أن القطوع لا ينجب، فلا ينجب شيء أخر أصلاء قال المحافظ الفال قال، وحرف الوسائة دائرة على الاستنتاء، ومن

⁽¹⁾ والمستود (1/200)

قال: إنه متصل تمسك بالأصار، ومن قال: إنه منقطع احتاج إلى دليل، ودليله ما لنسائي وغيره فأن النبي يحقى كان أسباناً بنوي صوم التطوع ثم يفطرا، وفي البيخاري: فأنه يخق أمر جويرية بنت المحارث أن تفطر يوم المحمعة بعد أن شرعت فيه قال على أن الشروع في العبادة لا يستلزم الإنجام نصاً في الصوم، وقياساً في البائي، ولا برد الحج لأنه المناز عن فيره بالمغني في فاصلاه، فكيف في صحيحه، انتهى (1).

قال الزرقاني (**). فيه نظر، أما أمره لجويرية، فيحتمل أنها صاحت بعير إدره، واحتاج لها وأما فعله بمجعة فلعفه فعلم، وإذا احتمل ذلك سقط به الاستدلال، لأن القصيب من وقائع الأحوال التي لا عموم لها، وقد قال تعالى: ﴿ وَلَا يُبْلِلُ أَفْنَلُكُ ﴾، وفي الموطأ، في الصيام والمسند أحمده عن عائمة أصبحت أنا وحمصة صائمتين، فأهدبت لما شاة فأكلنا، فلخل علينا النبي ﴿ فَنَا فَاللَّهُ وَلَا الشَّرُوعِ عَلَى أَنَا السَّلَّةِ عَلَاهُ اللَّهِ عَلَى أَنَا السَّلَّةِ عَلَى أَنَا السَّلَّةِ عَلَى أَنَا اللَّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَاهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى أَنَا الللّهُ عَلَى أَنْ اللّهُ عَلَى أَنْ اللّهُ عَلَى أَنَا عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنْ اللّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا اللّهُ عَلَى أَنَا عَلَى أَنَا عَلَى أَنْ اللّهُ عَلَالِيْ الْعَلَالِيْ الْعَلِيْ عَلِيْ عَلَى أَنْ اللّهُ عَلَى أَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَا عَلَ

قال الحافظ: وهي استدلال الحقية نظر، لأنهم لا يقونون بفرضية الإنعام بل بوحويه، واستثناء الواجب من الفرص منقطع لتباينهما، وأيضاً فالاستثماء عندهم من النعي قيس للإنبات، يل مسكوت عند، انتهى.

قال القاري: ما قبل: إن الإنسام فرض وهم يقولون بالوجوب مدفوعٌ بأن الآية قطعية، والدلالة ظنية، وما قبل: استثناء الواجب من الفرض منقطع، ممتوع، فإن الواجب عندنا قرض عملي لا اعتقادي، وبهفا الاعتبار يطلق عليه أنه قرص، فالمراد بالقوض في الحديث المعنى الأصم، مع أنه لا محدّور في

⁽١) - الظراء افتح الباري؛ (١١/٧/١١).

⁽۲) - اشرح الزرفاني» (۱۱ ۱۸۸۳).

قال رسول الله على اوفسيام شقر ومضافات قال. هل على غيرة؟

حعل الاستنباء منقطعا قصحة الكلام، كما احتازوا في هذ المقاور وما قبل، إنه من النفي لا يقيد الإشات، بل الحكم مسكوت عنه عبدهم معجول، فإن هذا إليه برد عليهم لو استناثوا بهذا التحديث، وتقدم أن اليلهم الأية والاحماح، وإنما حملوا النظ الحديث على النمي المستفاد مهم، اللهي.

وتعقب العبني "كالضأ كلام المحافظ المتظلم، فقال: من الفعيب أن طفا الفقائل كيف لم والفعيب أن طفا الفقائل كيف لم وقال من المعالمة على استلزام الشروع في العبادة الإنمام، وعلى الفضاء بالإنسادة وقد روى أحمد في المسلمة عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالب: "أصبحت أنا وحقصة صائمتين الحديث، وهيه: صوما بوماً مكامد، وفي لفظ أحر بذلاً و قامر بالقصادة، والأمر فلوحوب، هذل على الاستروع ملوم، والقضاء بالإنساد و جب.

وروى الدارفطني عن أم سلمة؛ أنها صامت يوماً تطوعاً فأقطرت، فأمرها النبي يخيرة أن نقضي يوما مكانه، وحديث النساني لا يدن على أنه يخير ترك المنضاء بعد الإفطار، وإعطاره يخير ربعاً كان لعفر، وحديث حويرية إنها أمرها بالإفطاء عند تحقق واحد من الإعدار، كالضيافة، وكال ما جاء من أحادث مثنا الباب محمول على ملك هذا، وقو وقع التمارض بين الأخيار فالترجيح مصل¹⁷¹ لمثلاثة أوجه، أحدها إحماع الصحابة، والنامي: أن أحاديثنا مثنه وأحاديثهم بافية، والسئيت مقدم، والثانث، أنه احتياط هي العبادة فاقهم، والتلفي،

(قال رسول الله إيج) وصياع شهر ومضان) كلام إضافي مرفوع، عطف على حمس صلوات، وجملة السؤال وافجرات معرضة (قال) السائل؛ (هل علي غيوم)

⁽٥) - مبده القاري، (٥) ٢٩٤).

 ⁽⁴⁾ حكمة أي الأصل، وفي أعدمة القاري المديان، عو الطاهر.

ال الله الله الاسطوع، فيال: إذه وسوى الله الاستراكات عدر التل على صوطاء على الايالة لا طناع المستناسب

أي غير ومصان (قال) يجيم الا إلا أن تطوعا قد عدم وجوب صوم عاسه راه وغيره سوى ومصان، وهذا النقل عليه الأناء والخلافوا الا صوم عاشراء كان والحيا فيل ومصان أم ١٧ فعيد السافعي في الأشهر ما كان واحماء وصاد أمي حديمة بارضي الله عنه باكان واحساء وهم وحمة بقشياه في عالم المين (11

الخال الراوي، وهو طلحه من عبيد الله الودائرة له الوسول له الركافة ولفظ أمن داورد اودائر له رسول الله جميز السيدية والمهراة منها أهما الوكاد شدا في قوله العالمي، فإلمال أشفة أن الأفقرأية اللابع، والطاهر أن الوادي نسي المباط السبي يجيد أو الديس عليه، فروى ينقط أذكاء وعدا للإداريان مراعاة الأعداد معتبرة في الروالة، عادا التمس عدم بعضيه الشهر إليه لما أسمى عنه، كما فعل هذا الرادي

السيال السابل (همل همل عبرها) أي شر الركاة اطال: لا يعتبيل أن السي رقية في العرب والسائب والمحرب السي رقية فير الدوناة، وأخيره بما يحد سيا في العرب والسائب والمحرب نسأله على بحد عليه رباده على المقادير التي ذكر له مبها فنال: لاء ومحتمل أن بكرد أحمره بان عليه رباده على المقادير التي زايد، وحل في ماله، ولم يسبى له جسب ولا قدرها، فعال. عمل على على زياده على هذه المحل فقال. الا ولا تطرح المائزام ديك بالقول، فإنه الماض أن تطرح المائزام ديك بالكول، فإنه الماض أن المحل المائزام ديك بالقول، فإنه الماض أن المائزام ديك بالكول، فإنه المائزام ديك بالكول، في المائزام ديك الكول، في المائزام ديك بالكول، في المائزام ديك بالكول، في المائزام ديك بالكول، في المائزام ديك بالكول، في الكول، ف

اللا أن تطوع؛ بعلم صداله ليس في العال حل سوى الركاة بسروطها . وهو ظاهر إلى أربد لم الحقوق الاصابة السكروء تكارضا، وإلا محقوق المال

¹⁷¹ مىلىدۇ ئىرزى (1 1**7**5)

الان الانهاعي الماكلية

فال: واذر الرَّحَلُّ وهو يَقُولُ: واللَّهَ! لا أَزِيدُ على لَمَهَا. ولا الْقُصَلَ

تشيره كصدفة الفطر والأصحية ونفقة ذري الأرحام، قاله القاري¹⁷¹.

قان قبر الم اذار في الروية الحج، وأجيب ابث تم يفرض حيط، أو لأن الوجل سأل عن حاله حت قال: هل عني غراف؟ فأجاب عليه الصلاة والسلام بما عرف من حاله، ولعله ممن لم يكن اتسع عنه واجبا، وقال: فر بأت في هذا الحدث بالفحج فند نو يدكو في معصها الصوم، ولي بعضها. المؤكاف وقد ذكر في معضها البلغ الرحم، وفي بعضها المؤد الاحمال، فقاولت هذه الأحالية.

وسبب فلك ندرت الرواة في العفظ والضبط، فمنهم من اقتصر على ما حفقه فأعام، ودم يتعرض لما راده لهياه بلقى ولا إنبات. وذلك لا يمنع من ابراد الحصيع في الصحيح لما عرف، أن زبادة الثقة مقبولة، قاله العسي

ويؤيده رواية إسساحيل من جعفره قال: فأحيرني بما فرض الله علي من الزائمة فالله والإسلام (قال: فأخيره رسول الله فيزق بشرائع الإسلام (قال: فأخيره رسول الله فيزق بشرائع الإسلام (قال: فأخيره رسول الساعل الهيارة به السماعل. فرائدي أكامك بالنجل وفيهما النجلف من مين استحلاف ولا صرورفه وجوار النجل في الأمر السهم، قاب العلي (أ).

(لا أزمد على هذا) السدكور (ولا أنفص منه) سنا، وفي روانة للسحاري في الصيام، لا أتصوع شبنا، ولا أنفص مما فرص الله على شبناً، فإل قبل: كيف أبود رفخ على الحامل، وع ورود المنكير على من حلف لا بعمل خيراً، وقال نمائل: ﴿وَلا بَأَلِو أَقُولُوا أَلْمَالِ بَكُرُجُ الأَيْهَ، وقال جَيْرُ تَمَانَ حَامَ أَنْ لا

⁽۱) امرة والمعلج (۱/ ۱۸۸).

⁽T) (PS a /33) (2) (C) (C)

أخرجه البخاري في. ١ ـ كتاب الإسان. ٣٠ ـ بات فركاة من لإسلام،

ومسلم في ۲۰۰۱ كتاب الإيمان، ۴۰ باب بان الصلوب التي في أحمد ارتكان الاسلام، حمديث ٨٠

للحظ عن غربطة: التأثيل عالى الله. قال الباحي⁽¹¹ لاحتمال أنه سومج عي ذلك لأنه في أول الإسلام، وأجاب غيره بال ذلك بعدت الحلاف الاشخاص والأحوال.

(فقال وسول الله يؤه . أقلح الرجل) السائل أي فار من الإقلاح ""، وهو الدحول في الفلاح ، وهو صوبال ديبوي، وهو الطفر بما عليب بعد النحد، والاستاب ، وأخروي رهو ما يحصل به النحاء من العقاب والفوز بالقواب، قالو : ولا كلمة أحمع للخيرات بعد، ومن بم فمر بأنه نقاء بلا عدم، وعلى بلا فقر، وعوَّ بلا ذُل، وملم بلا جهل (إن صدق) مال القاري "": تخسر الهمزة على الصحح، وفي نسخة بمحها أي تصدقه ولا إشكال فيه.

وماني الأول فيل الدها حكم الدبي يخيج الكواد من اهل النجلة في روانة أني هررة مطلقاء ولتظهاء قال أنى أعرابي النبي يخير فقال: قلمي على عسر لها عباسه دخلب النجلة، قال. العبد الله ولا تشوك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدي الزكاة المقروصة وتصوم رمصاناء. قال والذي يعسي بيده لا أزيد على هذا شيئا ولا أنفص سه، طبياً وفي هال النبي يخيرة امن سؤه أن ينظر إلى وحل من أهل النبي علية.

^{17 (8 /} N + Sand + 10)

¹⁷⁹ أعداد. فار باليقاء الدائد في العبل وفالعبيم رهي أنحة لا ببيد للمسهاد اللاستدكار؛ (20). 1995

⁽MAZ) (42 / 20 / 17)

معاصا على الفلاح بالفسدة ، والمجال أنه قبل إلى قلا المحديثين واحد، تقبل المحتمل أنه على محشور الأعرابي ، لكلا يعتز، ويحسمل أن يكون عبل أن يضعه انه على صدف، لمم أطلعه انه عليه، وبيل: لا يعز، من كون الرجل من أتحل الحدة أن يكون عقلحا، لان النفاح عو الناحي من السخط والعذاب، لكن مؤمل من أمل الحدة، وليس كل مؤمل الفسح، قال تعالى ، همالًا أَفْلَعُ الْمُؤْمِلُونَ وَإِلَى الْمُونِ لَمْ فَي صَعَرَتِهُ حَسُولًا وَكُنْ الْأَوْمِلُونَ العالمَ ، الله المنافية المُؤمِلُونَ الله المنافية المؤمِلُونَ الله المنافية المؤمِلة الله المنافقة المؤمِلة المنافقة المؤمِلة المنافقة المؤمِلة المنافقة الله المنافقة ال

قال قبل: كف أنت ب الفلاح بمجرد ما ذكر مع أنه لم يداور به حييع لواحدات الديهيات؟ وأحيب باحتمال أن ذاك قبل وارد فراهن النهي ويمحات الديهيات؟ وأحيب باحتمال أن ذاك قبل وارد فراهن النهي ويمحات بحافظ منه لما قبل أنك لمنافل فيمان أن ذاك وقبل المحود بعد ديات وأكبر الديهيات وقع قبل غلك، والصواب أن دأك دأك داخل في عموم قبل في رواية وسماعيل بأخيره بشرائع الإسلام، وسقم تذلك عباس قبلان فاعلان عمد الأن المنافل بي لا تحوم لقط الشرائع إلى ما ذكر عمد الأن المنافل على المنجيع، في ديك المنافل على المنجيع، علم أن ذرقيل أنا

آناب فيل أن أما بلاحه بأن لا معطل فر صاع ، وما بالله لا يريد فكيف رساح؟ ولان قد تسديم أنت تني على نباء استان وهو ومدوم أحاب عده الدويل الأنه أثبت له الشلاح، لأنه أنل بعد عليه، وليس فيه أنه ردارد لا يملح ولانه إذ الملح يالو جن نفاهم بالعدوب مع الواجمة أولى، ولأم لا إلم على غرا بارك الاراعل وهو ملكح وإن دروكان اكان ولاحاً منه

الرودة الايني * المأنه ليس الإشكال في النوب العلاج مع تبك الدين حالى

⁽۱) نے دائیوسر) ۔ لاکناں فار س

⁽²⁾ المسرح البراغاني و (2) المحاكلة .

الطر الطمال التعال المعلوم (٥٤ -٥٥).

....

بعداب بأنه حاصل. إذ ثيس بعاص، وإنها الإشكال في أن تنوله مع عدم الزيادة على الفرض لمنوبع ثنوك السس، قال الفرطبي: لم بسنخ له تركها دانماً، ولكن لعرب عهده بالإسلام اكتفى منه بالواجبات، وأخره حين بأنس، وينشرح صدره ويتعرض على النفير فيسهل عليه المتدويات.

وقال الطبيعي المحتمل انه مبالغة في النصدين والغيول، أي قيمت كلامك غوالاً لا مزيد علم من جهة السوال، ولا نقصان فيه من جهة الحول.

وقال ابن السنير؛ بحسل تعلق الزيادة والمغمل بالإبلاغ، لأم كان واقد قومه ليتعلم، وبطلمهم. وقال عبره: بعضل لا أغير صفة العرض كمن ينقص الظهر مثلاً وكعة، أو يربه المعارب، ورد الحافظ الاحتمالات الثلاث بروابة المعامل لا أنظرع لبناء ولا أنفص مما فرض الله على.

ودال البناجي (11) يحتمل لا أزيد وجوبا، وإن زاد نطوها أو على اعتفاد وحوب غيراء أو في البلاع، قال: ورواية مالك أصع من رواة إسماعيل، لأنه الحفظ، وقد تابعه الرواة، والعل إسماعيل نقله بالمعنى، ولو صع احتمل المعنى، لا أنطوع بني، أنزمه واحباً، اه

قشائل: والأوج، عندي لا أزيد على ذلك شيئا من همد نفسي، ولا أنفص في العمل منه صاهده ويمكن أن ليوخه أن النوافل والسبق مكملات للفرائض. لا واقدة عليها.

هذا، وقد وقع في رواية مسلم، وأمي داود وغيرهسا الأفلح وأبيه الد صدق وحمع بنه وبين النهي عن الحلف بالأباء دأم كان قبل النهن أو بأنها كلمة جاريد على اللسان لا يقصد بها الحلف كما جرى على لسانهم، عفوى حنفى، وما أشبه ذلك، أو فيه إضمار اسم الرساء كأنه قال: ورسائهم، وقبل: هو

⁽T) 4 (1) - (1)

٩٥/٤١٢ - وحققت عن أمالك، عن أبي الرَّفَاه، عَنْ اللهِ عَلَى اللَّهُ اللهِ عَلَى اللَّهُ اللهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَّ عَلَّا عَلَّهُ عَلَّهُ عَلّه

خاص بالسي تُطفرُ، لأن النهي عن الحلف بالآباء إنسا هو لحوف تعظيم عبر الله. وهو يخلهُ لا يتوهم فيه ذلك، قال الحافظ⁽¹⁵، ويحتاج إلى دليل.

وحكى السهيلي عن بعض مشايخه أنه تصحيف، وإسا كان واله، فقصرت اللامان، وأنكره الفرطبي، وقال: ينه يخرم اللغة بالروايات الصحيحة، وغفل القرافي، فاذعى أن الرواية المنظ: فوأنيه لم تصح، لأنها لميست في طلموطأ، وكأنه لم يوص الجواب، فعدل إلى ود المخبر، وهو صحيح لا مرية فيه، وأفوى الأحوية الأولان، قاله الزرقاني.

وقال الغاري: ما قبل: إنه وقع بغير قصد فهو مي غاية من الهمد.

ثم تاله الباجي^(٢): أدخل مالك هذا الحديث في جامع الترغيب، ويحتمل تلك معنين، أحدهما: أن يكون المعنى قوله: إلا أن تطرّع فيكون الترغيب في الناطئة، ويحتمل أن يريد قوله يُثَيِّر، «أفلح إن صدق ... فيكون الترغيب في الصلوات الخمس، انتهى.

قال الزرقاني. الظاهر أنه أرادهما معاً فالترجمة مطلقة. قلب: والأوجه عندي الثاني؛ فإنه أيس في الرواية ما بدل على النرعيب في التطوع، فتأمل.

93/817 ـ (مالك) هن أبي الزناد) هبد الله بن ذكوان (هن الأعرج) هبد الله بن ذكوان (هن الأعرج) هبد الله بن هرمز (هن أبي هربرة أن رسول الله بخلا قال: يعقد) المنتفوا في العقد، فقال بعضهم: هو على العقيقة بمعنى السحر للإنسان ومنعه من الفيام كما يعقد الساحر من سحره، وأكثر ما يفعله النساء تأخذ إحداهن الخيط، فتعقد الما عقداً، وتتكلم عليها بالكلمات، فيتأثر المسحور عند ذلك، قال

⁽١٠٧/١١). فقع الناري (١٠٧/١١).

⁽۲) اکستان (۱/۱۵۰۵).

السُطانُا

تعالى: ﴿رَبِنَ فَكُوْ اَلْفُكُنَتِ فِي اَلْفُكُنَوْ ۞﴿ اللَّهُ وَالْعَلَيْلِ عَلَى كَوْمَهُ عَلَى ا المحقيقة ما رواء ابن ماجه⁽⁷⁷ ومعتمد بن نصر عن ابن هريزة موقوعاً العملى فادية رأس أحدثني حيل فيه ثلاث عقده

واستف في أن المعفود شيء عند قافة المرأس أو قافية الرأس بفسها، وهن العقد في شعر الرأس أو في عبره؟ قال الزرفاني: الأقرب التاني إذ سن لكن أحد شعر، ويؤيده رواية الن ماحه المنقدم، ويؤيده رواية أهمد وعبره المصرحة بالعبل ضي القافية.

وقال معظمهم؟ هو على المسجور، كأنه شده فعل الشيطان بالنائم فعل الساحر بالمستحور، وقبل. هو من عقد الفلت وتصعيمه، فكانه يوسوس بأن علمات ببلاً طويلاً، فيتأخر عن القبام باللين، وقال صاحب اللنهاية: المرادمة تنظيم في النوم وإطالت^{اء}، فكان للا سلا عليه سداً وعفد عليه عقداً.

اللسيطان؛ يجور أن يراد به الجنس ويكون العاقد القرين أو سيره من أعران الشيطان؛ وقال مصهم: يحتمل أن يراد به رأسهم، وهو إلليس، قال المحافظات؛

ولذا أورده الدخاري في عباب صفة يبيس، من بدء الخال، ويُعَكَّرُ عليه لمينان الأول: أن النائمين عن قبام الليل كثير لا يحصى عندهم، فيليس لا يمحمهم يقالت، والنائمي، أن يمحمهم يقالت، والنائمي، أن مردة الشياطين لصفّدُون في رمضان، وأكبرهم إيليس، ثم يخصص عنه المعمى كما سيأتي في آخر الحديث.

أن سورة الفلني الأية £.

⁽¹⁾ أمرت ابرماب (۱۳۲۹)

⁽۲۲ افغر تا ۱۷۵ میلارد (۲۱ ۲۱۷).

 ⁽١٤) افتح الباري (٢٤/٢)

على عاقب أمن أحدثين أدا هو ياج، بلات أغياد، يطبوب وكياد كال غيادة الليان

العلى قامية وأمن الحدكم) إلى مؤجر عبقه، وبالهم في تبي، موخره، وإلك فالمنا المصيدة، وبني الشهابية؛ القصاء عدرا مؤخر الدائل وقبل وسطاء المسعارة عن تسويل السبطان عليه، ولعل تحصيص الفقاء بأنه محل الواهيف وبدائا الحدكو، طبعة من مبلي العداء فإذا هو تجافأ والمحدد أو المعشى رواة التبحاري تاسم يوزل داعل ، قال الحافظ والاور عنوب، ومو الذي في الأموطاء مها

واجع العيني "" التبائي، والطاهر أن عقده إنما يكان هذا المرم، له ليوانات على المستهار فلك بوم الهوارة ولا يبعد مثل دلك في نوم الهوارة وهذا معملة من مصور بسته جدا على من عمل وهالي الله عديد الما أدلل حلى على وتر إلا أصبح على والله جريا" أول منعول دراياً " الثلاثاً المناصب معمول وعقدة كلام الصافي، المناصب معمول وعقدة كلام الصافي، والتجارة عقدة الكلم العالمية وإطالت الكلمة قد شذا عديد شداء والتعليم بالثلاث للتأكيد، أو لأن المني شجل به عنفه للاته أنبياه: الدي والوصور، والمنافة عنها للبياه: الدي المنافة عن المنافة المنافة.

قال البلخ متنافحا الساه وإلى الله الدهاوي أناء إلى حالك بلك الدفتا الفلاعاء وساهدت صربها، وتأثيرها مع علمي حنيد بالهام الليهال، ويكاي المذ الحديث ليضرب مكان كل عقدةًا ليتعلن بلضرب، ولي ووالذ العلى مكان كل عقدم على العربي، العبد مكان كل عقده، قائلاً ثما

^{(\$35) (4)} Supple (\$20)

⁹⁷ الحريرا عج الحياء الحال

⁷⁰⁾ امر افتح داری (۳٪ د۳)

^{100 - (8) -} well to be be- 1 - (1)

عِنْيَاكَ نَيْلُ طُولِلْ، فَارْقُلْ. فان المُنتِّعَظَ، فَلَكُو الْفُدَّ، الْخَفَّتُ غَعَدَهُ، فَإِنْ يُؤْمِينًا ۚ الْخُلُفُ غَيْدَهُ وَ فَإِنْ صَفِّى الْخَلْبُ غَطْمُهُ

اعتبك ليل طويل هكانا مي حميع روايات البخاري بالرفع فبهماء فعليك حبر مقتَّم، وقبل مبنا أ مؤخِّر أو مرفوع بدهل محمود، أي بقي عليك ثبن طويل، وقال عباض: رواية الأكثر عن مسلم بالنصب، قال العبني: مكذا رواية المهضعي في اللموطأة متصوب على الإعراء. قال الفرطس، الرفع أولى من جهة المعنى، لأنه الأمكن في الغرور، من حبث إنه يخبره عن طول القبل، ثم بأمره بالرفاد فيقول: (دارقد) فهو تأكيد لما تقدم من نسويقه والإنباس عليه

اقان استبقظ) من موم الغملة (فذكر اقه) عر وجل بقله أو بلسانه، ويدخر فيه تلاوة القرآن وقراءة الحديث والاشتعال بالتعلم (الحلث) أي التنجت (عقدة) واحدة من الثلاث، وهي عقدة العقلة افإن توضأًا ذكر، باعتبار الغائب، وإلا فالحنب لا تنجل عمدته إلا بالمعمل، والطاهر إجزاء التهمم، ولا شك أن في الوضوء عوماً على طرد النوم، لا يظهر مثله مي التهمم فالحلت مفلة؛ ثالبة وهي عقدة النجاسة (فإن صلى) قريضة أو وثراً أو تاقلة.

قال الحافظ^{اء).} والسرافي استفتاح صلاة الليل بركعتين خعيفتين، السباعرة إلى حمل العمد، [1] أن فيه أنه ﴿ عَلَمُ عَنْ الشَّيْطَانِ، عَمَّ! فيه تعليم ثلاًمة (انحلت عقدة) بالإفراد في أكثر التسخ، وقال الزرقاني؛ الثلاث كلها بالجمع، ومكدا رواية ابن رضّاح، قال في االمشارق؛ لا خلاف في العقد في الأونى والثانية، أنه بالإفراد، والحنفة. في الناعة فقبل: بالإفراد، رقبل: بالجمع.

قال الحافظ في الفشعاء لا خلاف هي أنه في رواية البخاري بنفط الحمع ويؤيمه روابة بدء الخلق، النحلُّت علده كلهام ولمسلم الاتحات

۱۱) - نعتم البارية (۱۳) ۲۲۷.

فأضبخ تسعاما طبب النفس، وإلاء أضبح حست النفس

العقد، ووقع في يعض روايات التبوطأة بالإفراد، ويزيده بوارة أحدث العال ذكر الله الحلب واحدة، فإنا قام ونوصأ الحلت الثالية، فإنا صلى اطنعت الثانية، قال العاري⁷¹: هيبغي أنا يكون، في اللسنكاة؛ بالحمع، نعوله المتق عليه، تكل في حميم النمج العوجودة بالإفراد، النهي

ودكر الل قرفول: أنه احتلف في الاغيرة منها، فوض في روايه المعوطة لابن الوظاح بالحميم، وهكانا في البخارى وفي غيرهما عقدة، وكلاهمه صحيح، والجمع أولى، وظاهر رواية الجمع أن المقد تنجل كلها بالصاافة، وهو كذلك في حل من لم يتقص وصوره بالنوم كمن نام ضمكةً غير مكور، ثم التم قصيل، وإذ كان من يجاج إليه

فالمعتمى الحلب الخفد بالحلال الأحيرة التي لها يتم الحلال الخمل، فإن أتى سعص ذلك كذلك، لكن يحتلف ذلك بالقوة والكترة، وذلك الل العولي. هذه العقدة للحل للصلاة الصبح، ومال الحافظ إلى أن المراد صلاة العشاء، والحديث لدر عام قبلها، وانظاهر صلاة النبحة.

الفاصيع) أو دخل في الصناح أو صار الشيطان بسروره بما وقده الله تعالى سعيادة (طبب التفس) لما بارك أنه تعالى في نمسه من هذا التصوف، قال المحافظ والطاهر أن في طبب المصار، وإن ثم يحصل المحافظ والطاهر أن في صالاء الديل سرأ في طبب المصار، وإن ثم يحصل المصنى شيئاً من ذلك، وبابه الإندارة في قوله تعالى الحراث البنة أثبي في أنّه ولك يُأْومُ فِلا هَيْ أَوَالاً أَي وإن لم يفعل كملك بال أطاع الشيطان ونام حتى تعون صارة الصبح أو التهجد أو التعشاء (أصبح تحبث المنفس) في محرون الفث كثير البم.

A range to explicate deposition

⁽¹⁾ سويروستارل الأبلاد

جسيران.

أخرجه السخاري بي: ١٩٩ ـ كتاب التهجد، ١٩٢ ـ بات عقد الشيطان على لاقية الراس إذا أو يصل ماثلي

ومسقو في ٦٠ د كتاب صلاة المسافرين، ٦٨ د بات ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح، حقيت ٢٠١٧.

فيل، يعارضه قوله يجيم الا يقولن أخلكم خلت تفسي الحديث، قال ابن عبد البرائد وله يجيم الحديث، قال ابن عبد البرائد وليس كذلك، إسا ورد النهي عن إضافة السر، تلك للفسه كراهة هذه الكلمة، وهذا الحديث وقع معاً لقمله، ولكل من الحديثين وجه. وقال الداجي أنه إنسا نهي عن ذلك لأن النفث سعلي فساد الدين، ووحيف بعض الأنفال فكك تحذيره وتشرأ.

قال الحافظ الله وتغرير الإشكال أنه ينظ بهي عن إصافته إلى نفسه وكلمة الهي الرحل أن يقسمه وكلمة المن عبره وقد وصف يهية الشيخة التي عبره، وقد وصف يهية السؤمن بيذه الصفة، والحواب: أن النهي محمول على ما إذا لم يكن هناك حامل على هذه الصفة، كالتنفير والتحقير (كسلان) مسم الصرف تلوسمية وزيادة الأنف والنون، لقد كلينظير والتحقير (كسلان) مسم الصرف تلوسمية وزيادة الأنف والنون، لقد كلينظ الشيطان، وشؤم سربطة

عال اس عبد البرا هذا اللهم بحتص بس لم يقتم إلى صلاته وضايتها. الما من كانت عادته القيام فعلمه عينه فقد ثبت أن الله يكتب له أجراء ونومه علمه صدقة، فلا يفاق الفاقية عينه فقد ثبت أن الله عليها ـ كانا بوتراد الول الشلء وتنامان أحره، لأن المراد الذي ينام ولا فية فيه أما من صلى من المنافل ما أمَرَ له، ونام بنية القيام، فلا يدخل في ذلك، قال العيني.

⁽¹⁾ خر: ۷۷ جنگاره (۲۱۸/۲).

^{(3) -} النصرة (1/14/1)

⁽٦) - النبع النباري ((٦) ١٤٥).

فإن قبل " يشكن عليه ما ورد في الصحيح، عن أبي عربرة: الله قارئ اية الكوسى لا يقويه شيطان، الجيب، بأن المواد من العقد إن كان أمرأ معنوبًا وبالتراب أمراً حسباً، أو بالعكس فلا إشكال، وإن كان كلاهما معتوياً أو حسيا فبكوي أحد الحديثين محصوصات

والأولى كون حديث الباب مخصوصاً بمن لم يقرأ أبة الكرسي كما حصصه ابن عبد البر نمن لم ينو الشام، قلت: فيخصص مبه أبضا من ورد في حقه أنه لا يقرأنه شيطان

(١٠) كتاب العبدين (الفطر والأضحى)

(١) بياب المعمل في غسل العيدين والنداء فيهما والإقامة

(١) العمل في غسل العبدينالتعذر والاستحر

احيث عرّد لاتسقافه من افعود، قلبت الواو بناء لكسر ما قبلها، ويحمع بالأعباد للروم آليا، في الواحد، أو تلفرق ببنه ومن أعواد الخشه، مسها بالعبابي، لكترة عرائد الله نعالى فيهما أو لتكررهما كل عام، أو العرد السرور بعودهما أو لعرد المغفرة فيهما أو لائهم بعودون إليهما مرة بعد أخرى، وفي الأرهارات كل احتماع للمسرور فهو عند ألعرب عبد، يعود السرور بعوده، وفين: فعاؤلاً بعوده على من أدركه، كما سببت الفاطة أن نفاؤلا يرجوعها، وسط في اشرح الإحباط في تسهيه بعرفه عاصلها: أنها سميت عبدا لعود المهاجات فيها راحيا كالفطر.

رفى النيل^{الال}: وقبل: سبي به لأن كل إنسان يعود فيه إلى قدره ومنزلته فهذا يضيف وهذا بضاف، وهذا يرحم وعدًا يرحم، وقبل: سمي به لشرفه، مأخوذ من العبد، وهو محل كريم مشهور في العرب تسبب إليه الإبل العبدية.

وفي اللذ المختار؟ ": ويستعمل في كل يوم مسوق ونذا فين: حدد وحيد وحيد صرن مجتمعة وجه الحبيب ويوم العيد والجمعة

ويطهر من اكتاب الشريعة؛ تنشيخ الأكبر أنه سمي به لما فيه من إعادة النكبر مرات.

^{25) -} الطقور المحتمان العرب (17(17)

^{(6) (15,876).}

^{(3 - /}T) (T)

قال أبن حيان وعيره: إن أول عبد صلاحا النبي ﷺ: عبد الفطر في
السنة الثانية من الهجرة، وهي التي فرض ومضان في شعانها، ثم داوم ﷺ إلى
أن توفاد الله عز وجل، أهـ.

وفي السنة الثانية من الحميس؟ ربي أوا شوال عدد السنة خرج إلى المسلى، وحُبلُت العنزة بن يديه رصل إبها، وكذا ذكر فرضبتها في السنة النانية انشيح في البدلية المنازية أخداً عن القاوي في اشرح المشكافة وكذا في السرح الإحباء و الأنوار الساطعة و اشرح الإقباع في مسالك السافعية و عادموقي من مسالك السافعية وكذا في اللسجسما، وذكر في المتابية أبضاً عبد الأضحى، وفي اللدر السختارة: شرع في الأولى من الهجرة، وكذا في دلهم و غيرهما، والأوجه الأولى لها عليه جمهور أهل إنفل.

ويمكن الجمع بين القولين. أن جمعاً من السلف كانوا يعذون التاريخ من السحرم الذي وقع بعد الهجرة، ويلخون الأشهر قبل دلك، واختلفت الأكمة في حكمها، واختلفت نقلة المذاهب في ذلك، وفي اشرح الإجاءا: قال أصحابنا: إلهما واجبتان على من تحب عليه المجمعة نصاعن أبي حنيفة ـ رضي الله عنه ـ في روايته على الاصح، وبه قال الأكثرون وهو المذهب، ونقل ابن هبرة في الإنصاح وواية ثانية عن الإمام، بأنها سنة، وقول محمد ـ رضي الله عنه ـ في اللجامع الصغيرة. عينان اجتمعا في يوم واحد، الأول شأنه والثاني فريضة ولا يتوك واحد منهما باعتبار أنها وجبت بالشأة ألا ترى إلى قوله: ولا ينوك واحد منهما باعتبار أنها وجبت بالشأة ألا ترى إلى قوله: ولا ينوك واحد منهما عائك والشافعي ـ رضي الله عنهما ما سنة مؤكدة فرواية الأعرابي لا تجب عليه، إذ من شرائطها المصر، ونقل المنزي عن الشافعي في الأعرابي لا تجب عليه، إذ من شرائطها المصر، ونقل المنزي عن الشافعي في اللمنتهرا، من وجب عليه حصور العيد.

⁽۱) دېدل شخهوره (۱/۸۵۸).

الله المدينة المن المدينة المستخدمة المدينة المناه المنطقة في في المناه المنطقة في في

وأخاصه عنه أنسجات بأخوابة: منها : أنها مؤهرة الله الله الفسطانان في الشرح السجارية أو الواموب بسعان الثمولات وقيل غير دانات وقال أحداد وجماعة، هي قوص كفايه كالجانوة وهو الوجه النائي لأصحاب انتباعي.

داب هذا هو المراجع من حسالك الأنمة الأربعة، كما عليه أهل مورعهم، عاب عاليه أهل مورعهم، عاب عاليك المسلحة الإرامية وغيرها من مسالك الشافعية، وقعا في السرح الكسرة للسافية، قال الدولية وغيرها من مسالك الشافعية، وقعا في السرح الكسرة للسافية، قال الدولية وقيل، فرض مين، قما من الحارث عن أن حسبة أقبل، فرض تقاية، حكام بن رشد في السفية من الجارك عن أن حسبة أقبل، فرض تقاية، حكام بن رشد في السفية الن رش، أنه.

وصوح بكونهما فرص كفاية صاحب البل العارب و الفروض السرع، من فروح الحنايلة، وفي الله المخارا أأ من فراح الحقية، تحب صائها في الأصح، قال الن حابلين، فضابله القول بأنها سنة، وصححا السنفي في السامع لكن الأول قول الاكتران كما في اللمحتيرة، ونصر على تصحيح في المحابلة و الشابلغ و المنتابة ، اللمحيطا و السحدورة و الكافية وغرفاه الدافت، ورجع السرجي في السيموطة كولها سة.

له قال أصحابها الشترط لها حسح ما بشترف بالحماة وجرياً و دا، إلا الحقيقة قلياً و دا، إلا الحقيقة قلياً للسائد والسائمي الن الحقيقة قلياً لين منادة من الرجال والسنادة وعن أحمال وابتين كالقولين كنا أسرح الإحياءة

وهو اضرع الإقتاع (الشوع للمنعر، والعند والمعرفة، ولا لتوقف على شروط المستعفر وهي اليل العكومة الشروطة كشروط المهمعة. وفي الدوهن

و که (۱۳۶۳ ملی و طالب میچه ۱۵ و ۱۳۸۱ و ۱ می را مصلح الفیدر و ۱۵ (۱۳۳۶ میچه) و <u>والد پ</u>ر التام (۱۸۵۱ م

1/817 - خَلَتْشِي يَخْبِي عَنْ مَانَكِ؛ أَنَّهُ ضَمَعَ عَبْرُ وَاحَدُ مِنْ غُلَمَانِهِمْ بِغُولًا؛ ثُنْهِ يَكُنْ فِي عِبْدِ الْقَطْرِ، وَلاَ فِي الْأَضْحَى، نَدَاءً، ولا بِقَالَهُ، مُنْذُ زَمْنَ رَمْتُولُ الله يَئِيغُ إِنِي النَّوْمِ

أخرجه البخاري في ١٣٠ ـ كتاب العبادين، ١٧ ـ باب العشي والركوم، الى العبر العشي والركوم، الى العبد بغير أذان ولا (١٩٥).

ومستم في ٨٠ كناب صلاء العبدين، حديث ٥.

البريم: "" ومن شرط صعة عبلاة العبد الاستيفان وعدد الجمعة، قلا تقام إلا حيث تقام العممة وهي القر البحثارات تحب على من عجب عليه الحممة شرائطها المتفاهة موى الخطية.

حقا وفي أشرح الإقتاع^{ة (1)} أمي من خصائص علم الأمة كما قاله المماوي في عشرم الخصائص - قالد السروطي - العبدات والاستسقام، والحسوف. والكبوف من حصائص هذه الأمة، وكذا في الروضة المحتاجرة.

ثم استلفوا أيضه في أن أخدهما أفضل من الأخر أم لا أوجملة قرق النماؤية على أن النحر أفضل من الفطر للبولة على النماؤية على أن النحر أفضل من الفطر للبولة على النماؤية الميس أحدهما أركاد من الأخر، وميأتي النماؤم على عبل الجدين في المديث ووالإقامة أي الأدار (فيهما) أي في العبلين (والإقامة فيهما، وسيأتي النحد عديما،

1/817 ـ (مالك)، أنه سمع غير واحد من علمائهم) أي عاماه المدينة قال الهاجيء قال عاماه المدينة قال الهاجيء المدينة والدائم والموافقة والمركبة والمدينة والمركبة والمركب

*ለምተከላ*ሚ ፈርስ

^{18 (* 18 /*) (*)}

والرابياك والمنطور والشراطي المرووع الانواسط المعدو

قال الناحى: المعتماء الدين سمع دلك مهام مائك هم النامعول تسعدوا الصحابة، ومدلوا معهم وأحقاء عمهم، وأضافوه إلى رمان السي يُحَمَّ فهم خفاء البغير بذلك. وأتبنوه بالصال العمل به يقى وقت إحماءهم، نبر اكد ذلك الاسم قتال

أقال مائك أوتلك السنة التي لا احتلاف فيها عناماً بالمدينة المنووة،
 وأمال الهيلاء المنكورة تقلها بالمدينة عن السوائر أذ التصل العمل بها

ومي الدخاري عن امن عباس وحابر، اللم يكل يودن يوم التعطر الا يوم الأصحى»، ولمسلما على جنبر، المدلم يلان المعطمة على أفاد ولا الإصحى»، ولمسلما على جنبر، الدما يلان المعلما على أولا إقامة الما الأبين داود على الراحياني، الله يلك عمل المعلم الله عنهما الدا المحوج المعلم عد نصابي عن المعلم ال

أناق الباجي "" الا أعلم في هذه السمالة خلافة بين قفهاء الأمصار، وعد غال مالك في النمخسطير " لا أدار في مافلة ولا عيد ولا حسارك ولا المشاعر أهل

وقال العراقي: عيم عمل العلماء كافاء وقال ابن قدامه في المعلى التاله لا تعليم في المعلى التالة لا تعليم في المعلى التالة التعليم في على التوسر التالة فقد وأقام، إها أيان أبين أبيما بلا أقان ولا إيامة للتموت قلك عن وصول الفي في إلا ما أحدث من قلت معاوية في اصلح الأقارب، الد.

⁽١) (٢٦٢.٥). الغير والتعليم (١) (٢٢٩). والاستعادة (٢٠٠٥)

^{11) «}العنظي 11° داهي.

[[]f]v[m] (f)

⁽⁴⁾ أرباع التحقيد) (2) (4).

قال المناحي^{(۱۱۱}) وهلمدنا على ذلك من حهة السعيقي أن ولأدان والإلامة شوحا لعفو نص لا التواطل، وصلاة العبد باقله، فكان ديك حكمها، ومي المعاقمة: لأنهما شوحا عدا بمكنونة، وهذه لبسب بمكنوبة.

وهي الشرخ الراحياء الوالا مسترافي دمن اند بعد تدفرت الدواعي على الحرفيج على المحرفيج على الدواعي على الحرفيج على معدد المستراف الدوليج على الأدان المحرف المناف المحرف المناف المحرف على المحلف المحرف المناف المحرف على المحاف المحرف المناف المحرف ا

واختلف في أول مر أحدث الأدان فيهما، فقيل معاوية، وقيل الحجاج حين أمر عني العليمة، وقيل أول من أحدثه رباد بالنصرة، وقيل مرودال، وقيل، هشام، فقاء الريقاني مخرجاً، وثيل النو النوارو عدا في العجاءً "

و خيلف العالماء هل يبدئ لهما لعبر الأدان، فعند التباعلي وغيره ما صي له عبد مساهي لهما اللصلاة جالعة الالتهب الأدل على الإغراء و لتاني على الحال، وفي اضرح الدريدي، للحافظ إلى العين: قال الشافعي: واجب أن يأمر الإمام العودي أن يقرد في الأخياه وما حمم النص من الصلاة: القصلاة حاملة، أو الالصلاة، فإن قال: الماعوا إلى الصلاة، فم فكرهما فإن قال الأحى على الصلاة، فلا تأمل، وفي اللحاوي، عن الشاؤم إلى قال! الملحوا إلى الصلاة، أمر: أحى على الصلاق، أو الذر قامت الصلاة، كوت

⁽۱) «كيستي (۲) (۲) (۲)

و ۱۹۶۱ - بينم البياري - ۱۹۹۱ کافيلي.

. ته دلك وأخوأه، فإنه العبد ⁽¹³.

قال الزرفاني (1): واحتج الشافعي على استحدابه سا رواه عن الثقة عن الرحري كان يهيج بامر السؤدل في المعيدين فيشول: الصلاة حامعة، وهذا مرسل بعضاء الفياس على صلاة الكسوف للبوت طلك فيها، وفي مسلم عن حالر قال، الا أذان المصلاة بوم العبد ولا إقامة ولا شيءا، وبه احتج المالكية والحديور على أم لا إقال قبلها، الصلاة جامعة، ولا الصلاة الصلاة الصلاة المسلاة،

وقال القاري "": قومه: ولا نداء، يسبقي أن يفسر النداه بالأداء، لأنه سنجاب أن بدادي لها، الصلاة جامعة بالانداق، النبيل. وكلما حكى الشعراب في مسرات، الفاق الأربعة على استحمات البداء بالصلاة حامعة، وهكذا حكى المقاق الأربعة سراح أحمد شارح الدرماني، ودم ينجرص العبلي الملهب الحنفية، ولا دكره في اللحرة ولا الكري:

تكن قلت النقل الاتعاق وشكار، فإنه صرح في الشرح الكبيرا" المالكية ولا يناوي لها الصلاة حامعة، أي لا يسن ولا يناسه على هو مكروه أو حلاف الأولى، النهى، وقد نقدم فريبة عن الورقائي أنه بسب علمه إلى الجمهور،

وقال من الفيهم"؟: وكنان السبي يَتَلَعُ إذ النفهي إلى المصلحي أخذ في الهيلاد من فير أدان ولا إقامة ولا قول: •الصلاء خامعة؛، والسنة أن لا يعمل عنيء من دلك، الد

⁽١١) - أغيبه العربي ((٩/ ١٩٣ - ١٩٠٤)

⁽۲) اخترام (برزقانی) ۱۹۹۹ (۲۹۳)

⁽٢) - الدفاة الشفائح * (٦) • (٦)

action to

^{1884 (}A) I Start 1 (pt. 14)

٢/٤١٤ ـ وحلنشني عَنْ مالِكِ، عَنْ ناوم؛ أَنَّ عَبْدُ اللَّهِ بَنَ غُسر كَانَ بَعْنَسَلْ يَوْمُ الْفِطْرِ، فَبْلُ أَنْ يَغْدُوا إِنِّى الْفَصْلُى.

١٩١٤ - (مالك، عن نافع أن عبد الله بن همر) - رضي الله عنهما - (كان بغنسل يوم الفطر قبل أن يغدو إلى المصلى) تابع مالكأ على روايته عن نافع موسى بن عقبة، قاله الزوفاني تبعة للماجي. قلت: وأخرج البيهقي "تر مالك هذا برواية الشافعي وابن بكير، كلاهما عن مالك، وقال: رواه ابن عجلان وغيره عن نافع قال: في العيدين الفطر والأضحى، انتهى.

وقال الزرقاني والساجي: وروى أيوب عن نافع قال: ما رأيت ابن عمر - رضي الله عنهما - اغتسل للعبد قطاء كان يبت في المسجد لبلة القطر، تم يعلو منه إذا صلى الصبح إلى المصلي.

قال الباحي أنه يحتمل أن يكون رواية أيوب في فعل عبد الله بن عمر - رضي الله عنها عبد الله بن عمر - رضي الله عنها - في اعتكافه ، بين ثبيت في السلمنه الآنه لم يكن يبيت في السلمنه إلا عنه اعتكافه ، وتحمل رواية مالك ومن تابعه على غير اعتكافه ، وتو تعارض الحبران تعارضه لا يمكن الحمع بينهما لكانت رواية مالك ومن نابعه أولى ، انتهى .

وقال ابن القسم في الهدى (٢٠٠ وكان ﷺ بغدل للميدين، صبح المحديث فيه، وفيه حديثان صبيقان: حديث ابن عباس من رواية جبارة بن مغلس، وحديث الفاكه بن سعد من رواية يرسف بن حالد السمتي، ولكن ثبت (٢٠ عن ابن عس درضي الله حنهما دامع شدة اتباعه للسنة، أنتهى.

قال الحافظ في التشجيص (١٠٠): قال البرار: لا أعلم في الاغتسال في

^{(5) -} المنتفى (4/17).

⁽۲) ازاد ائیماد (۱/۹۷/۱).

٣٠) النظر - العصيف ابن أبي شبية: (٣٠٨/٢).

 $⁻⁽x\cdot y/t)$ (0)

العملين حديثا صبحيحا أأفت، ومع ولك الحملت التمقياء عال استحاب أناس في العيدين،

قال التي ونبد في فالبردة أثن الجمع العاماء على التحديث الفسل فسلام المسترد وقال المامي على الموادة المرادة المرادة وحماعة من أخر فعرات والندام، وقال طبوع التي معتبد فاحسن والطبيع ليجون مره، أحد وقال ماذك الا الوجب على المسترد كعمس الصنعة، أرجه فقك الاتفاق على عمل المجمعة والاحتلاف في غمس المهدر، أها،

رفي النشرج الكسرة الكالم الكابة الولدات عسال وليدا ولده السلاس الأحراس الدول ولده السلاس الأحراس الدول ولده المساقية المجار مي الدول الذات في الدول المنتصل المساقية عبداً عليا الموات المنتصل الدول المعالم المال المنتصل الدول المحالم المحالم المنتصل ولا المحالم المحالم المنتصل ولينت المحالم المال المحالم المالك المحال المحالم المالك المحالم المحالم

وهي مشرح الإفساع أثنا من تواع الشافعية؛ ومن غيال للعبدين فإن لم ود التعظيور لأنه بوم رينة، ويدخل دفته بنصت النيل، قال في هامشه، ولم لعبي مبير فيصيل فإيام، شيا قبل به في عشل إطلام الكتام التبعيد، وهوله! يوم دينه مقتصده أنه يظلب من العالمين والنسياء، شيا في عسل الإجوام، وقوله! يتصف النيار، لكن فعام بعد العجر أمضل

^{(1) (1) (}c)

^{1884-17 181}

^{(525/4) (5)}

(٢) ياب الأمر بالصلاة قبل الخطبة في العيدين

وفي اللذر المختارات . ومن لصلاة جمعة وصلاة عبد هو الصحيح. قال ابن عابدين: كونه للصلاة هو الصحيح، وهو ظاهر الرواية، وهو نول أبي يوسف، وقال الحسن بن رياد: إنه لليوم، وتُبب إلى محمد، والحلاف المذكور حارٍ في غمل العبد أيضاً، اه.

وفي الطحطاري على المراقي؛ رجع كونه لليرم بخلاف الحمعة. ريستوي فيه الذاهب إلى الصلاة والفاعد. قال السروجي: هذا صحيح، ومه قالت العالكية والشائعية، أهم ورجع الحلي تبعاً للهداية استحابه.

(٦) الأمر بالصلاة قبل الخطبة في العيدين

وهذا أيضاً إجعاع من الآنمة الأربعة، وخالفه بعض من مضى من السلف كما سيأتي، لكن الفقياء على الأول. قال ابن رشد^(۱): أجمعوا على أن السنة فيها تقديم الصلاة على الخطبة لشوت ذلك أيضاً عن رسول الله ﷺ إلا ما روي عن علمان بن عفان: أنه أخر الصلاة، وقدّم الخطبة لئلا يفترق الناس قبل المعطبة، النهى.

وقال الباجي (⁹⁾: لا خلاف في هذا بين جماعة طهاء الأمصار، وقال ابن المنذر: أجمع الفقهاء على أنها بعد الصلاة، ولا يجزئ النقدم، وأما الصلاة فصحيحة الفاقاء النهي.

فغو خطب قبل الصلاة يكره عند الجمهور، ويندر عند الشافعية. فقي

⁽tre4/1) (t)

⁽٢) أبعاية للمجتملة (١/ ٢٢٠).

⁽٢) - المنتقى ((٢ / ١٦ / ١)).

الدورية المحكمة في الجميل على والمقد على التي تسييات و الد التراج الله الداخلات المستدار المستدان المستدار المستدار المستدار المستدار المستدار المستدار المستدار المستدار

«الروضية» البسى لعد الصلاة عطيتان، فقو قدمنا على الصلاة لا يعتم لهما. وهما كخطيتي الجمعة في الأوقاد لا في الشروط، فإن من الشروط المعقدمة ما يشترط هاهد أيضاء وشو أربعة والدافي منها مستحب، ومنها ما يحرم وهو لغارمها على الصلام الثهي.

وفي منبل السارب الرود صلى العيد كالباطة صبغ، لأف التكبيرات الروائد والدكو بها والحطنين عند ولو رج الروج عصورهما

وقال الدامي. من بياً بالامعلى، قبل الصلاء أعادها بعد الصلاة. فإن الر يمعل عدات معرين عبه وقد أماء لأن السنة في العيدين أن يؤنى بها بعد الصلاة قاد الم يفعل فهو بسنولة من لم يخطب، فعملان صحيحة. وقد أساء في ناك الحصة.

وبي الدر الدخيار الله الفيار الله الله عليه صح، وأساء لترك السنة، قال التي عاليين أكما لو لم يخطف أصلاء وحكى القارى عن ابن الهمام: لو أحطف قبل الصلاد حالت السة ولا تعبد الخطة، التهي

قال الباحي "أن وما را في عن أنبي سعيد بارضي الله عبد باركاره البيد قان على وحد الكراهية، ولذلك عهد مع مووان العبد، وقو كان أمرا محرماً أو غرطا في صحة الصلاة لما شهده،

٣/٤٨٥ ـ فعالك، عن من صهاب: الرهري مرسلاً "أنّ رسول الله باء كان

^{.(}Y (Y P)).

⁽۲) - النظي (۲۱۹۹۸).

نعيس برم التمليز ويهج ولأصبعني فياء المحلك

ورد مرفوعا من دل عمر

الأحرجة السخاوي في ١٩٣٦ للغاب العلميان، ١٧ بالك اللهميمي والواتم عالمي من العد عدر أنك (١٧ نصر)

ومنظو الوارا الدار فتاب فهلان العيمين أحميت الا

المادة كان وح<mark>فقتني</mark> من ماهاده أأم إماد كان أن الكرار وعيام كانا للهمان لأدن

ورع موقوعا مواكن عملون

محاجه المحارئ في ١٣٠ كنامه العيالين ١٨٠ ماء المحلة إما العيا

ومنكوعي الانا فاعوطان العييس وعديت ال

تصلى فوم الفطر ومرم الاصحى في الحطيفة ومدائه في وجود للهاة صحاح، فاحرح الشيخان من ابن عمر أنه وضي عد عنهما الله وسود الله يهيه كان يتمثل في المصراء الأصحى، ثم رحات بعد الحالاة، ولها، سراج، وأنها الله الله الله اللها، من الجارات الله الله الله الله اللها،

عال من المأرضارة وحد العرق لين الحميد ماتعيد من تقديم المخصد وبأخيرها الدالمسعة فرص والعيد تبل، فعرتك سهيدا، ولا برد خطية برية فأنها بالمنت للصلام، وتبل الاد خصه الجمعة شاط الملحة الملاه، فقأ بالداليكم ن الشروط، لحلات العدد وتين الاد وقت العرف الرباع من وقت المحامة، والل الاد حصة بحدة والل

(الله عليه الله الله المعالمة وعد تصدر من أن ملات صحيح (أن أبنا بكور) العددين (رمان الله عدد (كان بشعلان ولك) .

^{11.} أحوجه الإماري (14.5). راضح الذاري (2.15)

والمراجع المنطري المراجع

^(153.5) Spicer rape (173

أي لصدائد قبل الخطبة وفي الفينجيجية عن الراعبان التهدي العيد مع رائبان المهدية العيد مع رائبان على المداود في الخطبة القلال رمول الداود في الخطبة القلال التوريدين الفير في المتناجل لا معيان العين الحد الباد لنات السياد المعالمة الله المعالمة الله المعالمة الله المعالمة المنابعة المعالمة المنابعة المنابعة المنابعة التمان التواجعة التمان المنابعة الم

واحتنفوا في أرا من غير فلك، فروي عن غير برقس ها عنه با أنه خطب قبل الصوفة. قال الصوفة قال الصوفة الله ورباء حبيعا باست عنه الحالة المحافظ الما بطول الان عبد الرفاق وابن الله فيده ورباء حبيعا باست في صحيح الكن يعارضه حديثا الله عبر وابن ضائل الحال على طرفة حليما باست في حوال وإلا فه الها بالصحيح الصح والمن من شهاب على الله حال الوثار الوثار من المسلمة المحافظة الموافقة الما المحافظة الموافقة المحافظة المح

رفيل، إنهم في رضه كانوا بعث رئ تبك مطاحهم منا فيها أو منك من لا يستجل المست والإلام في فاح بعض الدمار، فعلى فذا إليما راعى مصاحم بعيد، ويحتمل أن عتمان بارضى الله عنه بالعمل دلك أحدثًا بخلاف مروال فواطب عليم، فلذا تُست إليه

وأحرج الشافعي ووفني الفرعية برعن عبدائه براعزيد بحواجبت

⁽۱۱) وهج (تاري (۲۵) ۱۹۵۰)

۱۹۵۷ ما **وحداللني من سالك،** عن التي شهرات، عن التي عرف الراني التي أرفره المستند المستند الذاء التي عرف الراني

أمر عدس ، وداد حتى هذه معنولة تنكم الخطيف وهذا ياليو إلى أن مرياد فعلم تمع لمعناس، وداد حتى هذه المعروبة الخطيف ودوى عند المرزاق من الدرج من الدهايين أول من أحدث اللحصية قبل النصلاة تي العيد معاولة الروى عن المستواعل أمن المريان أول من أحدث الحصية قبل النصلاة تي العيد معاولة الروى متالكة بين هذين النائرين وأبر مدوال الأن كلاف من مرزان ورياد كال عاملا للمعاوية فيحمل على أنه السلاف وتبعد عمالية، فالله المحافظ، وتبعد المراب الذات المحافظ، وتبعد المراب الأن المحافظ، وتبعد الرواي أنائر المحافظ، وتبعد المحافظ، وتبعد المحافظ، وتبعد المراب الدائرة المحافظ، وتبعد المراب الدائرة المحافظ، وتبعد المحافظ، وتبعد المحافظ، وتبعد المحافظ، وتبعد المراب المحافظ، وتبعد المحافظ، المحافظ، المحافظ، المحافظ، المراب المحافظ، الم

وحكن الشوكاني أما عن ابن قدامة. لا تعلق فيه خلافاً من المستمين إلا عن المي أمية . قال وعن المي قدامة لا الرسو أمية القلاء وقد مصح عنهما ، قال: ولا تعتل تحلاف منى أمية الأنه مسيوق بالإحماع الذي كان تشهم و بتحانف لمنة النبي يتم الصحيحة ، وقد أبكر عليهم فعيه وقد درعة ومقافا النبة

وقال العراقي: إلى تقديم الصلاة على الحطفة¹¹¹ قول العلماء كافة، وعال إله ما روى على عمر، وعثمانه، وأن الربير لمو يصح عنهم، أرتهي أنه حكي الكلام على الروايات سهم

1898 من المنطقة عن أبن شهابة ترجري أعن أبي عبيلة مصور العس وتنويل الذال المهابلة مصعواء أسمه اسماد بسكون العيل أبي حبيد الزجري. (مولي) عبد الرحس (أس أؤهرة بن عوت الرهري إبن أحي عبد الرحمي ين

⁰⁰ منزواقي عالم 100 COS

^{1038/11-} Jan 31 L. 121

 ⁽۳) قال مالكان النسبة أن تقدم الصالا، قبل المحطة، وبدلت عمل وسول الدرجة وأنو لكن والموران إسهال عبدرة من حجاجة المقل الاستدارة (۳۱ - ۲۵).

وال: شهائتُ المبيد مع خشر أن المُحقَّابِ فضلَى، أنَّمُ الْعَمَافِ،

عوف، وفي رواية حياعه " عن طالت عن الرحري مولي عبد الوحيين بن عوف، قاله ابن عبد الر⁴¹¹.

قديد. وفي رواية فيسلم العيرة، مولى لتي أزهر، وفي الدخاري: قالد البن حبيبه المعارفة المولى البن حبيبه المن قال المولى ابن أزهر فقيد أصاب ومن قال الموليل عبواياً عبد الرحيل بن عوف، فقد أصاب قال الن التين وحد كود الفوليل صواياً ما روى أنهما الشركا في ولائد، وقيل: يحمل أحدهما على الدفيقة والأخراعي المعار بأنه يكل ملازمة أحدهما للحدمة أو للأغد عبه أو بالتقاله من ملك أحدهما إلى ماك الأحرا

وفي العيني ". هو مولى ابن عبد الرحمن بن الأزهر بن موف، ويتسب أيضا إلى عند الرحمن بن عوم، الأنهما ابنة عبر.

وقال ابن الأثير: قد طلط من جعبه بن عم عبد الرحمن بن عرف، بل دو عبد الرحمن بن أزهر بن عبد عوف، النهي وكان سعد من مشاهر النامين بالمدينة، مجمع على ثقته من رجال السنة، يقال له: إدراكُ، وليس له معاخ مد يَجُه، فمن صعر الصحابة ترفي سنة ١٨ه^{٢٥}

(أنه قال: شهلات العيم) وأن يونس عن الزهري في روايته: يوم الأصحر، أثنا في اللفتج؛ قلت: أحرجه المجاري⁽¹⁾ في الأصاحي امع عمر بن الخطاب) ـ رضي أنه عنه ـ (فضعي) وأنا عبد الرزاق عن مصر عن الزهري: قبل أن يخطف بلا أذان ولا إقامة (ثم انصرف) من الصلاة

⁽۵) انظر «التجهد» (۱۵) (۵۴۸ - ۵۴۸)

¹¹⁾ العمد، تقاري» (Λ) TEF (۸)

^(*) انظر الانهديب الهديب، (٣/ ٣٧٧).

اللهُ (1996) دب ما يؤكل من لحرم الأصاحي

فاعظت السائل الحقاق، الل فطول للوفات بهلى رسول فالد الله على حسافيسا النوم فظرةم من صيده كالها، والأخر الوم الكالمول فيه بن سككان

أخرجه الرخارتي في ١٠٠٠ . تناب الصياف 11 بايات صوم نوم الفطر.

ومصلم في ١٩٠٠ ـ كتامد العليام. ٧٠ ماليد أدبي من موم يدم العالم ولوم الأصحر، ممين ١٣٨.

الفحطب السامل: زاء عمد الزراق والدجاري، فقال الربا أيهة الدامل إن رسول الله تلافي بهي أن الكلو السككم بعد تلات، فلا بأكثوا بعد هذا المقال ابو عمر، اطر الماكا الما حدف فقا لأبه مسوح

العمالية أي في خصيد: (إن مذين) في تعليه، أو الخاصر بشار اليه بها: وتعالى بشار اليه نفاك، فلما أن جلويسا النفظ قال: هذاك، تعليها النخاصر على الذك، العرض بهي وسول الله الله هن فليافهما النول تعربه، والحرم صوم مولي العيد إجماعا، وسواء اللفر والكمارة والنظوع والمنصاء واللماع، ألماء المحافظ

واعتالها فيمن ندر صوم موم العد أو صوم موم فدوم فيد فقدم موم العدد، حل بنعقد النادر أو 17 ومحل بحثه المصولات من الفتح ا والعيني، وغيرهمة (يوم عطركما يصم البوء على الله خير محدود، أي لحددهما، وأي رواية للمحري من أحدهما موم فطرك امن صيامكم والأخر يوم المكلون فيه من تسككما نضم المبين، ويجوز إسكانها، اي من الضجيفيم.

قال بن عبد النواك. في أن الضحاية بستاء وأن الأكل منها مستحب. قال المعالمي: ﴿ فَكُوْ مِنْهَا وَلَهْمُوا أَشَائِلُ الْشَهْرَ ﴾ [أنا والأَلْفَاعُ وَالْمُمَارُّ﴾ [أن

 $^{(13.19) \}cdot _{\mathcal{C}} \mathcal{C}_{\mathrm{max}}(I) \cdot (1)$

٢٥٠ سيرو البعج . الأيد ٢٨

⁽²⁾ موردانيج (4) (2)

فال النام على النهافي بالتقعم النع علمات عن معكم الفلاد والرابي والموافقين المحطيف والمائية والمعار العمالة الأحوالي يتوجعه والراعية والمرار والراء والمراز والمعالية والمنطق المجتمعة والطبيطانة رزائمين في وحمع الفك فينك المرا

وردافي معناه على أبني هريوة مرفوعاً.

أغراهم أبواداوه في . ٣ ـ كناب الصلاة، ٣١٠ - ناب إذا وافق بوم المجمعة بوم عبله.

والبي ماحد في الحمد كتاب إقامه الصلاء والسلة فبهاء تراك مابات ما جاء فيحا إذا اختمع العطاد في برم.

التهير وفاتلة وصف اليوميون الإشارة إلى العلة في وجوب بطرهما. وهن القعيل من الصوم، وإظهار تمامه وحده نقطر ما معند، والأحر لا عل النست الستقرب للفلحه ليؤكل لتهم ولمواصام فبهائم بكن لمشروعية العامع فيه معسىء عمر عن عله التحريم بالأكل من السبك، وفيه أن من سة الخطرة أن يعلمهم فيها الامام الأحكام الوقلية.

« قال أبو حديث موصول بالسند المتغدم حد شهدت العمد) قال الحدفظ^{وم)} : الظاهر الأصبحي الذي فدمه في حذبته عن عمر درصي الله عنه در وقال العبني: يتحتمل الفطر أيصا امع عسان مراعان بارضي الدعند دفي زمان حلافته واد الهخاري في روايته: وكان دلك يوم الجمعة الجاء السصلي (فصمي) ركعني العيد.

(تام الصارف) من النصاياة افتخطت) إحدها الوقال؛ في خطيفه: الساقد اجسم لكم في مرمكم هذا عبدان) الحممة والعيد افسن أحب من اهل العالمة؛ هي القرى المجمعة حود المدينة، قال مالك . بين أبعدها وبين المدينة تمانية أميال أن ينتظر الجمعة فليسظرها) حتى يصليها اومن احمد ال برجع نعاد المنت وي، احتماع العيدين الجمعة والعيد في يوم واحد.

⁽٦) - فقيع الناري (٢٠, ٢٧).

.....

ودرد في فقط عدة روادت مرفوعة أوصاء منها ما في الحمد وأبي بالرد والل ماحد على ربيد على أوقع ومائلة معاوية العمل شهامات مع رسول الله تؤخ عمد مناطأ عال: معمر أصلى العبد أول المهارد ثما رحص في الجمعة فذات من شاد أن تعلم فليحلح الأ

وصوا ما أي أبي الور والد والح^{روم} عند أبي هربوة مرفوعيا، المجد عتسع في يوفكو هذا عبد لذ فيمن شام أحرأه من التعديمة، وإن مجتمعونا، وعبر ذلك من الرز بات والأقار، واختلف القفياء في التجريع ميها

قال الشوكاني "" حيد في الحديث في يرم الديل يحور تركها و رضاعو المحديثين علم القرق بن عن صلى العيد ومن لم يعلق ويبر الإحداء وغياء. الأن فو ما النس شاء في بن عني أن الرخصة تعلى تأخيه النهي والى ذلك مصر حصات وبعد الهادي وحماحة إلى أن صلاة الصلحة لقول حصة لمير الإدام ونا تنا ما السفسس، لمونه حقيه البيلام في جعيت التي فردة الها مجادون؟

قال الجافظ في العلم (١٥٠ السلط عائمانيث من قال بسقوط العمعة على طنى الميد إذا رافق الميد إلى المجلسة وهو للحكي عن أحدد اللهي.

قدما اللا أي الواقعة في فروعهو من فالروض؛ وغروه وكذا حكاه عه العيسي، وراد الربه قد مالك عرف والما صبيت الشافعياء فقال الشوكامي . حكى في السعرة عن الشافعي بافي أحد فوليه بالواقتر الفههام الله لا

[.] (13) السرحة أسمة (24 °15) أبو بالراك (14 كانوالية على (2 (3 °15) برين ماجد (3 °15)

⁽۱۳ الحوجة أنو عالم ١٦٩٧١ ميل ماحم ١٩٣٠)

١٨٠ - السرا الأولام (١٥٠ ما ١٥٠ ما ما ما من المشاع العبد والعملة

 $⁽m, m) : (m, m) \rightarrow (m)$

توقيمون، ومن التنافعي أيضاً أن الترخيص بعلتهو بدي كان خارج العجار، القول عثمان الهمر أواد من أهل العواليء، وكذلك حكى على حلي الرقس الله علم اقال ابن عاسبن الرعن علي أن ذلك في أهل البادية ومن لا تجب عليهم الجمعة، النص

ولين: وهذا هو المبرجع، وبه صوح الإماد الشائعي في الالأماد فقال. إذا كان يوم المصر بوم المبدعة صلى الإمام العيد الدائون لمن المصرة عن غير المبل المسلم أن يتصرفوا إن شاءوا إلى أصليهم، ولا يعودون إلى الدصحة، والاعتبار لها أن يتوموا حتى يجمعوا أو يعودوا مند الصرافهم إن قارم حتى يجمعوا أن يعرفوا منذ الشاء بي الشاء من أكن يحوز هذا لا حد من أحى المحمور ال يعموا أن يحسعوا إلا من عمر يجوز لهم به ذاك الحدمة، النف

ربي النبرج الإمياما، قال الرفعي، إذا وقل يوم النبيديوم حيمة، وحسر أهل القرى، قلهم أن يتصرفون ويتركوا الحيسة في هذا اليوم عس الصحيح المنسوس في اللقيم والحديد، وعلى الشادة عليهم الصر للحمعة، التهي،

قلت. وهو محمل الروانات عند الحدة قال الطحاوي في المسكلة الله المسافة الله المسافة الله المسافة الله المسافة من المسته عن ألب المسافة المسته المسته المسته المسته المسته المسته المسته المسلمة الله المسافة المسلمة إنما قصب على أهل الأمصارة النهى.

والحديمية والتشافعية مع احتلافهما في إنجاب الحجمة على أهل القرى مهمتري على أن محمل المعملية في لا يصب علم المحملية، وأما عند المالكية عمل الناجي²⁰¹د المنطم النامي في حواز دلك، فروى أبل القابم عن مالك:

CAMPO (1)

Convintage Section (1)

ان دلك غير جائر، وأن التجمعه متزمهم على كل حال، دلم سلطني أو أحداً أمن لاهل العوالي عبر عنمان، وروى ابن وهب ومطوف وابن الماحشون عن حالت أن ذلك حائزه والعموات أن بأور فيه الإمام، كما أون عنمان وأنكورا رواية أمر المناسس، وبدلك فال أنو حيمه والتنافعي، أغهى

وفي الشرح التنبير ¹¹³ للمالكية في حملة الأعدار التي لا يجوز لأجلها لرك الجمعة أراضهود عبر وافق للجمعة برئ أدل له الإمام، إدالا حو الإمام في ذلك وقال النصوفي: أي إداء أنهم لا يتلعهم، ولا يكون عقرا للبح فهم الشخاف، ورد المصلف بالمبالعة على أبل وهب رصوه الفانيين: إن الإمام إذا أدن لأهل الترى التي حول فرية الجمعة شخافهم عنها، فؤدم لكون عدرا لهب. وأدا إليه لأهل فرية الجمعة، فلا يكون على النهى.

وحدة الحدوور في أن أقامة م كان معتملوهما قمل لا يجب عليه البيمعة قوله: من أحد من أهل العالية، وعوله: إذا مصمعول، وقد أشرح الطحدون في استكله أأأ بسنده هي ذك أن حال احتمع عبداد على عبد السي يُحَدُّ فَقَالَ: المُحَمَّ أَصَلَمَ خَبِي وَذَكِراً، وإما مجمعون، فعن شاء أن يجمع فيجمع ومن شاء أن يجمع في حدد كالصريع في أن العكم لغير أهل فيجمع، ومن شاء أن يرجع فليرجع أبه فهذا كالصريع في أن العكم لغير أهل المدينة، في الرحوع إلى أهليب، وأيضاً قوله تعالى: ﴿إِمَا مُوسِيَّ لِشَمْوا بِن تُومِ المُدَينة المُم يحمل عبداً من خيره، إذا ما حصر من دليل.

وقال الن رضد في الشناية (⁴³⁾. قال طالك وابو حيفة: العكاف مخاطب

^{(54 - 75) - (5)}

^{.044/41 (2)}

⁽٣) حورة الحمد : الأبداق

^{301429 (0)}

قال الما حديدة لم مصهدت للعيم على ستاق على أعلى فأنحب المراجي والمحتمدات

بهما حميمأء العيد عان أنا سنة والجمعة على أمها فوضء ولا ينوب أحدمها على الأنجر، وهذا هو الأميار، إلا أن ينمت في ذلك شرع بحب المصمر إلمح ومن نبهبيك يفول عثمان ـ وصلى الله عنه ـ عوأى أن صلح عدًا لهمل هو بالرأى. وبجدا هو توفيف، وبيس هو بخارج عن الأصول كل الحروج، وأما إسقاط فرص الظهر والتجمعة التي هي بالله المكان صلاة العباد. فخارج عن الأصول حداء إلا أن نتك في ذلك سرع يجب المصبر اليه، الد

إقال أبو عمد النواشهون العيماء قال الحافظ⁽¹¹⁾ وبأن السياق على أن المرادية الأصحى وهو يؤيد به تقده في حديث عنمان، وأصرح من دلك مَا وَقِيرُ فِي رَوَالَةُ عَنْدَا تُرِياقُ نَسْتُمُو عَنْ أَنِي عَبِيدَ أَنَّهُ سَمَعُ عَلِياً بِعُولَ: يُورُ الأصعبي، ونابعه هان ذلك المبني، ولقط البحاري في الأفعاجي، قال أنو عبيد: مع شهدته مع عش دارضي الله عنه د فصلي قبل الخطيف ليم محطب الدائل فقال: إن رسول الله نحة مهاكم أن تأكلوه الحوم بسكافم فوق تلاكم قلب الربولد الأضعى أيصه ما سيأتي من كلام ابن المنازك وخبره.

الصع عبلي من أبني طافيت) د رضي الله عنه د وعاه صلى باأسمار (ومسمال محصورة في الدراء قال أبو عمر"": قد صلى بالناس في حصار عمان" طلحة وأبو أبوب وسهل من حسب وأبو أمامة من سمل وغيرهم، وصلى بهم على صلاه العبد فقطاء فلت رويد صلى بعض الخرارح أبصال

قال الحافظ"" في نبرج فولاء. اللك إمام عامة، ويصلي لنا إمام فسة".

⁽۱) موج المري (۲۷۹۰)

⁽٢) - الاستدلارة (٧) و ٢٥

⁽¹⁾ منع المذيرة (1/ ١٨٩).

فجاب فدأني أبكر الصرف المغطب

آي رئيس فتنة واختلف في المسار إليه بدلات مقال العدد الرحمارين فارئيل للموتي أحد وزومهم صلى بالدون فصورا عندان وضي الله عدداء قاله بن ونساح والو الجورى، وزاد أن كنانة بن بشي أحد ورومهم صلى بالباس أنصأ، قال الاحافظا وهو الداد فهيان كما وي ميف من عمل وقد صلى بالنام يوم أحصر حتماله أن أمامة بن مهيا، فكن بإقاب عتمان، وقديت صلى يهم عمي تدما وواء إسماعيل المعلى في الدريخ بغيادا، قال: قلما كان يوم عبد الأصحى حاة على دونهي الله عنه دفعتي بالناس، وقال ابن المبارك؛ ثم يحمل بهم غيره، وقال مورة صلى بهم طلحة بن عمل الماء التي محمد أن عمد المناه الماء التي محمد أن عليا المحمد المناها التي محمد أن

افجاداً علي درصي الله منه دافعيلي) فين الحظية في القصوف من السلاة (فخطب) ونقام عص الحقية، في حليث البخاري الثان أبو عمر⁶¹³ إذا كان من السنة أن تقام صلاة العيد ملا إمام، فاحدمة أولى، وبه قال مالك ولشافعي، فال مالت، لله في أوضه فرافض لا سنطها مرب الوالي، ومبح دلك أبو حيفة درصي عهد عند كالحدد والا يقيمها إلا تسلطاك، النهي

قلت، وقع التعصير في التعل عن الحقية في ثلث وتوفيع علامهم في المطولات، والسختصر ما في «لينانع أنا إد قال أما السلطان، فتنوط أواه الجمعة عليما حتى لا يحور إفامتها لدرن مصرته أو مضرة باليه، وقال السافعي التسلطان فيني شرط، لأن هذه صلاة مكتولة، فلا يشبوط لاقامتها السلطان، كناتو السلوان

ولمان أذه السني يختل شبرط والإمام الإلحاق الموجيد بسارك الجمعة لفويه في

 $[\]chi(\mathbf{r}_{+}^{*}(\mathbf$

الديخ الفسائح (١/ ١٥٨٤).

الحديث: (وله إدام عدد أو جائراً) وردي أن تنبي إناؤ در الأربع إلى الولاة و ما الجديد الأربع إلى الولاة و ما الجديد و المنافذة و لا الله حدال المنطقات لا دي إلى العناف تؤدى المنطقة و لا المنطقة والمنطقة من عاب الشرف والرفعة و فينسارع إلى وأن كال من خلل على على الهيئة والديل إلى الرياضة و فينع ببنهم المنازع المنطقة والمنطقة أو بعدب من وأه أهلاً ته وينهم عروم من الناس عن المنازعة و هذا إذا كان السلطان أو بالها حاصوا.

أما إذا في لكن إماما لللبب العلله أو بلللك المنوت، وألم يعضر وال أخر بعد حتى حضرت الجمعاء ذكر الكرخي، أنه لا بأس أن يجمع الندس على وجل حتى رصلي نهم الحملة، وهكذا روى هن مصله، فكره في قالمبولة الما ووي أن مثمان درضي الله عند دائمة حوصر فلام أنتاس عليه دراسي الله عنه د فصلي بهم الجدادة، أد

قشت: التحديث الدي أشار إليه من نوله. اوله إلام عال أو خاكراً أخرجه أن ماجه ¹⁷ من حديث جاب، قال المطلقا رسول الله بطؤه التحديث، وفيات العمل تركها باأي الحميمة بالتي حسائي أو يعد مولي وله إمام عادب أو حائز استخفافا بها وجحدياً لها، فلا جمع الله السلم ولا يارك له في أمره، الا ولا صلاء له ولا زكافا الحديث،

قال السبي أثنا على فعند. هو صفيت ؟ قعنا: روي من طرق كثيرة ورافوه مختلفة فحصل له دلالك توة، فلا يسلع من الاحلجاج له، ومن رعم أن في إمامة طني بالرضي الله فقه بالرفأ على قطفية، مردود عابه، لأن عليا، رضي الله عند باصلي عبد الاصحي اللذي شرطها أن يصلي من يصلي الجمعة، فمن أبن تمت أبه صلى يغير إدار عنمان، ولو شلّم فكان ذلك سبب تحلف الإمام عن

⁵¹⁹ أمرجه أمر ماجه يرقد 1593 أ.

CTTT (2), Agg (2), Sugar (5)

الحصورة وإقا تعدر حصور الإمام فعلى المستمين إفامة رجل منهم يقام بهور. كم فعل المستمود سوقا لما فقل الأمراء، احتمعها على خالد بن الربيد

أو مقول: إن هب به بتوصل إليه، فعل هذا قال محمد مع الهجم، مو علم عليه المحمد مع الهجم، الو عليه على السعير متعلّب، وصلى مهم الحجم، حار، ومثل ذلك من الجمل المعربي، وكان على أولى بذلت، لأن الصحاب رضوا به وعشرة ووعده سراء كان دلت عادل أو لا، فلا ترى جرازها بغير إيل الإماد، الدسختصرة.

فسند. فعد أفر المحافظ راه العلى الل السلمان أن الصلاة خلفها قال مأفرها من عشاد بارسي الله عنه بارهو صوبح لفظ عنمان لمن سالد إذا أحسن الناس فأحسن معهاء المحلف اللا حاجه إلى الحواس.

رقال من ومند في القلالية (المسترط أبو حنيقة المصر والمنتقال، والم ينترط العدد، وسبب العنلاقيم هو الاعتمال استطرق إلى الأخرال درانة التي القنرسة مهند الفعلاء عبد فعده الناها يُلِقًا، هل على شرط في صحبها أو وجوبها أم لمست بشرط ويناها أنه لم يسلها يُلاً إلا في حماعه وهمير ومسجد خامع، فمن رأي أن تقتران هذه الأقساء بفسلالة مسا يرجب كوبها شرطة في صلاة المحمعة السرطها، ومن رأى بقصهة فرد أفدى شيره ولك البعد ومن فياما كالمتواط مناك البعد ومن فياما الموصيع المنافقة من الماكنة الموسيع والركة السراط البادير والسلطان، ومن هذا الموصيع الحالية في داليات، الها

واستثلاً في السحيط؛ لاشتواط المصو بأنه التج فتع مكة في رمضان. وخرج منها إلى هوازن المنتقل له العيد في الفره، والم اصلًا، ولمو حال إقامتها حارج المصر ما تركياً. هـ

^(93.5) assistant (1)

٣١) بناب الأمر بالأكل قس العدر في العيد

المحاددة في **حفظتني ع**ملين على التنبية على طبيع من المحادد. عن المراجع على طبيع المحادد الإخلاء الحديث

وره مرفوع عني أسرا

الحرجة البخاري في ٦٣٠ كالدر الفيدار . ١٤ ماب الأكل يوم الفطر فيل الحروج

الأمر بالأكار في العدر عي العبد

واللائم باللاكل ديهة وقبل العدرة إلى صلاة العبد أفرة يوم اللعلاء أي عبد التحار

قصل أن تعدد والتي الدريجة الادداء مذمل الدي يجهد فقد روى المحاري وعمره عن أنس تداهده والكليس ومره وعمره عن أنس تداهده والكليس ومره وعد روي فلك في هذه روانات دهرها العيلي أن قال: والعلاكمة عي الاقتل مع لكاسي برموال له الله والا يست أن الصيام للزم بوم المعلو إلى أن يعملي ملاة العيد، وهموا محدولة إلى المتناك أموه تحالي بالصطوء وقيل: إن الشيطات للمحدوم في ومندال الا يستق إلا يعد صلاة العيد، فاستحب تعجيل المطور للمحارمة من ومنوسه، وفي الله وصفة من فروع الشافعية، المعلم صبح تحريد تنظر فيل علائم مدح تحريد

المنظم (۳۲۱۸/۱۹۱۰). المنظم (۳۲۱۸/۱۹۱۱)

الصري عبدة لقارئ ١٩٣٩ / ١٩٦٤ (١٠٦٥).

ا عقب فقدا عاري ۱۹۰۹ (۱۹۰۱ تا ۱۹۰۹)

٧/٥٩٦٩ - وحَلْنَتْنِي عَنْ مَانِكَ، مِنْ قَبِي شَهَا بِ. غَنْ مَعْنِدَ بَنْ السَّنِيْبِ اللَّهِ الْحَارِةُ إِنَّ النَّامِي قَلْنُوا يُؤْمِزُوهِ بَالْأَكُلِ بِيُمَ الْفَصْ فَيْنَ العَدُولِ

قار مالك، ولا أرى فُلك على النَّاس، في الأطبعي

والتحكيمة في النشر الله في التحقير للمويد الليصير اللهي يصنعه الصوم، ومن لم استخب لعصل الديمين أن النشر الله م مم استخب لعصل الديمين أن لفشر على التعلق مطلقاً، مع أن النمر أيمر مر عيره وأكثر الوقة وقبل: الآلة بحسل ديال، وقبل: الآل المتحلة عملة بالمدالة، الأسها على التحدد المدالية، والان الدين يخلق بحب أنوار في حسيع أنوارة المنتجارة للوجدية.

1999 لا (خالك) عن إلى شهاك الرحوي اعلى صغيد بن التسبيب أنه الحرم أن الناس خالوا يؤمون أفل الناجي أن الله بن الله عليه أنه عصر أن الناس خالوا يؤمون أفال الناجي أن إلى بدرة إلى عسر البيل يبيرة أو عصر الفلحية، وأن الامر باللك منه مأمور بها، والا دلك كان شاعة فهوء دول لكيرة أحمد المالك فول لكيرة أحمد المالك في الكيرة أحمد المالك ويبير المواجعة المالك عليه أن المالك والمالك بيرة أنها ولا تطعم، وعلى إلى الدهل به أدل الاستراء والمالك بيرة أنها ولا تطعم، وعلى إلى هرم أنه أدل الاستراء وحمد وول أم يطعم علا بالراء لها

وفي الضح^{راء م}ن قال فان قدمة الانتخاص السحاب محبل الاكل يوم الفطر الحجلات الدا

الحمل الكان في ماوع الشاهامية من القيوضة الأعبرها يكوم بابك الأكل المهار

الفال بحين الخال مالك الولا أرى فقك على الناس في الأضحى؛ بن من

^{(*1474) - 2484 (*)}

⁽⁷⁾ علاج شاري ۲۹۰ (۲۰۰۰

شاء فعل ومن شاء نهات قاله الرزة بي. وفي السلوبة الله وكان عالك يستحب المراحل أن يطعم قبل أن يحاو يوم القطر إلى المصلى قال: وليس ذلك مى الأضحر

قال امن عبد المر⁽¹¹⁾ ويؤينه حديث أمي بردة أكل في الصلاة يوم المحره عبين له الشي يمتم أن التي فيحها لا نجرته، واقرء على الأكل منها، وعبره يستعب أن لا يأقل يوم الأضمى حتى يأكل من أضحته، ولو من كبدها، فلما كان عليه يوم القطر إنجراج حتى قبل العمو، استحب له أن يأكل عبد إخراج ذلك، وكما أن عليه يوم الأصحى حقاً يحرجه بعد الصلاة، وهو الأضحية استحب له أن يأكل ذلك الوقت، الد.

قلت: لكن مغتار أعل الدروع من السائكية هذا الفول الثاني، قال في الدارج الكبيرا¹⁸⁰ وتدب عظر عبل هعاله في عبد العظره وتأخيره في النحر وإن ثم يُصحُ فيما يطهر، قال الدسوقي: تعليم التأخير بقولهم: ليكون أول شمعته من كان أصحبته، يفيد علم ندب التأخير لمن لم بضح، لكمه ألحقو من لا أصحبة له دمن له أصحبة صوناً لقعله فيجيًا، وهو تأخيره العظر فيه على الفائد الم.

قال الشوقائي⁴¹⁷ وحصص أحمد بن حيل ـ رضي الله عنه . استحباب تاخير الأكل في عبد الأضحى بمن له صح، والحكمة في تأخير الفطر يوم الأصحى، أنه يوم نسرع فيه الاضحية والأكل سها، فشرع له أن يكون فطوه

 $OO(2) \cap O$

⁽۲) انتظر: ۱۷ سندگار ۱ (۲۷ /۲۷)

⁽C) (1(APP).

⁽ع) النبي الأبيطارة (٣) ١٨٨٨)

على شيء منها، قاله ابن قدامة. اهد وصرح به في اللورض الموبع⁽¹⁵⁾ قدال. وبسن أكله قبل الخروج لصلاة الفطر وعكسه في الأضحى إن ضحى ليأكل من أضحيته، والأولى من كيدها، وفي اللروضة، من فروع الشاقعية. مسلك عن الأكل قبلها رقبل الخطية في عبد الأضحى ليمتاز عما قدم، وترك الإستك مكاوره اهد.

وفي اللدر المحتار (الله عنه الله عنها، وإن لم يشع في الأصح، ولو أكل لم يشع في الأصح، ولو أكل لم يكرء تحريداً، قال ابن عابدين: ووله في الأصح، وقيل: لا يستحد التأخير في حق من لم يضح، وقول، تحريداً نع فيه صاحب النهر، وأشار به إلى ثبوت الكراهة التربهبة، وفيه نظر لما في البحراء إذ قال: وهو مستحد ولا يترم من ثرك المستحد ثبوت الكراهة، إذ لا بد لها من دنيل خاص، ولقول الله المناح؛ إن شاء ذاتي وإن شاء لم يذق. والأدب أن لا يقرق شيئاً إلى وقد القرابين، لم

فعلم بدلت أن الأثمه الأربعة متقفة على استحباب الأكل بعد صلاة الأضحى، ويوفعهم حديث برينة عنف شرمتي والحاكم وغيرهما : الكان للنبي على لا يخرج يوم النظر حتى يطعم ولا يقعم يوم الأضحى حتى يصبيا ، والحود عنه النزار عن جاير بن سمرة ، وعلة الناء ير في الأضحى موافقة للفقراء ، لأن الظاهر أنه لا شيء لهم إلا ما أعطاهم الناس من لحوم الأصامي، وقبل: ليكون أول طعامه من أصحيته ، قالم العاري (أ) .

^{.(}T + 6 /1) (1)

^{.(39/7) (3)}

⁽٣) - امرقاة المفاتيح (٣/ ٢٩٤).

(13) بنات ما جاء في النكبير والقراءة في صلاة العبدين

٨/6٢٠ و **حدّثني** ليعلِي عَلَ مَالِثِهُ عَلَ طَمَعَالُهُ لِن سَمَادِ المازير، عنْ عند الله بن عبد الله بن غَبَّة لن مشَّعُومٍ ﴿ أَنْ عُمَّا لَيْ

قلت. تعليل موافقة الفقراء مؤيد لمن قال. لا يأكل في الأضحى وإن لم بُضُمَّ، ويؤيده أيضاً إطلاق الصوم عنه في نعص الأحاديث، فقد روى عن حفصة فَائِكُ: ﴿ وَإِنَّهُ لِمُ يَكُنَّ النَّبِي ﴾ إناهيلُ، صيام عاشوراه، والعشرا، الحديث، فإطلاق المسوء على العشو مؤول بوجوه المتهاء أنا بموج العاشر باعتمار بعض الأوفات، وهلي هذا فشغي أن لا لذون شبُّ لا الطعام ولا عبره، فتأمل.

ومال البخاري إلى التسوية بين الفطر والأصحى في الأكل: كما يطهر من دريم قان الحافظ⁽¹⁹ وطا^ن الما في روايات الطرقة من ^ومقال. فقت البائث خبير بأن فبحفها متجر بوجوده سبوا إدائلقها الففهاء بالقبول

(٤) ما جاء في التكبير والقراءة في صلاة العيدين

وسيأتي الكلام على المسألنين في الكلام علم الروارات، نعم ذكر في الشرح الإحباء: الحكمة في ريادة النكبير أن يوم فيد لما كان يوم زيمة وفرح وسروره واستولت فيه النفوس على صلب حظوظها سر التعيم، وأبد النباع ذلك بتحريم الصوم، وشرع لهم اللعب في هذا النوم والريئة، شرع لهم تصاعف التكبير في الصلافة ليتمكن من فعوب عناده ما ينبغي للحق من الكبرناء والعظمة، لئلا بشغلهم حطوط منفس عن مراعاة حقه تعالى، أها.

١٤٠/ ٨ ل (مالك، على ضمرة) بقتح المعجمة وسكون المربع (ابن سعيد) ولأنصاري اللمازتي عن عبيد فقًا بضم الدين (من صد الله) بفتحها (امن عنبة) بصمها وفوقية ساكنة (ابن مسعود الرعمر بن الخطاب) ثالي الخلفاء الراشدين

⁽C) النظر إلى العنج البادئ (٢ (٨ ٤٤)).

سان أما واقد اللَّيْشِيّ، ما كان نقرأ به رشول الله يابه في الأفسحي والْفظر؟ فعال: كان بقرأ ما في رافقوان المجيد، واقديت الشاعة والشيّر الفعور.

أخرجه مستوافي ١٨ د كتاب صلاة العيدين. ٣ د بات ما بقرأ به في صلاة العديري حديث ١٤.

السائل قال الدودي: هذا مرسل إلا عدد الله ثم بادرك عمر تكل الحديث منصل بالا شداء قبله وقع في روايد الحرى للسلم على عبد الله على ألى واقد، قال السائني عبر بن العطاب، فإله أدرك أنا واقد ثلا شف، وسمع منه ثلا حلاف أبا واقد) [العلم بنكس الفاقي واثدال السهمة (اللتي) الفسطيي اعتلف في السه فقيل المحارث بن مالك، وفيل الله وفيل المحارث بن المنافق وفيل الله وفيل المحارث المالك، وفيل الله وقال المحارث بن شهد شرأ، وقال أبو عمود الايتبت، وقال أبعاء أالسلم قديماً وكان يحمل لواه بني فيت وضمرة وسعد بوم الفسع، وفيل المهام مسلمة الفسع والأول أصبع ويبط الله المحارث وحاور بمكة سنة ومات بنياسة الكرافي المحالات في شهوده بدراً، وحاور بمكة سنة ومات بنياسة الكرافي والمحالات في الله المحارث والمرد مسلم بأحراء من والاسلة الهارة وكان يقرأ به وصول الله يخم في الأضحى والقطر) أني في وكذيهما الرواة الساء (الماكن يقرأ به وصول الله يخم في الأضحى والقطر) أني في وكذيهما الدواة الساء (الماكن يقرأ به وصول الله يخم في الأضحى والقطر) أني في وكذيهما المواد السلم وأحراء من المحارث (الماكن يقرأ به وصول الله يخم في الأضحى والقطر) أن في وكذيهما المواد المحارث والاسلام المحارث والمحارث والمحارث والمحارث المحارث والمحارث المحارث والمحارث المحارث والمحارث وال

قال الباحي⁽¹⁷⁾ بحدمل أن يسأله على معنى الاختيار، أو بسي، فأراد أن بـدكر، وقال النووي قالوا البحمل أنه شك في ذلك، فاستنبه، أو أراه إعلام النامي يألك، أو تحو درا من المناصد، قالوا الوييم، أن عمر الوضي لنه عناد لم يعلم ذلك مع شهود صلاة العبد مع رسول الفاليمية مرات وقرته منه، أه

الفقال؛ أبو وافدا (كان) يخلق (يقوأ) فيهما البق والقوأن المجيد) مي الركمة الأوثني (والفنرين الساعة والشق القمر) بي الركمة الثانية، والرا: وحكمة ذلك

 ⁽¹¹⁾ النظر ترجيعية في الهديب التهديب (٢٥) (٢٧) (٢٧) والهديب الكبدل (٢٥) (٢٩) (٢٥) والإدباء (٢٠) (٢٥)

⁽٦) - ١٨٥٥ميرية (١٨٥٥٥).

ما المسلماء عليه من الإحبار باللعث والإحبار عن القرود الدعلية. وتثميه لروز الناس للجد يرورهم للبعث كأنهم جراه مسلم.

فقال الهاجمي¹⁹⁴. لا خلاف من أهل العلم أن ملك صلى التخبير، وهد روى عن سمرة. أن السي تلك تام يقرأ في العبدين مسبع أسر ولك الأعلى. وهل أمان حديث العرشية، وحديث ماك أماه، النهل.

وقال ادن وشدا أن أجمعها على أن لا توقيد في القراف وأكث فم استحد أن يقرأ السلح الدم ربك في الأولى، والعائدة في البالية عوالر دلك عن المدن الله فيخ، واستحد الشافعي لا رضي الله عمد القراء، فيهما بـ الني والخران الساهة، البريد ذلك عمد فيكي، التهي

وقال التراصد المد¹⁷⁵. معلوم أن المسي يثير كان يدرأ يوم العيد لسور المني، وبيس فلت هند المعهاء على، لا لتعلق، وكنهم يستحب ما أوي، اكترهم ومسهورهم: السم معلى أناك، لمتوامر الرمايات لدلك على الذي يتلئو من مدلت صدرة وأنهي والي عدال، ولما أعلم الله وري قراءة في، واقترلت، مسلماً في غير حديث بالك، النهي.

الطلقة: ما قال بن خيد النوا كنهم يستحلهما لنمو بوجبه تدا سيطهر من مسالك الأعدد الذر الأبي في اشاح مسلم⁽¹⁷⁾ الفراهة بالتي والدينة المئة صد المدفعي وماثلت، والكافة لا يرون فيها فراهة معينه النهي

افلت أما حكام عن أتشافعي بارتشي الدعنة بالعقا هم الموجح حددهما

^{(*1871) × 2...(10.03)}

 $C(x/2) = q \omega_0 d(x) d(x)$

on/or jeanvoi (c)

^{35375 (}P)

كما في فروعهم. قال في الروضة (ويس أن بقر أ في الأولى بعد الفاتحة في ا وفي الثانية اقتربت، أو في الأولى سبح اسم ربك، وفي الثانية هل أثالا، أو في الأولى تكافرون، وفي التانية الإعلاص، والأوليان أولى، النهى. والثقت فروع الحابلة على أن يقرأ سبح في الأولى والغاشية في الثانية.

وأما عند المالكية تنقدم كلام محققهم أنه لا توقيت فيه وقال الأبي في الشرح مسلم الله المستحد في اللمدونة، قراءتها بسيح واستمس وضحاها، واستحد، ابن حبيب، ما في الحديث أبي في واقتريت وذكر في اللشرح الكيرة و الأنوار الساطعة، استحباب اسبح في الأولى والشمس وصحاها، في الثانية، وأما عند الحقية فنا في اللهائم الله أن أبي الركعتين أبي سوره شنه، وقد روي عن رسول الله يلاة أنه كان يقرأ في صلاة العبد السبح اسم ربك الأعلى: وأمن أثاث حديث الفاشية؛ فإن نبرك بالافتناء برسول الله يلاق في مائق المورثين في أغلب الأحوال فحسن، لكن يكره أن لا يقرأ فيهما عبرهما لما ذكرنا في الحمعه، انتهى.

وفي اللدر المختار؟^(**): يقرأ كالجمعة القال ابن عابدين: أي كالفراءة في صلاة الجمعة، الما روى أبو حنيقة أبه يُثيلة كان يفرأ في العيدين ويوم الجمعة: الأعلى والعاشية كما في الصع^ي، النهي.

وقال الن الفيم في «الهدي"⁽¹⁾: وكان ﷺ إذا أنهِ التكبير أخذ في الفراء: مقوأ فاتحة الكتاب، ثم قرأ بعدها في في إحدى الركمتين، وفي الأخرى

⁽١) - وكمان إكمال المعلوم (٣٩/٣).

COUNTY OF

 $^{\{11\},\{11\},\{11\}}$

^{(277/1) *(&}quot;Anales (1/772)

الافاقة عن وحفظتي عن مثلاث عن منافع منطق هذا أن بن مدافع الدين هذا أن بن مدافع الدين هذا أن بن الدولة في المدافعة عن في المدافعة الافراد الدولة الأفراد الدولة الأفراد الدولة المدافعة الوقي الاحراد حدسل مدافعة في المدافعة الم

رود موقوعاً على عائشة. أحرجه أبو داود في: ٢ ما كتاب النصلام. ٣٤٧ ما ماب الكبر في العهدين.

الأسائك وهو الأمزاءات

الغنوسة الساعة، وويدا قرأ فيهما السنح السياريك الأعلى؛ واللغاشية! والحاج عام هذا وهذاء ولم يصبح عنه غمر ذلك، النهى

وأحرج ابن أمن شبية عن أبني يكو . رضي الله همه . أنه قرأ في يوم العبد بالنفرة، وهي العدمة الدورا عن ابن عباس . رضي الله عنهما . أنه يُجُرُّقُ وأ فيهما يعمّ يتسالمون وبالنفسان وضعاها، وفي سنده أنوب بن سيّار منكلم ب

4/3/18 ما العائلات عن نامع بولي عبد الله بن عمر أنه قال النهدات المالاة عبد اللاصحرة وطالاة عبد اللاصحرة وطالاة عبد اللاصحرة وعلى الدولون الدولون الدولون الدولون الدولون الدولون الدولون الدولون واحد الحسس تكسرات في الدولون الدولون الدولون واحد الحسس تكسرات في الدولون عنه التجويرة إلا توقيقاً بحب التسليم أنه وقد جناء دنك عنه التجويرة الاحرام، وقال وله قال مامك وانشاهمي إلا أن مالك عبد على الدولون تكبيرة الاحرام، وقال السافعي السواحة والتطهاء على أن الخمس في انتائية عير تكبيرة القيام، قاله النا عبد الدائلة

أقال مالك (وهو الأبو) المعمول به (هندنا) بالمدينة المتورة (قبت.

 $^{(\}mathsf{TVT}/\mathsf{T}) : \mathsf{Marginal}(\mathcal{A}(\mathcal{K})) \hookrightarrow \mathsf{Marginal}(\mathcal{A}(\mathcal{K}))$

أحسل من عبد البر الكلام على اختلاف الأنمة، وموضعه ما في اللمايه (١٥) لابن رشد بد قال: اختلفوا من ذلك في مسائل، أشهرها اختلافهم في اللكبر، ووقك أنه حكى في ذلك أن بكر بن المنفر نجواً من الني عشر قولاً، إلا أنا نذكر من ذلك المشهور الذي يستند إلى صحابي أو سماع، فشول الهب مانك (١٠) للمنهور الذي يستند إلى صحابي أن التكبير في الأولى سبع مانك (١٠) للمناهم في الأولى سبع مع تكبرة الإحرام قبل القرادة، وفي الثانية سن مع تكبرة القباه من المسجود، وقال الشاهمي (١٠) في الأولى لمانية، وفي الثانية سن مع تكبرة القبام من المسجود، وقال أنو حنية الإحرام، وفي الثانية بعد القرادة عبر تكبرة الركوع، وقال قوم الفها سبع في كل وكفة وهو مروي من ابن عباس والمعمد بن الله عنهم والس من مالك وضي الله عنهم وسعيد بن المسبب وب قال النخص،

وسبب احتلافهم في ذلك احتلاف الأثار النبتفرلة في ذلك عن الصحابة ا فذهب مالك إلى رواية البات. وبهما الأثر أحد بعنه الشافعي، الا أنه مأزل في السبع د أنه ليس فيها تكبيرة الإحرام كما ليس في الخسس تكبيرة الفيام، ويشه أن يكون مالك إنها أصابه أن يعد تكبيرة الإمرام في السبع ، ربعد تكبيرة القبام رائداً على الخمس المروية أن العمل ألفاه على ذلك، فكأنه هنده وحم س الجمع بن الآثر والعمل

وأما أبو حيفة وسانر الكوتيس اعتمدوا في ذلك على أن مسعود، ودلك

⁽١) خياية تسجيدا ١١٠/ ٢٢٩.

⁽٢) أُنظَى أَنْ مَنْهُمَى (٢/ ١٨/ ١٨٨)، وقالدُع الكيادُ (١٥٠ ماريد).

⁽۱۳) - الأم، (۲۲۱٫۱۷)، والترويسة (۱٪ ۱۷۱)، والامجماع (۱۹۰ ۳۳)، والطبي المعتاج ا (۱۳۰۰)

⁽²⁾ مامع القدر ((2) 25%، والمدر المخدر ((2) 20%،

أن أنت أن العلَّمهم صلاء العدس مكان، وإنها عبار العموم إلى الأعال الالوال الصادلة؛ الأنه لم شك فيها عن السي في على أن ومعلوم أن فعل الفياساته من الالت وقيف، الذلا مدخل الفدس في ذلك، النهن محتصرة.

ومستمال الممانكية في ذلك ما قال التروفائي: رباي أحمد وأمر دود على عند الله من عجد وأمر دود على عند الله من عجد إلى المحدول مرفوعات المقابير في المطلق على الأربى، وخمس في الأعرف والفراء المقابلة المانيهمات فالمراوف في الأعرف والفراء المقابلة المحيج . ماأت عاد محدداً العلى المحاري العال المحيج .

وقال بعض العلماء: حقيقا هذا النعدد أبد الوثرية أثر عظيم في الدكري بالوثر الصدر الواحد الاحتداء وكان بالدعة ديها مدخل علائم في الدرج، خوص يكتم العبد صبحا في الأملي للنبذ تنظرا الاعدال، و مكرم دهائل الرحود بالتمكر في اقداله النعودة من حتى السنوات السع، والأرهيين النسع، وما فيها من الانام السلم، وأما حراد عادة الترع الرفق بهذه الأمد ومنه تخليف للسية من الأقلى، وكانت المحسمة أفراد وتورائي السعم من درئيا، حجل نتيد الدئية حديد بدلك.

ربال الن يرفون فالد بعض أصحاب الحجمة إذاتة التكبير إحدى عسره أما عبد تكبير إكفيس، فكالم الندرك فعليلة أوج والعالد، كان المدالة فعيلة أمح الكفات في الكلموقة إشركاح الرائد، والسابواك ذلك في الحجمة بالحضاء ولذا جعلب خطبتين مقام إكفتان، أما حملت التحضاء في المند كالمدواك مناف الاف الحطبة تسبب بشوط في فساط فيلاتم، كما لتي شرط في المنيمة، النبوراك.

الماء المداح علو الزملانية (١٤ ١٣٤٨). والفات الزار (١٤ ١٣٠٦)

⁽۲) مخرج فرز سن (۱۹ / ۲۹۸)

قلت؛ قد تفدم من ابن رشد أنه لم يثبت فيها عن النبي 慈 شيء، وني التحفيزه لابن العبوزي: قال ابن حنهل: لبس يُروى عن النبي ﷺ في النكبير في العيدين، حديث صحيح.

وقال ابن العربي في االعارضة؟ (١٠٠٠ لم يتبت في التكبير منه شيء يصح، ولولا أن أمور العبد مغيَّرة بالمدينة لقلت لكم: إن قول مالك أصح، للنقة بعمل أهل المدينة، وأما الأن البس عي ذلك حلم التهي.

وفال الحاكم في المستدرك الأله في الباب عن عاشة وابن عمر وأسي هربرة وعبداله بن صور، والطرق إليهم فاسدة، وأقرَّه عليه الذَّهبي، والكلام على حديث عمرو بن العاص المذكورة ومقاره على أبي يعلى مبسوط في المطولات، كا البذن^(٣) و انصب الرابة، ولا حاجة إلى ذكرها بعد أن احتج وه الأنمة المجتهدون، فهو تصحيح منهم للرواية، لكن العجب من الإمام البخاري بصحح المعديث، ويضعف واويه أبا يعلى، نعم لتتأويل فيه مساغ، إلا أن استدلال الشافعية بذلك الحديث أفرب من استدلال الموالك، للتصريع في بعض طرفه بسوى تكبيرتي الصلاة، كما في الطحاوي وغيره.

واغفتيت الحنمية ومن والفقهم في ذلك بحديث عبد الرحمن بن نوبان عن أبيه عن مكحول عن أبي عائشة، جابس لأبي هربوة، أن سعند من العاص سأل أبها موسى وحديقة، اكيف كان رسول الله بخلا يكبر في الأضحى والفطو؟ فذال أبو موسى: كان يكير أربعاً، تكبيره على الجنائز، فقال حذيفة: هندق، فغال أبو موسى: كذلك كنت أكبّر في البصرة حيث كنت عليهم!، أحرجه أبو داوه!"؟

^{.(}A . V / #3 . CO

^{(*44/13 (*)}

⁽٣) - قبل المجهودة (١٨٤/١) وما يطاها) والصب الرايةة (٣١٦/٣).

⁽¹⁾ السنن أبي داودا (١١٥٣)

.....

والسيهقي، ووراء النو يكو بن البي شبية هي * لمصنف: ¹⁹⁵. زاد أنو حانشة، بر^{ان} حاضر ذلك، فيا سبب، قوله أربعاً كالنكبير على الجازة

وتكلم المبهغي⁴⁷ على فذا الحدث موجهين أورد عاب جمع من مشايع، والحديث مكت عبد أبو دارد والمداي، وقال البعوي⁴⁸: إساده حما

وأخرج الرزالي للبية سبده هن فكحول قال الأخرى من شهد معبد ال العاص أرسل إلى أربعة نفر من أصحاب الشجرة، فسأنهم عن التكبير في اللهة فعالم 11 نسال تكبيرات. قال: فذكرت لابن مسرين، فقال اصدق، ولكنه أمضل لكبرة الفائمة، والمجهول مين أنه أبو عائلة، وباقي السند صحيح

وأخرج أيضاً سنده عن كردرس، قائد قدم منعيد بن الحاص في هي الحجة، فأرسل إلى عاد الله وحليقة وأبي منتعرد الأنصاري وأبي مرسي الإشعرى، فيالهم عن التكير، فأسدوا أمرهم إلى مهدالله، نقال هبدالله مقوم فيكبر ثد يكد، ثم يكبر تم يك فيقرأ، ثم يكبر ويركع، ويقوم فيقرأ، ثم يكون ثم يكبر، ثم يكبر، تم يكبر أرابعة، ثم ياكم

وأخرج أيضاً عن الل عناس قال: لما عال لبلة العبد أرسل الوليد الله عليه أرسل الوليد الله عليه إلى ابن مسمود وأني السمود، وحديد، والاشعري، فقال لهم: إن العبد طاأ، فكيم النكيير؟ فقال طبد الله: يقوم بكير أربع تكبيرات، ويعرأ لفاتحة الكتاب وسورة من المعصل، لبس من طوالها ولا من قصارها ثم يركح، تم يتوم فيقرأ، فإذا فرغت من القراءة كارت أربع تكبيرات، ثم تركع بالوابعة.

^(03/0)

⁽۱) مائستن لکوئی، (۲۷ (۹۸ (۲۸).

⁽۴) - کار ا**نس**ار (۱/۱۹) (۲۰

والحرح أيضا من حاير بن عبد الله وسعيد بن المسبب ، قالاً السع تكسر فداء والي بن القرائيس وأخرج من مدا الله بن الحارث قال: السنى ما الل حياس بوم عيف فكير شاع تكبيراً الله حسل في الأولى ، وأربعا في الاخراء قال الحافظ في السخيص الساءة مسجيع وردى عقك عن مدارق، والأسود والسن بارضي الله حشاء وأبني قلاله، والتي حميد، والحسر ، ومحده ، الشمى ، بالمسبب، بالسعية بن معدد ، عمومية ذكرت الماسيعا في المرح الإحياء بترقيا للاعتصار، ومنامح التيموي (12 أكثر هذه الأولى

وروي محمد بن الحسن بي الأثارة عن ذبي حابه عن حماد عن إبراهيم عن المراهيم عن المراهيم عن الراهيم عن الراهيم عن الن مسعود الكرفة، ومعد حميمة والله موسى الانسعوي، فخرج اللمهم الولند بن عقلة، وهو الدير الكرفة يومئل، فقال: ان شاء الله مدالم، فكل الحكيم المنافة أربعا الله يعلم الانافة ولا اظاملة، وأن لكم في الأولى حمداء والى النابة أربعا، ويوطي بعن القرائين، وهذا أثر صحيح، ويوطي بعن القرائين، وهذا أثر صحيح، ويوطي بعن الصدية حمدة وهذا أثر صحيح،

رسل هذا بحمل على الرقع، لأنه كنفر أصده الركعات، دقول البيهقي. هما دأي من حهة عبدالله، والحديث المسلم مع ما عليه من عمل المسلمين أربي أن تقع، وده أبو عمر هي داندهيما أأ عقال: دقل هذا لا يكون وأباد ولا تكون الا توليفاء لأنه لا فرق بين سع وأفل وأكثر من جهة الرأي والقيس

وقال ابن وسد في القواعدا"". معتوم أن فعار السيجابة في ذلك

⁽¹⁾ المعرف التي المدرة (* المعرف المعرف الم

¹⁸⁴ MA (Sam Silver) (20, 189

^(33/1/41) Superior (2016) (27)

...

توفيها، أو لا تدفيل القناص في وقلتها وقد وعلى جماعة من الصحابة وال بمدهور وما ووي على غرفها تملاف دين عالة المعارضة، مشرحج ناس مسعود، والأحافيات الناسسة وقع فيها الاصطراب، وأثر أمن مسعود سأله من الاصفارات، وبا يترجع المرفوع أسوافل عالمعص من أشرح الإصادا،

وفكر بيمن واللى الحلقية في ذك من السعود ، وصبي التواصه وأد موسى الأسعري وسنهيد من السمال وستمية بن محادر والل الزيمر وإدا استعواد الشنول وأبا استعيد الخدري والبواء بن مناوت وعمر من التحقات وقيد هوموة ما ضي الله منهو الجماعين به والتعليل التصويل وابن سيرين ومنتهال التوري، قال، وهو وولمة عن الحدد، وحكاد التخري في اصحيحه مدمة لابر جاس الله

وذكر من تهديم مي الدخورا الله قول ابن عمر دافتي الله عنهما د وا فيح المحاوي سنده من الوطاية الله القدام أنا عبد الرحين حفيه عمله حقتي يعقل أصحاب رسول الله يتيم، قال: صلى منا اللي يتيم الام عبده الكبر أرجا أرجاء أن الهن عبيها يوجهه حين الصرف، قفال اللا بسوا كتكب عجدية وأثبار يأصابهم وعمل إنهاده، قال الطحاوي: فهنا حديث حسن الإسعاد، وعبد الله من توسع ويحيى بن حمره والوضير والقاسوم كنهم أخل ره لة معروفون تصحم أرواية، بسن كمن يوبد عنه الأدر الأول،

وأخرج بسيده عن عامر: أن حدد برهيد الله أد رضى الله عميماً لـ المتمع برايهما في تكثير العبدس على نسخ بكاييرات الحمدن في الأوني، وأدبع في الأخراد ونوالي بين فلفرانس، ذا ذكر الادر الدخالفة في أعداد النكسر.

ثلو قال: وتظرنا هي عند تكبل فيهما فرأننا ساس لصلوب خالة س هذا التكبير ورأينا فسلاد العيدين، قد أحسع أن فهسا لكسراب والمد على خبرصا س

 $[\]langle \Psi_{i}(\omega) \rangle \approx \langle \psi_{i} \rangle_{i}^{2} \langle \psi_{i} \rangle_{i}$

.....

العسلوات، فكان النظر أن لا يؤاد في العسلاة للعيدين على ما في سائر العبلوات غيرفعاء إلا ما العلى فلي زيادته، فكل قد أحمع على زيارة التسع تكييرات على أن عظم إليه أن مساورة وحديثة وأن شامل وأبو موسى ومن ساب معهوم والحتلفو في الزيادة على ذلك، فومنا في عدم العبلاة ما القل على زيادته، وهيئا علما ما لم ينفق على زيادته فيها، النهي.

ربي النبوع الإحيامة: ويترجع السوالاة بين القراءانيا¹¹¹ بالسعى أيضاً. وهو ان التكبير صاء، ومشروهينه في الأولى قبل الفراء، كادعا، الاستفتاع. وحيث ضرع في الأخرة شرع معد القراءة، كالفوت فكذلك التكبير، الربهي.

وسيط هذا المعنى الطحاري أرقب، وأخرج الطحاري مديناً بهوبلاً في المحالون مديناً بهوبلاً في المحالو، وهي أخره الراء وواللاً للمحلوا المحالو، وهي أخره الراء وواللاً الأسلحي، والقطر، أوبع تكبيرات، التحليث على الحالف، أرجعوا إليها للحليث عليه، أرجعوا إليها تكبيرات الحالو،

وقال السرخسي في المبسوطة الترابط أنحلك نقول من مسعود. أن دالك شيء طفت عليه المساعدة من السيحانية، وتبعا أنجلك المساعدة الدري، وأنو دوسي وحليقة الربي المحديث المان النبي للحة كثر في صلاة النبيد أربعاء الم قال الدريم كأربع كأربع كأربع كأربع الجائزة فلا بشيبا عليكم المواشار بأصبعه، وحسل إبهاده، فقيد قبله وعمل وإشارة واستدلال وتأثيده النهي

وراه في المحيط البرهاني؛ على المذكورين أنا عويرة، وأبا سعيد التحاري، والبراء بن عازمًا، وعلمة من عدرة وقال: رشع أصحابة عول

⁽¹⁾ يعني بكتل في الأولى قبل الصراءة وفي الثانية بعد انتراءة مع أول أبي حديد. النظر: حماشة رد المحمارة (١٠٠ ١/١٠٠٨)، وعدد مالك وقائمة فعي، والثقيل الراجع عدد أحمد العراءة مامد المكبرات في الركامان (علم (العلم) (١٧٨ , ٢٠٥)، ومن أبة المحمد (١٧ ٢٠).

.

من مسعود في العدد والدوضع، الأله لا ترقد في عوله ولا المطراب، فإنه قال فولا والحالد ولي أقوال مرد تعارض واصعراب، ولان فوله ينهي الرياة على السبع، وأقوال عبره شت، والنهي موافق للقياس، إذ القياس يني والحال بوقة الأقطار على المسلاة، فيناس عمره، من العملوات، ولا شلك أن الاحلا بالسوافي بالقياس أولى، ولأن الحجر بالتكسر، وهو دكر محالف للنصوص والأصول، فالأحد بالمبيض أولى، حقى،

وجسع الشعرائي من اختلاف الفولين في الغرادة بأن البكسر أمر القراءة مختصة بالأصاغرة فود المراءة بعد مناهدة دوراه أفض أقوى على الحصورة ورجه التكبير المداد غراءة بكوال الأقابل بردادون العظيماً للحق بعامي بثلاة الالاماء وكان تقديم المدارة أمون لهم على تحمل تحمل كبرياء الحقوم الذا و وهو معروف بن العاولين الدين بصلون المسلاة العقيدة، النهى

وفي اشرح الإرب الأرب المن يأتي ثلاث تكييرات فقعوالمه التلات الكلي فلات تكييرات فقعوالمه التلات الكل عائم فلاتم تكاول فلات تكرف الكلير فلات المنظمة اللي وحات الحقّ بها نسبه فكاه أن تكوت المن فلاه المنطقة إلى وحات الحقّ بها نسبه فكاه أن تكوت الله فلاه المنطقة إلى تعلى كالمنته إلى العلاء فنال الله أكبره يعني من ملك في كال صفة والذكر حدماً بطر في الدات، والأنج المسعام التي يحاح إلها العالم من انه تعالى، فكر عارف وفي أمرا الله فعمل بحسب ما أحصره المحق بعد النبي .

الله هيما اللات مسمل من الواحل الكراب موردها محتصرة تكميلاً للشائدة. الاولى: حكم هذه التكليبات الروائد. قال الدوكالي⁶⁹³ قالت أنها دولة. اله عرض وردهاي من عداهم الى أنه سنة لا تنظل الصلاة لنركه عسما ولا سهواء

والمراجيل والارطار فالمرادورون

قال أبن فلمعة ⁽¹⁹: لا أعلم فيم خلافا، قالوان وإن يرك لا بسنجد للمنهو. وروي عن أبي حيفة ومانك أنه يسجد لنسهر، النهى

قلت: صرح موجوب لكبيرات العبد في فروع الحنفية من البيدائع⁽¹⁾ وعبره، فالله الحصكتي في التواجبات: وتكبيرات العبدين، وكذا أحدما، قال امن عابدس: أذاه أن كل تكبير واحب مستفل، النهي.

وفي الأموار الساطعة - كل تكبيرة من التكبيرات الزوائد سنة مؤكنة. فإذا ترك الإمام أز العنفرد تكبيرة منها، سنعد للسهو عنها، ولا شيء على المأموم في ترك السنق ولو عمدا إذ أني نها الإمام، اتنهى

والنالية: هل برقع بديه في التكييرات أم ٢٧ فيرقع يقيد مع كل تكبيرة عند الإمام أحمد كما في البيل المأربة وغيره، وكذلك عبد الحتمية كما في فروضهم، وكذلك عبد الإمام الشافعي ـ رضي الله عند ـ كما في اشرح الإقناع؟ وغيره، ولا يرفع يديه عبد الإمام مالك ـ رضي الله عبد ـ، قال في الليرح الكبير، ولا يديه في أولاء، اي أولى الكبير، وهي تكبيرة الإحرام الكبير، ولهي تكبيرة الإحرام فقت ، ودنت وفع يديه في أولاء، اي أولى الكبير، وهي تكبيرة الإحرام

ثلث: هكذا في منون المالكية، وقال أنباحي (12) روي عن مالك - رضي الفرعة في المالكية، وقال أنباحي الفرعة والده ولا مرضي الفرعة المرضية الإحرام، وروى عنه مطرف وابن كارة) وروى عنه مطرف وابن كارة) وروى يذبه في العبدين مع كل تكبيرة، وبه قال أبو حيقة والشاهي، اهد

⁽١) الله الله (٢٧٠/٢٥)

⁽٦٠١/أ) عدائع المسانع (1/(١٩٢)

 $⁽x \leftrightarrow /x) \cdot (x)$

^{1514/13 (6)}

فال في المال النواء أأن الربر مع ياديه العلم لكنيوات المرازات

روي على إلى موسد الاساقع بديه في سيء في الرابة الل استعود الهاجم فلا يرابة الل استعود الهاجم فلا يكلوه الاستعاد الاستعاد الماجم فلا يكلوه الماجم والماجم الماجم ال

فلت. أو عنال إن تكرار التكبير لندع لموجه الفلوب ماراة الاستخال بالهجوط شارده و في اول الناء، فكان لاتفا ماوج لكمال الدري من الخراء المراجعوط الماردة والمن الراء المكان الاتفاء ماوج الكمال الدري من الخراء

وقال إلى القهوا، وتان الن عمر بارضي الله عليهما بالعج بحرف بالاسلخ. لرفع لذبه مع كل تكثيرة

و قدائله: هل سنق المكانسرات فكم النسوق أم 313 قال في الأروض الموسع 117 ويقول بنق كل لكند بيل الله كس كسراء والنجمة لله كثراء المديد في الله المعادد بكرة وأطليك وتلقى الله بطرك وتعالى على مسلم محمد الذي وأنه وملو تسلماء وال أحمد قال عبو فلك والنهى

ومي البرح الإقباع ("" وفقا نفا سن كل لفقار سها قابة معتدل بهمال ملكم ولهمجدم ويتحسل هي دنك أن الممال الساهات الله والتحمد لله ولما إليه الأنامه ولم أغير النهي.

CATA-ON PLANS FOR THE

^{2.2...}

 $^{(\}mathbf{z}\cdot\mathbf{z},\mathbf{z},\mathbf{y},\mathbf{z})$

CAR ME OF

ودكار في النبح الاحتادات أدوالا في الدعاء، لكن أنتار دونهم سابي دلت، قال الشوكائي (1 والحتلف أصحابه فيما يقيله بين التكبيرونين، والأعلم على فائل ودكر فيه الموالا احراء وفي الشوح الكبير (10 الدعال مين أحاد المكتبرة لا مسكوت ولا تقول، ولا تكبير المواتم فيمال سكيم المولم بلا قول من مهميل و تحميد أو تقمير، أي يكرف أو خلاف الأولى، المتهى منابير، وكذلك حالت الحميد، قال الحصكتي: قبل بين تكبيراته ذكر مستود، ولدا برمل يديد، أها.

قال المنحي آثار فسن بدل الدكيوات محل للدعاء ولا العيرة من الانكار، فاله الن حبيجة قال الشافعي، يقف بين كل لكياتين متدارا متوسطا، يحمد الله ويهلمه ويكيره، والدليل على ما تتوله أن هذين ذكر بي للمط واحد، ليب من أوقات الصلاف للعلان في حال واحد علم بدل بريهما ذكر عيرف، كالتسيخ حال السحود، سهى

عال الشوكاني⁽¹⁸⁾. ذهب ماتك والواحنية والأوراعي إلى أنه يوالي بينها فالتسبيح في الوقوع والسحود، قالوا: لأنه لو كان بينها ذكر تشروع لنفل تدا غل الكيم - النهي.

ا قال ابن القدم في الانهائي ا¹⁹⁹د والمرابحظ عدم دكر معين بين التكبيرات. تكن دكر عن ابن مسعود درفني الله عنه با أنه قال: يحمد الله ويدين عليه

⁽۱) الطراب بإراكارهار (۱۸۰۱-۲۰

^{(** (* (*) (*)}

arraging <u>a liberar</u>

⁽²⁾ July (K. S.) (1. 2017).

Jahn Mindelphan (4)

هال خلالاً. في دجل وحد صابح فواف مدووا يؤم وعدد الله ثما يرى غليم صلاء عن التصلي، ولا ين سماء وإله إن هلكي في السعالي، فا في شاه دؤ في سألك فاحاء ولكان ساها مهي الأولى ثمر والراجع، وحشم في الأحد فلل شيزاء.

وبصلي على السي جيء فكره الحجال أأ

. قال يحيى: راوي «المعوطا» اقال) الإمام المالك) درنس انه عنه د اهي رجل وجد المامل قد النسرهو،) أي فرسل امن الصلاة أي صلاة العبد (بوه طعيد إنه) أن الامام الا برى: سنبان (عليه صلاة) لا اهي المعبلي ولا في بها الأن صلاة العبد مده سنه لحمامه الرحال الاحرار، همر عائد للك السنة لم يلزمه صلايها، فرد الى عند شر

روايه إن صلى في المصلى او في بيته ثم از بدلك يأسا) بعني محود له، فإله أبر غلاما لجماعة، عالم في بيته ثم از بدلك يأسا) بعني محود له، فاله أبر غلاما لجماعة، عالم الخراء الا سبى أدا بدب الإعرام في الإعرام في الإعرام في الإعرام في السبحود أفي، الركحة الماليات في القرامة عني مشبها في الأداء الماجيدية

والحاصر أن من فاته أنها له المحدود في يس عليه السياد الكن الر صلى نجو أنه أفر صلى صلى على منها مع التكياك الرواند، للمثكم في المسألة أولع ووانات، فكرها اللسوفي وعمره، فعي والتموج الكلموالا و حاشيته: أنه من ف يؤمر بالحديمة وحود وهر نصلي والعبد والمسافر والمرأة، أو يؤمر بالحليمة وأمود لكن فألم فلاد العيد، فقيل: شام لهم صلاة العيد فلاً لا مناحة، فيكاه مع الحسامة، وفين؛ بلدد لهم علها فلأ

⁽¹¹ مدا ها مول أحد كما في الاستدير (١١/٧)

^{340 - 731 (18}

وجماعة، وتبلي: لا يترمز طفلها أصلاء ويكوه به فعلها فله وجماعه، ، لراجع من هذه الأفوال الثلاثة أولها، وهو أن تصاوها أسافا فقط، وقبل، إن فانتهم لعدر صلوط حماعة، وإن فانتهم لعلم علم صفوها أفلات، ع

اكن أمر وضاء حكى عدم عدم الفضاء كما صائب، وإليه يطهر حيل الرقاب، وقالت الحابلة فما في أمل السارت، ولمن لمن حيد حياته العبادة فما في أمل السارت، ولمن لمن حيد حياته العباد المحد الأرام، أما وهي الروض المربع الله ويسن قبل قبل على سبقه، ولا يعد الزوال، أما وهي ولهيا فيل المربع الله ويسن قبل في توليها فيل المربع أسر، وقسائر العبوات، أما تكل سراح العبايث فاطبة بقلوا حيد قضاء الأربع، وقال الشعرائي في أميرائمة وقول العبايث أربع كصلاة الأقهر، وهذه الروارة في السحنارة عبد بعدقي أصحابه، والرواية الأحرى عبد أنه محيد بين قضائها الكمنارة إلى المعالم، وقالت الشافعية كما في أصرح الأقبعة وتشري يصافل العباء وتشري والمدارة والدولة العباء من والمدارة على شروط العباء

قال ابن وشد في البداية (٢٠٠ واحتلفوا فيس تعربه صلاة العيد مع الإدم فقال قرم مصلي اولك وله قال أحدد، والدوي وهو مروى عن الل مدهود وقال قوم ما لل مدهود وقال قوم ما لل مدهود الإحمام ولا يكبر فيهما للحو تكثرها وللحهر كحيوم وله قال الشافعي والوائورة وقال قرم، لل الكمين فقط لا للجهر فيهما ولا لكبر تكبر العدم وقال قوم: إلى فيلي الإمام في السفيلي صلى وكعسن، ولا لكبر تكبر العدم عيوا السطالي فيلي أرام وكعات وقال قوم: لا فضاء عليه أصلى أدام وهو يول مائك وأصحابه، وحكى إلى السمر عنه مائل قول الشافعي، فمن قال: وكعير، فمن قال: وكعير،

^{30340 (0}

فالمنا أأكم الأفر والطراء الاستدعارة فالإرادف وهادا

كما صلاحا الإمام معصير إلى أن الأصل أن العضاء يجب أن يكون على صفة الأداء، ومن مع القصاء، فلانه راى أنها صلاة من شرطها الحماعة، والإمام كالجمعة، ومن مع القصاء، فلانه راى أنها صلاة من شرطها الحماعة، والإمام ومثال انتولان مها اللذان بنزده فيهما النظر، أملى قول الشافعي وقول باللت، وأما مناز الأقاوس في ملك قصعيمة لا معلى نها، لأن حلاه الحميمة يدل من الطهر، وهذه ليست بدلا من شيء فكيف تقاس وحدهما على الأنجرى في الطهر، وعلى الحميمة فصلات قلطهر قصاءه بل هي أنفعاء، ويقا الخواج أنه إذا فاته إيدل وجدت هي، ويقه الموفق لتصواب، أمار.

وقال اللها مي⁴¹⁵ هذا كما قال مالك، لأن صدة العدد إنسا سدت تعجماعة، وقلك الحماعة مم عند مالك الرحال الاحرار، فمن قالته بدك الجماعة لم يلزمه صلاة العيد، فإن شاء صلاعا، وإن شاء توقياء الد

لذل في «المدائم "": أن فسلات بخررج الوقت أر قالت عن وقل الامام سنطب ولا عنصيا عندانا، وقال الشامعي لا رسي الدعة لل بصنيها وحده كنا يصلى الإمام بكير فيها تكيرات العبل والصحيح قولنا، لأن الصلاة بهذه السفة ما عربت قرة إلا بعقل رسول الله يحة كالجمعة، ورمول الله يحة كالجمعة، ورمول الله يحة معلها إلا بتلك الصحاء ولانها محصة شرائط بعقر تحصيلها في القصاء، قلا تنصى كالجمعة، ودكم يصلى أربعا بنا صلاة الصحى إلى ثناء، لأنها إذا قائت لا يمكن تاركها بالمخال للمد الاراتما، هو حمل مثل صلاة الضحى ثبال الثرات كان حملاً الكالم يحت تعدم دليل الوجوب، وقد روي عن ابن مسعود لا رضي الله عنه لا أنه من ماي صلاة العد صلى أربعاً إلى الده.

^{1733-10 - &}lt;u>A. Director</u>

COSECULATION

(٥) باب ترثه الصلاة قبل العبدين وبعدهما

١٩/٥٣٢ - ڪنٽشنسي رخيس عال مائالت، عال نافع ۽ اُن عبد الله ان غنر ليا يکن بصلي يوم الفظر قبل الصلاء وَلا للذهار .

ا محرحه البخاري عي ١٩٣٠ كنات العبديين. ٢١ ديات العبلاة قبل 1 مرة وبعدها.

ومسمر عن. ٨ ما كتاب صلاء العسين. ٣ ما بات برك الصلاء قبل العبد وبعدها. عن البصفي، حقيق ١٣٠.

وحقتنى عن مالكِ • الله بلعه أن سعيد بن السبيب كان بغدُو اللي اللحالي • الماليات المستنالية الله المستنالية المستنالية المستنالية المستنالية المستنالية المستنالية الم

وبي الطحطاوي على السراقي: كأن الديد فائلة مثام صلاة الصحي. ولد الكرد صلاة الصحي فان العبد، وإذا حجز سها بصير إلى الأصل، كالحمعة إذا فالله يصبر إلى الطهر

(٥) توك الصلاة قبل العيدين وبعدهما

وسيالي الكلام على مسالك الفلهاء عي فلك في آخو الباب الللمي.

١٠/٥١٢ ــ (مالك، عن تاقع، أن عبد الله بن عمر) ــ رضي الله عندنا ــ (لم يكن بطبقي يوم النظر قبل الصلاة ولا معدماً وقات ــ رضي الله عنه ــ من أشد الناس شاها للنبي يجزئ أو السي يجزئ الله عبدنا أأأ عن الله عباس أن السي يجزئ خرج يوم المعرب عبدل ركعتي لم يصل فيلهما ولا عدمها.

(مالك، أنه بلغه أن سعيد بن طمسيت كان بعدو إلى المصلى) قال باتوت الحدوي في المعجود بالصم وتشفيد أثلام، موضع الصلاف وهم موضع بعيد في فقيل المدينة، أه.

 ⁽²⁾ وهورست السجاري (32 22)، ومستند (2.7 33)، دوراه أنصنا أمو هابود (2 333).
 د تشايل (2.137)، وابن داخه (1.2 3).

مد أن لضلَّى الصَّح، قبل طلع الشَّلْسِ.

وقال الفسطلاني⁽¹⁾ موضع حارج باب المدينة، بينه ربين المسحد ألف دراع، فاله ابن أبي شبينة، ومكذا في اللفتح البعد أن يعملي الصبح قبل طلوع المتمسرة فعلم منه نزك الصلاة فيل العدين! وأن النطوع بعد الفجر منهي عنه حتى تطلع النسس، وهو رحمه الله كان يروح إبن المصلي قبل طلوع القعم،

تان الباحي أن مأخير غدوه إلى المصنى حمل يصبي الصبح. لاد سر بهت الصبح أن يصني في السبحاد جماعة، فحج أو يكون الغدو إلى صلاة المبت بنا ذات بالأورد ورى على ملاة المبت بنا دالك. ورى على من المبت بنا دالك: من عدا إليها قبل طلوع الشمس فين أواد التبكير، وروى على من المستحب عبد الشاوعي، وذلك أن المركوع ليس بمسبوث قبل المحلوس بالمستحب عبد الشاوعي، وذلك أن المركوع ليس بمسبوث قبل المحلوس بالمسلى، فيكون مبتوعاً منه إلى فلوغ التنسس، ونقام حلومه الانتفاز المبلاغ عمل بأر، وروى ابن حبب عن مالك أنه قال: المغروج إليها بند طلوع التسر عمل المسح أن لا ينصوف من موسعة، ويقين على الدار إلى طلوع الشمس موسعة، ويقين على الدار إلى طلوع الشمس از قرب ذلك، وهذا كذ حكم المباحرة، وأما الإمام فياتي بيان حكمة إلى ثناء الله، أحد، أي في بات غفو الإمام.

قال العيني" واختلفوا في وقت الغدر إلى العيد، وكان أبن عمر دوصي الله عنهما ديماني الصبح بر معاو كان أبن عمر دوصي الله عنهما ديماني الصبح بر معاو كان وعليهم لبايهم يوم العبد، وعن أبن محاو متله، وعن العبد، وعن أبن محاو متله، وعن دائم بالمحاد مع به الله كان يجلس في المسحد مع به الإدا عالمت الشماني صلى وكدير، أو يدهاوي إلى المعطر والأصحى، وكدن

⁽۵) درخاه شاري (۷۳۲/۸).

⁽۲) - «انستنی» (۲۹ - ۲۳).

⁽۳) مهمده افغاری، (۵(۱۹۹)

عروة لا بأسي العبله حتى تشعل الشيمس، وهو فول عظاء والشعبي، وفي المدومة عن مالك ربغدو من داره أو من المسجد إدا طلعب الشمر ، وقال على بن زياد عنه؛ ومن غدا إليها قبل الطبوع فلا بأس، ولكن لا يكبر حتى نظاع الشمان، ولا يمغي للإمام ان يأني المصلي حتى تجين الصلاة، الد

وقال الشابعي با رضي الله عنه يا كما عي فالمنهاج وشرحه؛ لابن حجر . وبهكم الماسراس التمحر فمحصلوا فصينة القرب والنطار الصلاف هدا إن خرجوا المفحواء، وإلا من المكت عقب الفحر، ومحله إنا لم يحتج لربادة تزين وأحرم، وإلا ذهب وأتن فورأه اهم هذا للصاس، وسيأتي وهت الإسام مي

وكذلك عند الحنابلة ففي البل المتأربان وشئ لبكير المباموم إلى صلاة العيد لمحصل له القنو من الإمام والنظار الصلاة، فيكثر نوابه بعد صلاة الصبح، وكذا في الروض المربع⁽¹¹⁾.

وفي االشرح الكبير ا⁹⁹ (ممالكية) الدب خروج أحد الشمس إن قريب دارهم وإلا حرج اتفار إدواكهام وفي اللأنوار الساطعةان يستحب الحروج إلى المصلي بعد طارع الشمس لمن قريب داره، فإن بعدت حرح قبل طارعها بقدر ما يدرك به الصلاة مع الجماعة، النهي.

وفي الرينعي على الكمرع من فروع الحنفية؛ مستحد، اتسكير والابتكار ماشياً بعثما صلى الفجر في مسجد حبه، قال الشلس في هامشه. التبكير سرعة الانتيان والانتكار المسارعة إبي لمصليء النهي

قلت وهكذا صرح أهل التعروع، قلهم باستحمال صلاة العجر في

⁽CONTRACTOR)

^{.(14) (71,474, \$275)}

(٦) باب الرخصة في الصلاة قبل العيدين وبعدهما

مسجد سبه قضاء لحقه، ثم الغدو إلى السهسى، لكن بعد "كله في القطر وغسله مع الأداب ونيمه أحس الثياب.

وفي المراقي ^(۱) ندت التبكير، وهو سرعة الانتباء أول الوقت أو قبله لأداء العبادة بنشاط، والامتكار وهو المسارعة بلى المعملي لبنال فعميك، والصف الأول، وصلاة الصبح في مسجد عبه قفع، حقه، النهي.

(٦) الرخصة في الصلاة قبل العيدين وبعدهمة

قال المزرقاني⁽¹⁾: كما ترجم عقب الأولى، وقيست الرخصة في البات المثاني من الباب الأول في شيء، إذ لا حلات في جواز النفل قبل الغلو إلى المصلى لممن تأخر فحل النافئة، فيتنقل ثم بغدو إليها، قاله انباجي وأو عدم، النهى،

قلت. عبارة الباحي أوضح من ذلك. إذ قال: حكم هذا الباب عبر حكم الباب الذي قبله، لأن الباب الأول في منع الصلاة بالمصلى قبل صلاة العبد وبعدها، وهذا في الرحصة في التنفل قبل أعدو إلى المصلى، ولا خلاف في جواره ألمن تأخر في مصلاه بعد صلاة الفجر ألذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس، فيتمل أربع وتحدث وتحوف، ثم يغدر إلى المملى، انهى ألك.

قلت: وهذا وجه حسل لفرض المترحمتين، ويمكن عندي وحه آخر، وهو أن النفرض من الأولى بيان الاستحمام، فلا يستحب التنقل قملهما ولا مدهما، وهذا بيان الجوار، لو صلى أحد بعقد.

⁽۱) (ص٠٠٠).

⁽۱) - شرح الزرقانية (۱/ ۴۱۸)

⁽٣) انظر: االسنطية (١/١٢١٨).

١١/٨٢٣ ـ كَلْتَشْنِي بِحَبِي عَلَ مَالِكَ، عَلَ عَبْدُ الرَّحْمُنِ بُنَ الْقَاسَم؛ أَنَّ أَبَاهُ الْقَاسِمِ كَانَ يُصلِّي قَبْلِ أَنْ يَعَالَوْ إِلَى الْمُصلِّى أَرْبِعِ ز گفات.

١٢/٤٢٤ ـ وحقتنى عَلَ مَالُك، عِنْ مِسَامٍ بْنِي غُرُوَةً، عِنْ أبيه؛ أنَّهُ كَانَ يُضِلِّي بَوْمِ الْعَظْرِ، قُتَلِ الْشَّلَاءِ فِي الْمُشْجِدَ.

١١/٤٢٢ ـ (مالك، هن فيد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصنيق (أنَّ أباه القاسم) أحد التفهاء (كان يصلي) عن المسجد بعد طفوع الشمس، قاله الزرقاني (قبل أن بغلو إلى المصلي) أي يوم العيد (أربع ركمات).

١٣/٤٦٤ ـ (مالك، عن هشام بن عروق عن أبيه) عروة بن الربير (أنه كان بصلى في يوم الفطر قبل الصلاة) في قبل صلاة العبد (في المسجد) متعلق غوله: يصلى، قال أنو عمر⁽⁴⁾: فعل الفاسم وعروة حلال فعل ابن المسبب، فإنهما يركعان في المستحد فبل أن يغدوا إلى المصلي، والركوع إنما يكون حين تبيعل الشمس، ولا يكون بأثر صلاة الصبح، وروي عن ابن عمر كفيل الن السبب، وكلُّ ماح لا حرح فيه، انتهى.

فال الز المنذر عن أحمد: الكوفيون بصلون بعدما لا تبلهاء والتصربون فبلها لا معدها. والمدنيون لا قبلها ولا بعدها، وبالأول قال الحنفية وحماعة، والناني الحسن وحماحة، والنالث أحمد وحماعة، وأما مالك عملمه في المصلق، وعنه في المسحد ووايتان. فروي ابن القاسم يتنفل قبلها وبعدها. وامن رهب وأشهب بعدها لا قبلها. وقال الشابعي: لا كراهة في الصلاة قبلها ولا بعدها، قال الحافظ كذا من تشرح مسلم! للنووي، فإن حمل على الساموم وإلا فهو مخالف تقول الشافعي في االأم: يجب للإمام أن لا يتثقل

And the property of the Con-

قبلها ولا بعدهن ونيند في السويطي، بالمصلوء وقد نقل بعص العالكية الاحماع على أذ لا يتقل في السطليء التهي (أ.

وفي نشرح الإحماءة: احتلفوا عن حولز النعل قبل صلاة العباء وبعدها المن حضرها في المصلي أو في المسجد، فعال أبو حنيمة. لا يتخل قطها، وينتمل ان خياء بعدها، وأطنق ولم يعرقي بين المصلق ولا غيره، ولا بين ألَّ بكون هو الإمام أو بكون بأدومًا، وبلاً، مانك، إن كانت الصلاة في المصلي هإله لا يتنظر تسلمها ولا يعمعه صواء كان إساماً أو مأموماء وإن كالناء في المسجد، بعنه روايان: إحباهما البتع كالمصلي، والأهرى أن يتلقل قبل الحلوس وبعد انصلات

ونال الشافعي البحور الالتنامل فلها ويعدها هي المصلفي وقبوه الإ الإمام. وإنه إنه طهر للناس لم يصلُ فبلها، وقال أحمد: لا يتنفل فبل أعملاة ولا تعدمان لا الإمام ولا المأموم لا عن المصلى ولا في المسجد، وف الحنافت في هذه المسألة الرواية والعمل، تم دقر الأثار المختلفة في الباب مستوطاء وقال في أحرد أووجه الحمع أناها وردامن النهي محمول على المصلىء التهي

وبي الشرح الكبيرا للمالكية: وكره تبعن بمصلي قمعة وبعدهم وإن صليت في المسجد فلا بكره لا فار ولا بعد، النهي،

مرفى اللدر المتختارا أأأمن فدوع التحتديدا لا يتتفل نسها مطنفاء وكذا العدوا في مصلاها، فإله مكروه عند العامة، وإن نظل بعدها في البيت حار، ال مناسبه تدفيل بأربع، قال ابن عامديو ؛ لما في الكنب المنتة هن ابن عباس

⁽¹⁾ اعتراء احتم الناريء (١٤٧١/٢).

^{(997/1) (1)}

 رضي الله عنهما دأم في خرج فصلى بهم العبد، نم بصل فينها ولا بعدها،
 وهدا النفي بعدها محمول في السطسى لما روى ابن ماجه عن أبي سميد المخدري الكان رسول الله في لا يصلي قبل العبد تميناً، فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتيرا، النهى.

رفي فالمدانع ا¹¹⁷. قيما بستجب يوم العيد أن يتطوع بعد صلاة افعد، أي بعد القراغ من المخطبة، لما روي عن علي مرصي المدعند عند ينجلة أنه قال: عمن صلى بعد العيد أربع ركعات كتب الله له يكن نبت نبت وتكل ورقة حسنة»، وأما فيل حيلاة العيد يكره التطوع، لأنه ينجل له يتطوع قبل العيدين، مع شدة حرصه على الصلاة، وعلى على مرضي الله هنه مأنه خرج إلى صلاة العيد، فوجد الناس بصلوت، فقال: إنه لم يكن فيل العيد صلاة، فقيل له: ألا تنهاهم؟ فقال: لا، فإلى الخشى أن ادخل محت قوله: ﴿ وَأَنْ نَا اللّٰهِ مُنْ إِلَّا يَا اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللهِ اللهُ اللهُ

وعن إلى صنعود وحديقة: أنهما كانا بهيان الناس عن المصلاة قبل العيك ولأن العيادة إلى صلاة العيد مستونة، وفي الاشتعال بالتطوع تأخيرها، ولو الشنغل به في بينه يقع وقت طلوع الشملي، وكلاهما مكروهان، وقال محمد بن مقاتل الرازي من أصحابنا، إنما يكره ذلك في المصلي كبلا يشتبه على الناس أنهم بصلوذ الفيت قبل صلاة العيد، فأما في بينه قبلا بأس به بعد طلوع الشمس، وعامة أصحابه على أنه لا يتطوع قبل صلاه العبد، لا في المصلي ولا في البيت، فأول الصحابة في هذا اليوم صلاة العبد، لا في المصلي

وقال ابن العربي⁽⁴⁷⁾: التنقل في المصلى لو فعل لنقل، ومن أجاره رأى أنه وقت للصلاة، ومن نركه وأي أنه ﷺ نم يقعله

attent (t)

ا ٢٠ - ميورة العلق: الأينان ٩٠ - ١٠.

⁽١٣) • هارضة الأحودي، (٨/٣) وانتح الماري، (١٧١/٢).

(٧) بات غدؤ الإمام يوم العبد وانتظار الخطبة

قال الرزفاني"": والحاصل أن صلاء العبد لم بندك فها سنة فعلها ولا بعدها، خلافة لمنز فاسها على الجمعة، وأما مطلق النفل فلم يثبت فيه منع. عليم حاص إلا إن كان نالك في وقب الكراهة.

وفي اللاستة كار¹⁹⁵: أحيموا أبه في للم يصلّ قبلها ولا يعدها، فالناس تتذلك، والصلاة فعل حير، فلا يدم (لا يدبل لا معارض له، انتهى،

(٧) غدر الإمام بوم العبد وانتظار الحطبة

(خلق الإمام) إلى المصنى (يوم العبد وانتظار) الناس بعد الصلاة (الخصة) فهر من إضافه المصدر إلى مفعولة

دكر السعمتات في المترجمة مسألتين، أولاهما: وقت موجه الإمام إلى العصلي، والثانية: على بياح للناس الانصراف بعد الصلاة قبل الخطفة أم لا؟ وسيأتي الكلام على كتابه تحت الاثر الثاني.

أما الأونى تنقدم في تتلام العيني من قول مالك ولا يتنغي للإمام أن يأتي المصنى حتى تحين الصلاة، وقال الناجي ("") أما رقت خووج الإمام إلى العبد، مهو أن بخرج قار ما يصل إلى المصنى، وقد يرزت الشمس، والدليل على صبحت أن هذا عبد، قلم يشرع للإمام الجنوس في مصلاه كالحجمعة، التهن.

وقالت الشافعية كما في اشرع العنهاج؛ يحصر الإمام وقت صلاته لنابأ للاتباع، رواه الشيخان، ويُعجّل الحروج ونؤخّر في الفطر لحر مرسل فه الأخر

۹۱۶ - انسرح المزرقاسي (۱/۱۹/۳)

⁽a) N) (Emily (A)

والأرادة والمنطي (١٥) ١٥٥).

١٣/٩٦٥ - خاتفى بالحبى، قال مانك: مُصَلَّتُ النَّلَيُّةُ النَّبِي ١٠ الشَّلَةُ النَّبِي ١٠ الْجَارِّخُ عَلَيْهِ مَلْدُنَا، فِي وَقَارِ الْعِظْمِ وَالْأَلْدُخَى، أَنَّ الإسام بالحَرَّخُ مَنْ طَرْلَهُ قَدْرُ مَا لَلْغُ لَمَشَلَانًا، وَمَا حَلْمَ لَلْمَالِمُ أَ

يهما الوهو حجمة في مثل تالك، وحمد الساوردي ذلك في الأغلجي بمضم. حدس الهاراء وفي الفعر لمصي ابعه، وهو بعيد، وإنما الرحم أنه مي الأعلمي يحرح حف الارتفاع كرمج، وفي الفطر يؤجر دنك فليلاً، المهي.

وكاد عند الحناطة قال في الدوص المجلعة ¹⁹⁸ ويسل تأخر الإمام إلى وقت الصلاء لقول أبي سعد الآن النبي يتلغ بحرج بوم الفضر والأصحى إلى المصلي، فأدل ضيء بدأ به الصلاة، رواه مسلم أن ولأن الإمام بتنظر، ولا تُتَظَرِّدُ النهيء وكذا في البل المنازب؛

قلت؛ وحكد في فروع الحقيمة: التعريق بين الإمام والموتم، ففي اشرح الإحيامة للومنية، في الدرج الإحيامة للومنية المحقيل وقال أصحابت، وقت صحة صلاة المود من ارتباع الشعمل فيد رافع أو رمحيل، ويستحد، خروج الإمام بقد رمح حلى لا يحتاج إلى التقال شيم ويستمر الوقت من الارتقاع في وقت الووال، أنه.

يمي فالمحرم عن المجنبي؟ ويستحب أن يكون غروجه بعد الارتفاع فعر يمح حي لا يحتاج إلى انظار القوم، وفي الفصر يؤخر فدلاً، الد.

١٣/٤٢٥ ـ (قال يحيى) الراوي السموطأة (قال) الإمام (مالك) مصت السنة اللي الاعتلاف فيها عددنا) بالسديم السنورة (في وقت الفطر والأضحى أن الإحم يخرج من منزله قدر ما يبلغ مصلاء وقد حلت؟ أي حارت (الصلاة) بارتماع الشمس فنه رحم على نزله الزرقالي 17.

^{1005/00 183}

والأرا فللجيح سنتها (1444).

⁽۳) عشوم فرزفانی، (۲۱۸/۱۱)

والغرص أن الإعام يحرج حين أداء الصلاة لئلا يحتاج إلى انتظار الناس كما غدم قريباً.

يقي الكلام على وقت العيد، قال ابن بطال: أجمع العقها، على أن صلاء العبد لا تصلن قبل طلوع الشمس ولا عند طلوعها، وإنما تجوز عند حواز النافية، لحديث عبد الله بن بُشر، أنكر إبطاء الإمام، وقال: إن كنا مع النبي يُقِيّة قد فرغنا ساعننا هذه، وقلك حين النسبيح، رواه أحمد وأبو داود والعاكم وصححه، وعلنه البخاري.

قال الحافظ¹¹⁹: ودلالته على السنع ليست بظاهرة، ويُعَكِّر على حكاية الإجماع اطلاق من أطلق أن أرك وفتها عند طلوع الشمس، واختلف على يعتَّذُ وقتها المزوان أم لا؟؛ أهـ.

قلب: وحكى الشوكاني^(٢) من «البحر»: هي من بعد البساط الشعس إلى الزواق، ولا أعرف فيه خلافاً، اهـ. وقال ابن وتــد^(٢). أجمعوا على أن وقتها من شروق الشمس إلى الزوال، اهـ.

قلت: وكلا الإجماعين مشكل، فإن المسألة محتلقة بين الأنسة، فعي اشرح المتهاجات وفنها بين ابتداء، وقبل: تمام طلوع الشمس وزوالها، ولا نظر فوقت الكراهة لأن هذه صلاة لها مب، وما هي كذلك لا تحتاج لسب أحر كصلاة العصر وقت المغروب ويسن تأخيرها لترتمع الشمس كرمع خروجاً من خلاف من قال: لا يدخل وقتها إلا بذلك، انهى.

وفي الشرح الإفتاع»: وقتها ما بين طلوع الشمس وزوالها، قال محشِّه:

اخطر: اشرح الورقائية (٢٩/١٩).

 ⁽¹⁾ حيل الأوطارة (1/ 1110)

⁽۲) درية السجنيات (۱۹۸۸).

قوله: ما سن طلوع الشمس: أي ابتناء طلوعها، ونو للمض، ولا يعتبر نسام الطلوع خلافاً قما في اللمباب⁽⁶⁾ لأن ما لم يظهر من قرص الشمس تابع لما ظهر طفوهاً وغروباً، فلو فعلها فيم ارتفاعها لم يكره على المعتمد، لأنها ذات مب منظم، دهـ.

رفي مسالك المائكية من الأنوار الساطعة: أول وقت صلاة العيدين وقت حل النافلة، وهو من ارتفاع الشمس فدر رمح أو رمحين من رماح العرب، وآخر وفتها زوال الشمس عن رسط السهاء، اهر

وفي فالخشرج الكبير أ⁴⁷ لهم. وقتها من حل النافلة فلزوال ولو بإدراك ركعة منها قبله، قال الدسوقي: قوله: دوقتها من حل النافلة عنا مدهب مالك وأحمد والجمهور، وقال الشافعي: وقتها من طلوع الشمس للغورب، وقوله: دمن حل الدفلة الظاهر أن عنا بيان لرفتها الذي لا كراهة فيه، وأنه لو فملها يعد الفلوع قبل الارتفاع فتكون صحيحة مع الكراهة، بمنزلة غيره من الوافل، وبكون الخلاف بينت وبين الشافعية إنما هو في مجرد: هل صلانها في ذلك الوقت مكروهة أم لا؟ لا في الصحة والبطلان، إذ هي صحيحة على كل من المذهبين، فتأمل، اه شيخنا عدوى، انتهى كلام الدسوقي.

قلت: هذا مخالف فعنونهم، فإن صحة التوافل غير صحة العبد، ولذا أورد عليه محشوء إذ قال حاكياً عن «الضوء»: فيه أن هذا مذهب الشافعي، وقد جعلوه مقابلاً، اهـ.

قلمته: والأوجه عندي أنه رهم فيه الدسوقي، فليحلق.

 ⁽¹¹⁾ استه الكامل (العاب المحيط بمعظم تعبوض الشافعي والأصحاب للقاضي صفي الذين أي النباس أحمد بن عمر المعروف بابن استحجى المتوفر سنة ١٩٣٠هـ.

⁽TAN/N) (T)

نال لخبير . ولمبن نديك عن زلجو صلَّى لهم الإمام، هن أنَّ ألاًّ للعبرف فلل و تشلخ الخطية قفان. لا بنضرف حبى رأصرف 3021

وفي البهل المآرب؛ من قروع الحنابلة - روفت صلاة العيد قوفت صلاه النضحيء وهوامن تحروج وفت النتهي إس قبييل النزوال، وفي اللووض الهديدوالأ أأ وأول وقنها كصلاة الضحيء لأبه فيخ ومن بعده لم يتعفرها إلا بعد ارتفاع الشمس التهي

وفي فالدر السخمورا أأأس فروع المحقية أأوفتها من الارتفاع فغر أمح، ولا الصبح قيمه، بن نكون بغلاً محرماً إلى البروال فلر بالك الشمس في أنتالها فيبردات افتهىء

وهي التمجيط المرحانيء: أما أول وأتهاء المعاروي أن النبي ﷺ كان يصلي العيد والشمس ندر رمع أو المعين، وأما اخر وقتها فلما روي أنا فرماً شهدوا عند رسول الله يبخلو عاويه البهلال معد الروال، فأمر رسول اله بكلا بالخروج إلى المصلى من الغد، ولو حاز الأداء بعد الروال لم يكن للتأخير

الغال بحبر). و استل البدء المجهول. الإدام الثاك عن رحل صلى مع الإمام) معلم بهام الفطر (هار) بحور الله أن منصرف) عن المصلى (قبل أن يسمع الحطية؛ فقال: الإمام: (لا بنصرف حتى بنصوف الإمام) بعد الفراغ من الخطيف عان الزرهاني⁵⁷⁷: يافره لـ ولك لسحالة السنة، قال الباحي⁶⁶¹ وهذ كما قال

^{35.} Oak 23

^{311 (3-77) (1)}

⁽۴) القرح الزرقاني (۱۸ م ۲۹)

⁽١) - السفى ١/١/ ٢٢١)

.....

الانام لان الحطلة من سنة القبالاة وتوابعها، فين شهد الصلاة سعر تاريخ أو ضمن لا تظرف من صبى أو المرأة، لم يكن له أن يترك حصور سلمها مع القدرة رواه من القاسم عن مالك، والأصل في ذلك طواف النعل، لما كان اللركام من توابعة لم يكن المن تظر به ان يترك الركوح، الد.

وأخرج أبو فارد ألم سينه عن عنها، عن عبد الله بن السائب، قال:
شهدت العبد مع رسول الله يهيم، فلما عنى النصلاة قال: إلما تحصد عمن
أحث أن يجلس للخطية، فيبحلس ومن أحب أن يدعب قليدهد، قال الشيخ:
فقط بدل على أن الجلوس للحطية غير الازم، انهى وقال السندي عالى
فساني العلد منه أن سماع حطية العبد غير واحب، التهى، وكذا في هاسه
على إبر ماحد

* * *

يحمد الله وتوفيقه تم اجزء الثالث من كتاب أوجز المسالك إلى موطأ الإمام مالك ويتلبوه إن شاء الله اجزء الوابع وأوله: «هسلاة الخوف»

وصلى الله تعالى على خبر خلقه سيدنا ومولان خمد رعلى أله وصحبه أجمعين وبارك وسلم تسليما كثيراً كثيراً

⁽¹⁾ مسي اين داوره (۱۹۹۶)

فهرس الموضوعات

******	ىمومىيخ
	(٨) كناف صلاة الجماعة
2	١ ـ تصل الحناعة على الله
ð	فحكمة أفي المصاحة وأبده غرامتها للساساء للسلساء السناساء السنداء المستادة سلساء
٧	التجمع بني عيس وفشون وأسع وهسرين فوجة استستعمد بمدسيدة بسداء بعيسان
γ÷	تحريق البوت وحواره سننسس سنست سننا سننات المتاب المتاب
۱ť	مكر للمدع وموثأ وتوعيا والساريسية سيستريب المستسال ومرتا
47	توايعتم اختصرا بهأيجنا تطفأ شبيبا أتراء ماين رائخ بالسا سانا سانسا سانسا الساسا
14	يصُل الْسَلُواكِ فِي أَنْسِوكَ إِلَّا أَسْكُونَةً
T i	ا بأما جاءً في العنمة وُلتبيِّع
ti	يبنا عابر المعتافقين شهرد العشاء الصبح
10	السهداء لمي مبيل آفة حسن أسست
T A	الذَّا لَتُنهَا فَي الصَّبِحَ أَحَبُ إِنْ مِن أَنَا أَفَرِهِ قِيلَةً
۲.	بي - 18 - أهريخ الخَالَعا لَحْم لِلْقَالَة معيالُ شاء ، بسبب الساسيد، بالماسسان
۴.	٣- إضاءة العبلاة مع الإمام، وفيم الانه حالمان حلامية بيا بيسا بسنيسا بالمساب بالمساب
Ťō.	الله المعلمين إذا مُعالَى في بينه .
٧.	وه أحدث المُصلاء فأينهما وأرضياه والسنسيسيسيس المستنب المستنب المستنب
Ŀ۳	مؤرجيلي المعرضو فلأربعه كهوأ بالمناب المستنب المتناب المستنب السناب السامات
e i	ه أنه العمل في صلاة العصافة () و دريا أنه المعالية المحالية الدريا السمية الدرار
::	وا ام أحدكم هليجفت السناسيات المستسينات المستان المستانات المستانات المستانات المستانات المستانات المستانات
٤v	العرابة والمرابان واعقة الكواعوان المرا المحسد للمسال للسلس السلسان المسال
24	» ـ صلاة الإمام وهو جالس بديستين بالمستانية المستانية المسادية المسادية المسادية المسادية المسادية ا
٥;	الناصع بدر محتمد ما رويز في صلانه بخيرة حالمية حيل صرع وصلانهم وراءه .
o a	حناهما أبه الامام والمأمولة وأوقيه فتعاه المعترض بالعصل أسأ يستسبأ أسست بالما
17	بهامه النصيبل وضي النه علمه في مرصه فجلة
7. 2	فعاف فالرخ بافالمع للتانيسين سينسسسان للسبار الارزاران
5.0	بن هاد. الإنتأمُ أبي قضلًا إبراهما أبي بكر وضي بلغة عند ساسيان السنان
٠,	Para and the second of the sec

فهرمن فسرخبرهات

ىسى	العوصيع
tv.	٦ ـ فصل صلاة الفاتم عني القاعد
17	الوعك تأميت عند الهجرة السيسانيين سيستسين المستساء يستنس المستساء
es.	٧ أنا ما ماه في صلاة فتأعد في طاقلة ،
٧.4	والحقوس لندر أتتنأ فالمعا وعكسك سدرية للساب المساب المساب المساب المسابية
47	الصلاة معتبر وصفة العلوس فيها الاساءات بالمستنسسين سستسسسا
44	٨ ـ المناكة الومنعي ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
A.5	and an arm and are are a sum or come and a figure with the
49	العجالي الوقع العائلي فأفحمهم كالمسارات المستسسان والمارات المسارات المسارات
٠.	اللائم عم أند الصلاء الوسطى العلمون المستسد بنساء تستسد السنساء المساسات
•••	٩ ر الوحصة في الصلاة في النوب الواجد
	المواصية في الماضي المواصية الموادية المستندينيين المستند الم
:-:	ا متعال الوب المتعال الدينات الله السياسية السياسية المتعال المتعال المتعالم المتعالم المتعالم المتعالم المتعالم
·Λ.	الكافي فعطف للعنية فتنس ستنسست السسمستسسية والمساورة والمراورة
· tr	الرواعلي من فيقا لفظ الأثرار المرابعة
112	ا ملاة من ليامر هي خاتله شيء المستناسب المستناسب المستناسب المستناسب المستناسب المستناسب المستناسب المستناسب المستناسب المستنا
11	
٠,	عروفا فراف المراف السار السار الماسان المسالم الماسان المسالمان
	المحت عظاء الكدمين السدالية المال السند السداد السدا السند السند المالية
	 كتاب قصر الصلاة في السفر
· 🕶 ;	١٠ ـ لحمع بين الصلاقين في المعقر والنقر
· 广 电	المنعجزة في مع اصله شوك وقبرا سنست بالسناسات المناسسات المساسات الماسات
٠.٠	الهواهيواجي الممنع حصرا للسلسلين فستستنص والمعاسون والمستساد
· ŁT	التحلج بين فضلاتي في قبطر سنديستان سناستان المعادين المعادية المعادية
117	عوججاني الجمع الصوائي
* 34	٢ ـ قصر الصلاة في المعره
154	الاعتلاف في حك القص
	العني يوجمه الأكل المسترانين التراث المناسب المستران المس
دڙ.	أخديت عاشدة رجبل المعأضف فأدرب صلاء السدران الرؤح
17.0	الراعة في فيلاة العصر المريسية للسائدة سنست المستناسات
114	الجمح من أول لإنجاب التنبي بنيسا سيتنا للسينيسا للتسسيد للساسم بالمتحدسا
Υ·	الهواج الهيور الحاق القليل فيه الأصالاة السنات السناسات المسار والموسود والمسارات

فهرس الموصوعات

	ومانيس
	المعراراسي وبعادات المستساسية
	۳۰۰ بر عي ۱۹۰۰ ۳ با بحي چه فعير الصلاة
	را يا من يعني كه الفير الفيادة . عام الراجير المنظم الفيادة
151	
	عصر السائر الأطرح في المعمل السائد الذات السائد المائد المائد السائد المائد المائد المائد المائد المائد المائد
141	 الساد المساور إذا مع بجمع مكث الساد المداد ال
152	ه ـ صلاة السائم إذا أجمع مكنا
142	تواعيم حتى تع العلاق سود بوران الماليان الماليان الماليان
44	فعالاه الأشوافي المعلواف المعاف وتحاسب بالسائيسيين بالسيسيين
144	٣ ـ صلاة المسافر إما كان إماماً أو وراء (منام
.44	المنطر للمحاور والمستور والمستورين والمستوري
т	المسيعي ليأ أنهدى يعلمو ثو اقتله الصلاة الدارات السال السال السال السال
T - T	٧ ـ صلاة النافلة في السقر بالنهار والليل والصلاة على الدابة
115	الصلاه على الدالة حسن توجهت به بساء بالبييد بساء إن بساءيين بساء ومروره ساءان
7 - 9	النجمع من مختصة ما ردي تمز من تميز بارضي الله عبا يا بي التضيخ في السمو
111	تحراص محني الدابة لطفياء رهايات سيسان بالتناب بالتناب والمسود ورميسا ويستسمين
τų	تحقيض الأملار في التقلوح على الكرية النسان السيسان ساسان ورياسي السياد سياد
114	٥ ـ سلام الشعى سنت أرد سرسيس سيدر ال ويتيات وتسريبين الاست
77.	لاحلاف في حكمها وعديمة وصلاه الإسراق
117	نع که در
500	فعوار أفحاد معواف أأنسب الساريانيان والمستدا سدور السهيد وووار ووواسا
553	ميره في الحال المستسبب السنسسان الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات الماليات المالي
rit .	الحمع بأرا محتف بالرزي من عائلة بارضي الله عنيا بالني صلاه الصحي براسير
٠.	محالاً الاهم في إلامات الشيخي النبية المتلسديسيين بأن المرسمينيساريدوا
135	9 ـ جامع ميحة مغتمى بينيا استنبيا سانيسانستنيسا المناد بيسا بينا اردارات
Tra	فنست إللجاق هن المراعل عن حقت في دعاته يجو لطفاء والإيجاب بيد سنسان إرارا
۲,۲	لعلمة على المعتبير بأن أن المستنسسين بسان الشان السان الساب الم
4.1	سريا المراجع الأمراض الأمراض المراجع المراجع الأمراض المراجع الأمراض المراجع ا
7:1	١٠ يا التشعيد في أن يعر قحد بن يدي المعالي
tav	ف الما والأم يشاء
77-	ان لاحواد من حدوث الفاد والسلسان المسالية السالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية
* * * *	- قال العمودي فيما التاريخ الله فودت المستسيد ورادورون الدورون الدراد السيسان

مهرس المعرضومات <u>- اس</u>ت

ستحة	المونسوع
۲-Y	تحتيق أبي حهم وأبي جهيم بسيسانية بمستسلسةمستسانية
173	حريق العصلي تغني مجل إثنو الدن بعدت ستستست بالمستستست سنتست مستسا
fyy	١٦ يا الرخصة في العريز بين بدي العصلي
444	مشرة الإقام مدرة لنس خلفه أسبب أأساب المستسيسين والمستسيسين ومتام
444	لأيفطع المتلاة فيء وفطع الكلب وطمراة للصلاة لسنسمسسسسسسسسسس
433	١٠ يـ سنوة المصلي في السفر
• At	تعر المبيرة طولها أوغلكها سأستسب استساء استنسا بمستنسا فستستنس والمسادة
Y44	البيترة بالبغير والجبران للسنسسين بسنست سنستمس مصعب استعاده المستحالات
⁴ ሊዩ	التعالية بداق البيرة وحكم السوة بالمستنسسين وساست المساسية
ŦĄ.	١٢ م منع المعجباء في العبلاة سنت سنت المسالة ا
* 41	١٤ _ ما جاء في بُسويةً العبقوق مستنسسة الساء الله المساء المساء المساء المساء المساء
*40	صلاة عن أو يسو العنفسيسسسسسسسسسسسس
•4٧	الكلام بِنَ الْإِلْانَةُ والصلاة سيسانسان سانات الساد المساسسان
144	ه ١ - وفيع أنيدين أحداهما هلى الأخرى
r.,	حي كالأم النبوة أيناً أم تصنعي لأمنع مَا أشب
T• 0	قول الصبحاني لـ وضي الله عمد بر أمرة بكفا استنسست بالمستنسست
T+4	قرنهم: ينفي ذلك من القاط الرفع
T+A	٧٠ حــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
711	١٦ ـ فافترت في الصبح المدارسة المدارية المستسمد المساسد المدارية
۳۱۲	في الفوت أربع صابل فلافية
414	١٧ بـ النهي هن العبالاة والإنسان يربد حاجته
YY A	١٨ ــ انظار خمارة والمشي إنها
۲۲۰	خلوس المعين في المسيجة مستسنسين سنست سست سسمه والم
171	إمراع الربح مي السيحاء أساب المستسلمات المستساد المستساد المستساد
	رفع الصوت في المنتجد بالعلم والذكر المستندة المستندة المستندة المستندة المستندة المستندة المستندة المستندة
779	بياغ الوصيرة على المكارة وكثرة الخطأ إلى المسجد بند. السنسة المستندة السندة
rtv	الدور عن الأستحد أفضل أو القراع؟ بمستند بسناه مستند استحد استحد
rţr	غطار الصلاة بعد الصلاة وقضينة الذكر معد العصر للمستناب المسمدات للسعد
rtv	لا يحرج أحد من المسجد ولا يريد الرحوع إلى السنا المستنسسا
LÍV	١٩ ـ التهي عن الجنوس فعن دخل المسجد قبل أنا بصلي
ŗэ.	المنظمين عن مرجوس من داين المنظم ا المنظم المنظم المنظ

تهرس المرضوحات

هوممين <u> </u>	2
مک تعبه السبخد و هل بلادی باقل این رکعتی	
حية السبحد في الأرفات النكووف بدريسينسين بسين سين بينسيسين	÷
رغمته الانتحية المشاخل عماد الحمقه أأرو للسناء والمناسبات المستناء المستناسبات والمارات	,
٢٠ لـ وضع البلدين فمن ما يوضع الوحة في السجود، ولما تلات مسائل منهنة ١	
٢١ ـ الانفات والتصفيق في للصّلاة عند الحاجة. والرح الانسابسيس ا	١
فدعت الدمة أبن لكر لـ وطأني الله عنه لـ عند فعالم فريخ آبني لنني عديره الن عوف السار ال	
حمد بأخر التبليل دارضي أنهاعه دافي هذا الممعل باللباء للسنساء بأباء أستمساء	
أتسابح كوحال والمبخين كلهم فسنديه لتسا مسالتناسات بالمستنا للمسالة المستنا	
٣١ ـ أما يضل من جاء والإمام راكع	
با إبر السعود ، رفين أفه عنا و قآن ماب راكاه والطلاء حديد أشبك وحدة تستان ا	
📆 ـ ما جاء می الصلاة علی النبی 🖄 💎	
لإسكان في النسيخ بالدراة المهو بأساسا الماسات الساء المال المساء الساء المساء الساسات	
بالعجمة وأكرام هوم علييمنا الصلاة والنلام السار السسيان الساب المارات	į.
حقيق تمط عرة وحكاء الله الساد الساد الساد الساد الساد الا	٠.
حقيقي إرافيم غيم البلاء بأشبي أسارا بدارا والبار بستستست والمارا	÷
تراد العلاة عن السلام وعكلم للسلسد	4
وملة الفراقع عني الذي يخط مستار والمار المراسين المستندر والمستند والمستار والمستار والمستار	
بقيلاة غني محر لأنها استنتان استنسان ومستان المتابية الساب الساب المتاب الم	
لكم الصلاة على النبي ع: معلنا للسنساء من السناساء سنسا سنسا السال ال	
أخفا في الشهد ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	•
أقو موجعوبي في مقدار الصلاة	١,
الأله العمل في حامع الصلاة	ŧ
كعتل فق المفير الله سسالة بالماساسية المستنالة المسالة المستنالة ا	٤,
خلاف الأفهم في الروفق من ، سال السلس المسلسلسلسان المسلس المسلسان المسلسلين المسلسلين المسلسلين الم	
هني الروفيد وتربيها ورايد وسيسيد بسيسان سيسان سيان وي _{سان} والسان والم	
للعة في المسلمة والهيوعمسلمات المسلمات المسلمات المسلمة المالية المسلمات المسلمات المسلمات	
تضوح بعد المحمعة والورائب التعليات استستاستان	Ċ,
نصوع عن الجمعة والووات الشيئة	ان
هذه الواليت وربيان السنين السنين والمالية والوالية	
ى ^{دا} افترامن روام شهري رسال سينياليا السيسان مسييس بيييي <u>سينيسيس السيني</u>	þ
لکو البعثوری و العظام	j.

ميرس الموشوهات

	التوصوح
1 50	النال وبالدراسية وبالقناء ولا تعارض بمعامض حميت مطوائر حالده بالسساب السا
214	أحيلتوا في السبحد الدير أمس على اللعاق والديار وسيوسوه ومنسر استستست
23/3	السود الساركة العلى سيري الهيلالة بالأستانية السيانة السمينية الله الماسانية
454	أغرأن الأغيران في العبلاة البندساء التساساتينسة بالسنامة الدارات الدارات
w	الحمور مي ميكانگرافي الوتكو الدياباليان السابسية المسادية، دالداد دالداد دالداد
5/3	إبا لو مطح المجود أدنا ولا يرفع الى جوم نبيد
843	من أن منتها وقد مثلي فيا هل مناه المتصل الدائيس المناسبات
843	المملاه هيي الشهيبي والرد بالانقارة بسديات أستان الساسيات بالناب السا
EAR.	من يرس فيبيرة فلافراها في الصاءة والمسائد القريب والمداد ما يستنسب سيساسه
£¢ >	الأدلاديقي لخليه للسنسينييس المسسينينيين المستسيب بسيسين
£4.1	اللاهواف أي البور الإيبر بالمساهية المستعدد المس
5	الصحة عن معامل و تبراعي ١٠٠٠ من مناسب سيستستستست
8-3	الرائي عاريزكي للحمد والسلب المتناف المتناف المستنب المستنب المستنب المتناف المتناف المتناف المتناف المتناف الم
300	أي هيزاء بحسل في قل صوف السناسية الله المستناسات
31.4	ه ۱ د خامع المبلاه
5%;	الميازية في ألمانية أثلاث على عائله الناساء سيستستستستستساسا المناء
175	رنه قبول بيقيا ملائك باللبل وافهل الدراء استستنسس السنا المساد مدارا العاماج
oyv	إيامة أبي مكواد وصي أنقا عبدنا في موضه ليتم واستنب أستان المستنات
5 Y A	الأنثل صواحت بومقته هيم فهيلام المدانستنستستسانا المادان المعاد المادان
5 *4	المورا حي عالا أن المستان المس
ንኖኒ	الطاق وقت الأولان . السندسية المستدين وقت الأولان .
e fig	يجان أنطان أبي ومله اليم وما الإنها مكفل وإملام المدار الله المساب للساب
o F Ý	الهيد لا يحمل فاري وي تعمد د الدينسسية ديا النساء المديد السماء السماء السياد الدينة
4	الإعتباف في الصلاد في الرقيد للسنتسسية للمستناه المستناه المار المصاد المستنا
157	إنه وقع في تؤوية تعربُ أن فلط إنج المستنسس للسيسيين والمستنبسات
481	إهامة الأعمى بالله المستنسب المستنسب المستنسب المستنسب المستنسب
454	القريعين في الداحد وحاجاء فبيانا ارضي لله حدث الساء للمصل بسيسسانات
:3.	وإمامة في قرير وكان العملي عدرا الترك المحملية
232	الرضع إحدى الرحلن على الأحرى
ş,V	العديق بف في رفق ف فعياه وديل الراء الجدث السند الدراساسيات
241	رائي المحارث الأحيال المباكن المباكن المساكن المسترين المسترين المسترين المسترين المسترين المسترين

فهرش الموضوعات

	·
استمن	السوملوغ
্ত্ৰ ১৭৮	هذا إكاما مروك الهرابص بالرنفوغ السياس الساب الدياب المساد
- 17	عان أهم الأعمال فيم الدائم أبياً الله الله الله الله الله الله الله ال
255	علت احراد أعمعها عن الأخر بالسائد الله المال السائد السائد السائد السائد
618	مثل الفيلاء كنهر هي بالكو سدر سياسا بيناء ودور ووسيس و والمادون المساور والمادون وا
5V4	الله الله الله الله المستجد على الأخواء ووسيسة والله المستورو ووسية الله المستورة والمستورة والمستورة الله الم
5V4	اللغ في الشيخة الدستون وسالية . اللغ في الشيخة الدستون وسالية .
ov:	The state of the s
	التي تحدث رضي فله عند وجها في تاجية المسجد الليليات السيرارييد للسال
atit.	الكلام في السبحة وزيفاه البحارية للسبب للسبب المستناسات المستنات المستناسات
σţV	حكم إخير الاخراممية الراريس للسنار ساريين السناس السيار السيانيسان
ه ۱۳	بعع المبيئاتي السنوة ولراءات
33.5	٢٠ ـ جامع الترغيب في الصلاة
344	حديث أفني على ميزواع قال الاناكام بطوع أساء السناء يسابلسان يسابنان
2.85	التواعل تعرم بأنشاع والمستنافسة للبدار للنساء السار المساريات الراسا
19,2	العنع الواطئ إي طبيعي والعداء والمدار والمدار والمسالة والمسار المنتسد المستسدرون
:53	يطأه الشيطان علي فافية فجباكم فااتف عقد دررا المساسد سدرا اسال ساساسال
₹-#	الحلع بين حملتُ أأصبح حيث الصن: وحليك الانفول أحدثها: خالف للسمي -
	(14) كتاب العسين الأهطار والأصعى:
1.4	١ ـ العمل في غسل العيدين والعام فيهما
4 • 2	العبار بعدو فكم العيدين ومنية باولهما بالمسار بالمستناء للساب للسياب للسياب
100	الإفال في المبيعة للمناه فالمعاهدة والمناه المستدار المعالية المناه
\$3.5	المنيل في العيدي وم معمد ويسمون ومساد المساد المان والمان والمان والمان والمان والمان والمان والمان
\$3.5	٠ ـ الأمر بالصحة قبل الحطة سيورين بيسورو من مرديسور
774	احتلاع العلابي بالتأليب سيسيسيس بينس البيس ويوساوو يوسا وووسية
285	المدامل المعطان دصلاه ملي بارضي اللهاجة بالاسترابية وسنيد بسيد بساروروسون
344	٣ ـ الأمر بالأكل قبل فلغلو في العبلاً
राइन	له لـ ما جَاه في التكبير والفراءة من صلاة العبدين
1rt	وحم ريانية النَّجْيرات في القُيدس للله
ar s	المنظمة المكتبرة في الرواية . تحديد عمد المكتبرة في الرواية . السبب الديار .
w	حكسها ودفع النحيح فيها والدكوالهم الاستانات المستانات السياسية السياسات
125	فيا العدائم والدوراني والمرازي المسادات المسادات المسادات المسادات المسادات المسادات المسادات
741	ه ـ ن ك المبلاة قال المسترخ ويمتهم

فهرس الموضوعات

-	مفحا	
105	وقت غفر المؤتم إيها معسدمهما عديمه والمسادية المسادية	
	؟ _ الرحمة في اللحالاة قبل العيدين وبعدهما	
	٧ _ غَدُو الإمامُ إلى المصلَّى يوم العيد إلع	
	وقت فيلاة الجليل للسيسالسيسالسالسالسالسالسالسالسالية والمادان والمادا	
	فود الكاب	